



U519 . P 25-110

Titi - DEEN-O-AAIN.

Qatar - Saqyed Mohamed Ali.

Inglishin - Kith Khane Aseviys (Jalandhar).

Deeli - 1933 .

Perge - 356

Sandjail -



اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
وَعَلَىٰ اٰلِهِٖ وَسَلِّمْ

اِنَّ هٰذَا صِرَاطِيْ مُسْتَقِيْمًا فَاتَّبِعُوْنِيْ  
الحمد لله على احسانه كتاب

# دين آئين

مُصَنَّف

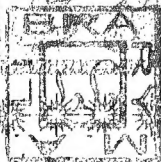
لِلْمَوْلَانَا سَيِّدِ عَلِيٍّ صَنَّا پُر فَوْسِرِ كَاجِ كُچُو تَحْلَه

حسب الارشاد

لِلْمَوْلَانَا الْحَاجِّ مُحَمَّدِ عَبْدِ الدِّينِ صَنَّا پُر اَنْصَارِي نَفِيْه

ناظم شعبه دينيات اسلاميائي سكول جالندهر

مكتبة خانم انصا شہر جالندهر شائع ہوئی





# مختصر فہرست کتب خانہ انصاریہ

## عورت کی دنیا

یہ کتاب ایک قابل عورت کی تصنیف ہے۔ اس میں لڑکیوں کو گھر کے تمام انتظامات بتائے ہیں۔ زندگی کی ہر ایک منزل میں رہبری کی گئی ہے۔ اسکے اور سہ سال میں معاشرتی طریقے۔ اولاد کی پرورش کے طریقے۔ بچوں کی بیماریوں کے چھوٹے چھوٹے تیرہ ہفت علاج بتائے ہیں۔ اگر لڑکی یا عورت کے پاس یہ کتاب موجود ہے تو اس کو معاشرت کے تمام طریقے آجائیں گے اور انشاء اللہ زندگی کی تمام منزلوں میں وہ خوش رہے گی۔ اگر آپ چاہتے ہیں کہ آپ کی لڑکی آرام سے رہے تو یہ کتاب اس کو ضرور پڑھادیں اور اسکے بہترین مخلصہ اور چیزوں کے ایک یہ ضرور ہر قیمت پر

## پہلی اور چودھویں صدی کا اسلام

نہایت دلادیز پر ایمین موجودہ رسوم کی اصلاح اور بہت سی تاریخی معلومات قیمت ڈیڑھ آنہ اور۔

## ہمارے اخلاق

نہایت دلچسپ نسانہ ہے ہمارے اخلاق کا عبرتناک نوٹ ہے قیمت ڈیڑھ آنہ اور۔

## یہ ہم لڑکا

جسکی ذہانت حد کو پہنچی ہوئی تھی وہ اہل دولت کے بچوں کو دیکھ کر کیا کہیں منصوبے کا تختہ ہے قیمت ڈیڑھ آنہ۔

## النفع الشدی

تقریر شرح ترمذی شریف زبان اردو جو حضرت قطب العالم مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ کی تحقیقات حدیث کا نایاب ذخیرہ ہے قیمت مجلد ۴۰۔

حسن فاقا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حریفوں اور حلیفوں سے کئے تھے اور یہ بھی کہ کس خوبی کے ساتھ انکو نباہا تھا۔ انداز بیان دلکش عبارت سادہ خوبصورت

مقتول بحجابی ایک دل ہلا دینے والا قصہ۔

پڑھنے کے بعد یہ وہ کے خلاف بان نہیں ہلا سکتا قیمت

فیشن اور پردہ فیشن اور پردہ کا دلچسپ

## معالجات وحانی

نظر لگنے کے تیرہ ہفت علاج۔ نظر لگنے کی حقیقت تعویذ اور گندول اور عملیات کی تاثیر کا سبب اس میں عقل کی روشنی میں بتایا گیا ہے۔ اس کو پڑھ کر وہ لوگ بھی متفقہ ہو جائے ہیں۔ جو انکار کرتے رہے ہوں قیمت دو آنے (۲)۔

## دلچسپ سیر

عربی اور انگریزی کے طالب علموں کا اس سلسلہ پر مناظرہ کہ قرآن مجید صرف کافی ہے۔ یا حدیث بھی ضروری ہے قیمت اڑھائی آنے (۲)۔

صلی کا پتہ بنام کتب خانہ انصاریہ جالندہر شہر۔ بازار شیخاں

جملہ حقوق صبح و اشاعت محفوظ

اَلْاِسْلَامُ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ  
پیشکش سید صاحب کتابچہ اشاعت کردہ اور قبول پذیر چلودہ تم کو سب کا راستہ سے دور کر دیں گے

# دینِ آئین

تَصْنِيف

مولانا سید محمد علی صناور فیسہ ندھیر کالج کیو تھلہ عم فیضہ  
مصنف دینِ دہش اور دینِ دولت وغیرہ

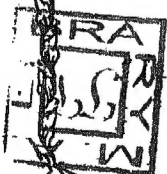
بارشاد

مولانا الحاج محمد والدین صاحب انصاری ناظم شعبہ دینیات

اسلامیہ ہائی سکول شہر جالندھر

کتبخانہ انصاریہ جالندھر شہر

نے شائع کیا





# کلامِ ناستر ذکرِ محسنین

۲۹ ۷۷۰

۱۹۲۰

۵۱۶

کتاب دینِ آئین کے منصفہ شہر پر جلوہ گر ہونے میں جن حضرات نے صحت و طبع اور اشاعت میں میری مدد کی، میرا دل انکار میں مبتلا ہے، بالخصوص دوستی ایسی ہیں جن کا ذکر زبانِ سلم پر نہ لانا ناشکری کے مراد ہے۔

۱۔ مولانا سید محمد علی صاحب مصنف کتاب ہذا کہ آپ نے اپنی اس ناوار و بیش بہا تصنیف سے مسلمانوں پر احسان فرمایا کہ ساتھ اسکی طبع و اشاعت کیلئے میرا انتخاب فرمایا۔  
۲۔ خان بہادر مولانا فتح الدین صاحب بی۔ کے۔ آئی ایس ڈی اے کے محکمہ راعت پنجاب کہ آپ کی ہمدی و اخلاص اس کتاب کی اشاعت میں میری سہرا و ایسے طبقے میں رہنا ہوئی جس میں اس کا پہنچنا لازمی تھا۔

قارئین کرام دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ ہر دو محسنین کے اس عمل کو صدقہ جاریہ رکھے اور ان کے خلوص عمل کے ثمرات سے آنکھو دین اور دنیا میں متمتع کرے۔ آمین۔  
دعا کا طالب

عماد الدین انصاری شیر کوٹی

## ضروری گذارش متعلقہ صفحہ ۱۸۹ و ۱۹۰

مذکورہ بالا صفحات میں دو طلاقِ جہی کو طلاقِ بائن قرار دیکر نکاح کی ضرورت بتائی ہے، ایسا نہیں ہے بلکہ دو طلاقِ جہی کے بعد بھی رجعت کافی ہے۔ نکاح کی ضرورت نہیں ۲ محمود علی۔

# فہرست مضامین کتاب دین و آئین

دیباچہ ۱-۹- انتساب ۱۰-۱۴

## باب اول ۱۵-۲۲

### انقلاب حالات اور اصول کار

اعتراض اور جواب کے دو پہلو۔ ایک پہلو پر انحصار۔ انحصار کی ہر لغزنی۔ تبدیل روش کی ضرورت۔ جواب دینے والوں کی بے بسی۔ ضرورتوں میں امتیاز کرنیکی ضرورت۔ خواہشوں کا حسن و تشج ترقی کی نوعیت اور رفتار علم و تہذیب کا مفہوم۔ دعائے امرزہ۔ زمانہ قدیم کا خیال۔ دیدہ دو بین۔ سب یہیں کے واسطے۔

## باب دوم ۲۳-۳۵

### ستم آرائیاں

انکار وجود باری۔ اسلام کا جواب۔ محاذ جنگ کی ہلاکت آفرینی۔ سیکار پوکا اہتمام۔ ہوسرینو کی اجازت قطع نسل کی کوشش۔ ہوسرینو کا انجام۔ مذہبی سیکو کشو کشائی جبر اور فریب سیاسی چالیں منفرد و خفرتیں امن و آسائش۔ تاجرانہ چال تعلیم کی برکت اور نحوست۔ حصول علم کا نتیجہ فیضان علم کی درنگی دیوگی کی وجہ سے سلامتی

## باب سوم ۳۵-۴۶

### مسئد رہائے بجا

مجبوری۔ عدیم الفرستی کیوجہ پیش پسندی وقت کا مصرف طماعی۔ نا انصافی۔ مجبور پر جبر بدی میں اضافہ۔ ثروت کا حسن و تشج۔ اعتدال کا رستہ۔ روزہ پر اعتراض۔ عبادت کی غرض۔ روزہ کی مصلحت۔ روحانیت کی ترقی۔ حج پر اعتراض۔ نبوت اور نبوت کا مقدار۔ آنحضرت کی نبوت پر اتمام واقعات قبل نبوت۔ سفر کا نتیجہ کامیابی کا یقین۔ بداعتق انکار تمام زندگی کی شہادت۔ امتیاز عیب و صواب اختلاف مراتب نبوت۔ کلام الہی اور کلام رسول کا تفاوت معمولی اور پر زور کلام۔ روایت بالمعنی توہم پرستی۔ توہم پرستی کی حقیقت۔ حج کا نفیس نہیں۔ طواف اور تقبیل جنہی پتھر تعظیم اور بت پرستی۔ بجا اور بجا

استعمال ہجر اسود کی آنکھ اور زبان سعی کا ماخذ رمی جہار کا ماخذ سعی اور رمی جہار کی حکمت۔ اشیاء اور ریل۔ اخروی فائدہ پہلے اور دنیوی مفاد پیچھے۔ ایک ترانہ کے بعد دوسرا۔

## باب چہارم ۷۷-۱۳۶

### تجارتی نظام

تجارت کا موجودہ اہتمام بینک کی ضرورت۔ تجارتی ذخیروں کیلئے سود کی ضرورت۔ تجارت سے اجتناب کرنے کی قباحت۔ ملک رانی کے لئے سودی کاروبار کی ضرورت۔ پست اقام کی تباہی سود کا مفاد خالص سود کی ہوس خام پیشہ سوخاری کی اخلاقی قباحت۔ تجارتی نمونے کیا قباحت ہی۔ آرام طلبی سرمایہ پر قابض ہوئی کئے فوائد سرمایہ پر غیر کے قابض ہوئی کی قباحت بعض افراد کا بغیر ہونیکا نتیجہ مقابلہ کا اعتراض۔ مقابلہ ناص ہے۔ قانون منفعت کا اثر مقابلہ کے خلاف۔ مقابلے میں واناؤں کی حیثیت اور نادانوں کی ہاریحتی التدارک۔ سیاسی نقائص عقلی غور و فکر کے نتائج۔ مذہب کیا فیصلہ کر سکتا ہے۔ قانون بنانے کا قاعدہ۔ شرعی حکم درپا کر نیکا قاعدہ۔ سود کے بارے میں شرعی احکام۔ زیادہ مقدار کا سود۔ سود اور جہل۔ سود اور مظلومیت۔ سود اور قومی امداد۔ ضرطاری حالت اور مجبوری۔ تجارتی دشواریوں کا ناقص حل۔ سوال کی شکل۔ جواب کی تفصیل تفسیر قمار۔ ضرورت حاضرہ کا حل۔ تجارت کا وسیع مفہوم۔ مسلمانوں کا طرز عمل۔ ودیعت اور خیرات۔ سود کو خیرات کرنے کا شرعی جواز بیوگان و یتامی کا سرمایہ پیشن خوار اور سود۔ تجارت کے سود دیگر ضرورتوں کا سود۔

## باب پنجم ۱۳۷-۱۵۵

### زنانہ اور مردانہ خصوصیتیں

افراط و تفریط عورتوں کی ہمت مردانہ اور اس کی وجہ۔ زنانہ فرائض کی گرانباری نشہ کی چستی خمار کی مستی عورت کا روشن اور تاریک پہلو۔ تاریک پہلو۔ تاریک پہلو کی تنقید۔ دشمن پہلو۔ مفصل بیان۔ اختلاف فرائض۔ انفعالی حیثیت اور حیا داری۔ حیا داری کا ثبوت۔ جذبات کا

مقابلہ تکلیف کی برداشت صبر و تحمل۔ دماغی کمزوری۔ مادرانہ فطرت۔ بچہ کی پرورش شیر خورانی اور اس کا نتیجہ شفقت اور فکر مندی۔ سخت جذبات کی کمی۔ انتظار کی قوت۔

## بَاب ششم ۱۵۵-۱۶۸

### تعلقات زناشوی

عورت اور مرد کی مشارکت کی خوبصورتی۔ نباہ کی شکل۔ عورت کا تجربہ اور اس کا نقص بصارت کا اندازہ۔ صرف کا بار اور مصرف کا انتخاب۔ قرآنی فیصلہ۔ خانگی انتظامات اور عورت کی فطری کمزوری کشمکش اور سہل گیری حکم خداوندی۔ مشورہ کی ضرورت فطری اختلاف پر اضافہ۔ یورپ اور ہندوستان۔ بین الاقوامی ازدواج۔ توحید و شرک کا اختلاف عقائد کا اختلاف۔ ہم کفو کی ضرورت۔

## بَاب ششم ۱۶۸-۱۸۴

### تعدد ازدواج

تعدد ازدواج کی بنیاد تعدد ازدواج اور محبت کا فقدان۔ خانہ داری کا آرام۔ فانی اور غیر فانی محبت۔ تلاشِ راحت۔ تعدد ازدواج کی ایک خاص شکل۔ ازدواج کی غرض اسلامی نقطہ نظر سے۔ تعداد کی حد بندی اور انصاف کی شرط۔ بسمرت و افسوس کا انشاد اور راحت کا اہتمام مساوات کا لحاظ اور قدرت کا اندازہ۔ تعلقات زناشوی اور محبت۔ ناگواری کا آخری علاج۔ علاج پیش از وقوع۔ تلاشِ راحت میں کامیابی آزادی کی سہولت۔ انصاف ممکن ہے یا ناممکن۔ مساوی سلوک اور مساوی محبت کا فرق۔ تعدد ازدواج کی موجودہ قباحتیں۔

## بَاب ششم ۱۸۴-۲۱۳

### طلاق اور حلیہ

مواصلت کے مختلف انجام متضاد نتائج کا سبب نکاح کی ضرورت اور فراق کی مجبوری۔ مرد کی

مشکلیں اور مصارف کا بار۔ بخش اور نفرت کے اسباب۔ اختیار و مفارقت میں مرد اور عورت کا تفاوت۔ طلاق مسنون طلاق غیر مسنون بہن و ستانی قانون کا نقص۔ خلع۔ قانون خلع کی نظیریں۔ نزاع اور پچھائی فیصلہ خلع کا معاوضہ تفصیل کا خلاصہ۔ احوال ائمہ۔ زن و شوہر کی بے آرامی اور مبتلائے معصیت ہونے کا اندیشہ۔ قرآن کریم اور معصیت کے محفوظ رکھنے کا اہتمام۔ اندیشہ معصیت اور تبدیل وصیت۔ تعدی کا اندیشہ اور صلح کی تاکید۔ فساد کا اندیشہ اور معاہدہ کی تنبیہ۔ دشمن کا اندیشہ اور نمازیں اختصار۔ طلاق کو ادنیٰ سمجھنے کا فیصلہ بے محل ہے۔ آیت کا اختصار اور حکم طلاق کا استنباط۔ دربار نبوت کا فیصلہ اور طلاق کا جبری حکم حکم رسول کی وقعت فیصلہ بے رعایت ہونا چاہئے۔ نفرت کا وجود اور طلاق واجب۔ نکاح ثانی بھی طلاق کا سبب ہو سکتا ہے۔ قدیم مسلک کا تبدیل مفقود کے بارہ جدید فیصلہ نان و نفقہ میں کوتاہی اور طلاق کا حکم۔ دینی خدمت کا معاوضہ مساجد کی آرائش۔ نابالغ کی امامت۔ خلع کے بارہ میں قدیم مسلک و عورتوں کے بارہ میں جدید روش پیرو فانی کا الزام اور وفاداری کا ثبوت۔ آزادی کا موقع اور عورت کا اجتناب۔ انتخاب شوہر کا اختیار۔ حکم خدا اور فریضہ اطاعت۔

## باب نہم ۲۱۳-۲۲۶

پروردہ

شرافت و زالت کا تفاوت۔ لڑکیوں کی تعلیم۔ پردہ بطور ایک رسم۔ ازدواج مطہرات کا پردہ۔ باہر نکلنے کی ضرورت۔ غصہ بصر۔ برہنہ روئی مجرم اور ناجحرم۔ خائے نشینی کا نتیجہ۔ چہرہ کو مستور رکھنے کا اثر۔ برہنہ روئی کا اثر۔ پردہ کی لازمی شرط۔ اسلام کی تقسیم اور قدرت کی حد بندی۔

## باب دہم ۲۲۶-۲۳۷

### قانون او اسکی ایک شلح

عام سوال کا خاص جواب۔ قانون اور مذہب غلط اصول جماعتی نفع و نقصان کا اصول پابندی

کی مقدار۔ وسائل آمدہ خران۔ معدنیات اور مال تجارت۔ اینداز کی ضرورت بحصول تجارت میں اضافہ  
آزاد تجارت بائیکاٹ۔ حیلہ کی پردہ دری۔ جزیرہ۔ عرب کا لگان۔ لگان کا تفاوت۔

## باب بارودہم ۲۳۸-۲۴۷ قانون یوانی

حلت و حرمت کا قانون۔ قمار بازی۔ لٹری۔ پھل کی بیج فاسد زمین کا معاہدہ فاسد نفع و  
نقصان کی مساوات۔ بددیانتی کے کتب۔ فیاضانہ کا زیارہ۔ فک بہن کا وقت۔ تہفیل بالمرہون

## باب دو ازودہم ۲۴۷-۲۶۳ قانون وراثت اور اہل قانون کی پیشانیاں

اغراض کا اختلاف۔ تدبیر کی ترقی۔ وصیت میں مزاحمت۔ کنبہ کے فوائد اور انکی مزاحمت۔ نادیدہ اشخاص  
اور اغراض کیلئے وصیت۔ محدود زمانہ کا اور تاجین جیات اختیار حقوق میں کمی اور دشواری میں تخفیف۔  
انگریزی آئین اور اسکی قباحت۔ تقسیم ترکہ کا اصول تقسیم حسب دستور عام۔ بیع تقسیم۔ ہم قوم یا باپ کی  
اولاد مساوی تقسیم کی مصلحت۔ بیٹے بیٹے کا حق۔ مالک کی بے توہمی اور بے شعوری۔ مناسب  
ترتیب فطری اور اخلاقی اصول۔ سوسائٹی کا فائدہ۔ خزانہ کے شرعی مصارف۔ تلاش میں ناکامی۔

## باب سیرودہم ۲۶۳-۲۸۹ قانون وراثت و وصیت اور اسلام کا فیصلہ

تلاش میں کامیابی یا انتقال ملکیت کے اسباب۔ رشتہ داروں کا حق مہنت۔ خدمت اولاد۔ عورت اور مرد کا  
تفاوت۔ والدین اور زان شوہر۔ قرآنی اصول معاونت کا اصول اور محرومی۔ برادرانہ تعلقات کی  
ضرورت فی ریحہ امن مجتہد یا خوف۔ افراد کے پوسہ ہونی کی ضرورت۔ وصیت کا تقدیم تقسیم پر  
حاجت مندوں کا پاس لحاظ۔ وصیت کا لزوم۔ وصیت وراثت کے حق میں۔ وصیت کی پابندی بخل وصیت  
کی اصلاح کفیل کی ذمہ داری۔ حقوق وراثت کی حفاظت۔ اغیار کیلئے وصیت کی مقدار و شکلات کا حل  
مورث کے کامل اختیارات۔ وراثت کی ضرورتوں کا لحاظ۔ انقلاب حالات کا علاج کفیل کی ضرورت  
اغیار کی امداد محروم وراثت سے ہمدردی۔ بیٹے اور پوتے کا تفاوت۔ قبا حق کا انسداد۔ نسخ وصیت  
کی دلیل۔ دوسری دلیل صاحب کشاف کا خیال تفسیر بیضاوی تفسیر کبیر تفسیر طبری۔ آیات میراث



وصیت کا تفاوت۔ تناقض کوئی نہیں مسئلہ وصیت کا عملی پہلو مسئلہ وصیت کی ضرورت۔

## باب چہارم ۲۸۹-۳۳۱

### قانون فوجداری

سزا کی قسمیں۔ جرائم نامہ کو راجحہ۔ اصول سزا کی تلاش۔ سزائے قتل کی موجودہ شکل بمقتدا کے  
مصارف۔ جبر نقصان سے محرومی۔ دیوانی عدالت اور اسکی دشواریاں۔ موجودہ قانون کا اصول۔  
معاوضہ کی بے پناہ ہوس۔ مصارف حکومت کا اندازہ مصارف کی بجا کثرت۔ اسلامی حکومت کے  
مصارف۔ مرے کو مارنا حق رسی اور حسرت۔ بڑے جرائم قتل کی نوعیت قتل اور اس کا نتیجہ  
عداوت قتل کی قسمیں۔ برادری کی ذمہ داری۔ مورث کا قتل اور اسکی رکاوٹ۔ نادان کی  
صورت اور اسکی حقیقت۔ سزائے قتل پر اعتراض جیسے دوام کی قباحت۔ چہارہ سال قید  
کی قباحت۔ قباحتوں کا حل مصلحت وقت کا خیال۔ مشورہ کی فرضیت۔ مختلف سلوک کی  
موجودہ صورت۔ عداوت کے مختلف اسباب۔ اصلح خیر تجربہ کی شہادت۔ راہ زنی اور قتل  
قطع اعضا۔ تدبیر سرگانہ۔ سزائے قتل کی موجودہ قانون کا اثر۔ سوسائٹی کا نقصان اور اس کا موازنہ  
زنا کاری کے عواقب و نتائج۔ قانون مروج کی دوڑی۔ قانون و شریعت کا پہلا قدم۔ قانون  
شریعت کا اختلاف۔ احکام دربارہ زنا۔ حد کا احتمال اور تعزیر کا موقع۔ حد کا خاص موقع۔  
استنباط اصول +

## باب پانزدہم ۳۳۱-۳۴۲

### ارتداد

مارشل لا قتل کی مصلحت کشمکش کی طوالت۔ خود غرضی کا زمانہ۔ مذہبی ہمدردی اور اغیار کا اندیشہ۔ سزائے  
ارتداد کا صحیح مفہوم۔ ارتداد کے احکام۔ سزائے قتل کا عام قاعدہ میلان قلب کا احترام۔

## باب شانزدہم ۳۴۲-۳۵۲

حریت عمل کا اصول۔ لازم دنیا کی ترغیب۔ رَبَّنَا مَا خَلَقْنَا هَذَا بَاطِلًا مِّنَّا قُدْرَتًا اور سامان عبرت  
اہل علم کی فضیلت۔ مناظر قدرت اور خشیت۔ مناظر قدرت اور محبت۔ مذہب بیگانگی اور بیہر سامانی  
تفہم مذہب اور سرگرمی عمل۔ خدائی مذہب اور تیر حق و باطل +



## دیباچہ از مصنفِ علامِ عظم فیضہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي قَلَّ عِنْدَ نِعْمَتِهِ شُكْرُنَا فَلَمْ يَحْزَنْ مِنَّا،  
وَقَلَّ عِنْدَ بَلِيَّتِهِ صَبْرُنَا فَلَمْ يَحْزَنْ لَنَا، وَكَلَّ رَأْيَانَا عَلَى الْخَطَايَا  
فَلَمْ يَقْضُنَا، مَعْرُوفُهُ لَا يَنْقُضُنِي، وَنِعْمَتُهُ لَا تُحْصَى، وَمَا الْغَفُورُ  
الْوَدُودُ وَالصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ سَيِّدِنَا  
مُحَمَّدٍ صَاحِبِ الْآيَاتِ الْمُجْزَاتِ وَالْعَلَامَاتِ الْبَاهِرَاتِ فِي  
الْمَقَامِ الْمَشْهُورِ وَالْحَوْضِ الْمُرْوُودِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ  
وَأَشْيَاعِهِ وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ أَجْمَعِينَ بِفَضْلِ مَنْ هُوَ الرَّبُّ الْغَفُورُ  
وَرَبُّ الْخَمْسِ دَط

ہے آدمی بجائے خود ایک محشر خیال

ہم انجن سمجھتے ہیں خلوت ہی کیوں نہ

انسان کچھ تخیلات لیکر آتا ہے اُن حالات سے جو اُس کی پیدائش سے پہلے  
اُس کے عناصر پر مؤثر ہوئے ہیں اور کچھ اپنے اندر پیدا کرتا رہتا ہے اُن حالات  
سے جو پیدائش کے بعد سے موت کے وقت تک اُس کے گرد پیش محیط رہتے  
ہیں۔ ان سب حالات میں جو کشمکش جاری رہتی ہے اور جو انقلاب اُس کے اعضاء

جو ارج اور اُس کے دل و دماغ کی شکلیں بدلتا رہتا ہے۔ اُس کا احساس کبھی ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا مگر دماغ ہر وقت مصروف عمل رہتا ہے۔ گویا وہ ایک سپاہی ہے۔ جو میدان جنگ میں بھیجا گیا ہے۔ کچھ ہمراہی اُس کے ساتھ ہیں۔ کچھ اغیار حملہ آور ہیں یعنی کچھ خیالات پہلے سے رکھتا ہے جو اُسے ثابت قدم رہنے کی ترغیب دیتے ہیں اور کچھ ترغیبیں اُس کے سامنے پیش ہوتی ہیں اور اُس کے اپنے مسلک سے علیحدہ کرنا چاہتی ہیں۔ وہ پہلے خیالات میں سے بعض کو قائم رکھتا ہے اور ہمیشہ رکھتا ہے، بعض کو کچھ عرصہ تک قائم رکھتا ہے آخر چھوڑ دیتا ہے بعض کو ایک ہی مخالف ترغیب میں علیحدہ کر دیتا ہے اور جو حملے باہر سے ہوتے ہیں ان میں سے بھی بعض کا کوئی اثر قبول نہیں کرتا اور کبھی نہیں کرتا بعض سے کم یا زیادہ عرصہ تک مقابلہ کرنے کے بعد شکست کھاتا ہے اور بعض سے دفعۃً متاثر ہو جاتا ہے پیش آنے والے حالات میں سے بچنے کی ترغیبیں بہت زبردست ہوتی ہیں۔ انسان میں ان سے مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں۔ فطری میلان ان کے خلاف ہو جب بھی اثر کرتی ہیں اور فطرت کو کچھ نہ کچھ بدل دیتی ہیں۔ مجرمانہ طبیعت رکھنے والے بچپن کی اچھی تربیت سے پارسا نہیں بن سکتے تو بیکاک مجرم بھی نہیں رہتے۔ پارسا طبیعت رکھنے والا مجرموں کی صحبت میں پرورش پائے تو بیکاک ہو۔ جب بچہ کبھی کسی نہ کسی تسدیرِ ندر ضرور ہو جاتا ہے۔ ندر دل یا جوانمرد بخیل یا فقیاض۔ ذکی یا بائید طبیعت رکھنے والا بھی اپنی طبیعت کے خلاف تربیت پائے تو طبعی کیفیت کو کچھ نہ کچھ بدلے بغیر بپور ہوتا ہے لیکن طفلی میں ایک قسم کی تربیت پانے کے بعد اگر وہ طبعی میلان کے موافق ہو تو عادت چلتی ہو جاتی ہے اور آئندہ خلاف ترغیبوں کا اثر بہت کم قبول کرتی ہے اور اگر تربیت طبعی میلان کے خلاف ہو جب بھی اس تربیت کے اثر کو دور کرنا آسان نہیں۔ بسنہ طبعی میلان زبردست ہو اور عمدہ طفلی گذرنے کے بعد ترغیبیں سہم طبعی میلان کی موافقت کرتی رہیں تو بچپن کے مخالف اثر کو دور کرنا ممکن ہے +

یہ سب قسم کے تغیرات ہمیشہ پیش آتے رہتے ہیں اور کبھی خلاف قاعدہ اور خلاف

قیاس بھی انسان ایک حالت میں پرورش پا کر اور بچہ ہو کر کسی نہ کسی وقت میں اپنے رُتہ کو بدلتا اور نور سے ظلمت یا ظلمت سے نور ہو جاتا ہے یا نور و ظلمت کے مدارج میں نیچے سے اوپر اور اوپر سے نیچے کی طرف ترقی یا تنزل کرتا رہتا ہے۔ اور خیالات کا جو تلاطم ہر شخص کے بھر طبیعت میں بہا رکھا گیا ہے۔ اس سے متاثر ہوتا ہوا انسان محسوس نہ کرے جب بھی بدن انقلاب ہوتا رہتا ہے۔ لیستہ فطری میلان اور اس کے شدت و ضعف کا اندازہ ناممکن ہے اس لئے نہیں کہہ سکتے کہ حالات گرد پیش اور مختلف ترغیبیں اس کو بدلنے کی کس قدر قوت رکھتی ہیں۔ تاہم میلان کو بدلنے ہمیشہ کے لئے چھوڑتے اور دیر کی چھوڑی ہوئی خواہشوں کی طرف واپس آتے۔ غرض ہر قسم کے انقلاب دنیا میں ہوتے نظر آتے ہیں۔ اس لئے نہ خیالات کی کسی بہتر رفتار چھٹک آدمی زندہ رہے۔ یہاں ہو سکتا ہے کہ قائم رہیگی نہ کسی غلط روی پر جب تک انسان سلامت ہے بہتری کی جانب آنے سے مایوسی ہو سکتی ہے۔ انسان کو خوف و رجا کے مابین رہنے سے مفر نہیں۔

میں اس کی کشمکش میں مبتلا ہوں یقین سے نہیں کہہ سکتا ہوں کہ فطری میلان کیسا رکھتا ہوں بچپن سے جوانی کے عالم تک ایک ہی قسم کی فضا میں رہا ہوں بچپن کی تربیت اور نوجوانی کی تعلیم میں تفاوت تھا مگر بہت خفیف۔ بلکہ کہہ سکتا ہوں کہ تعلیمی زمانے میں مخالف ترغیبوں سے جو بردست ہوں دوچار ہو نہ کیا اتفاق نہیں ہوا۔ البتہ انکھیں کھلیں اور مطالعہ کا شوق ہوا تو مخالف اور موافق قسم کی بہت بڑی بڑی پرزور تحریریں نظر سے گذرنے لگیں۔ وقت اکثر تنہائی میں گذرا اور صحبتوں میں بیٹھنے کا اتفاق کم ہوا۔ بلنے والوں نے نرم اور گرم منتر چھونکے مگر کم لکھنے والے بلا کے دیکھے اور بہت دیکھے گشتیاں لڑتے رہے جھنجھوڑتے رہے۔ اٹھا اٹھا کر بیٹھتے رہے۔ کسی کی گرفت نے حیران کر دیا کسی کی ضرب سے حواس اڑ گئے۔ کسی نے کمزیر ہاتھ ڈالا تو رگبتا ہوا دور تک لے گیا۔ کسی نے اس زور سے کلانی تھامی کہ اپنے ساتھ گھسیٹ لیا۔ بیچ میں حمایتی بھی ملتے گئے۔ وہ مدد دیتے رہے۔ گرنے لگا تو تھام لیا۔

بے راہ چلا تو کھینچ لیا۔ ایک جماعتی سبکے زبردست دیکھا۔ اس سے جب کہیں مدد نہیں مانگی اسی وقت پریشانی یا مجبوری یا حواس باختگی اور مغلوبیت کا منہ چکھنا ورنہ ادھر دیکھا تو ہمیشہ ہر داؤ کا جواب پایا۔ ہر چوڑے کا ٹوڑ دیکھا۔ ہر گرفت کو سست کر کے کاٹا لیا۔ ہر زبردست کو زیر کرنے کی قوت ملی۔ یعنی بچپن سے جوانی تک نگرانی کرنے والوں نے خدا ان کی پاکیزہ روحوں کو اپنا قرب خاص مرحمت فرمائے اس مکتبہ راہِ غیرِ صافی آئینہ پر محبوب ازل کے جس قدر جلوں کا عکس ڈال دیا تھا۔ وہ اگرچہ ظرف کی آلودگی سے بہت نمایاں نہ ہو سکے۔ مگر دل پر قبضہ انہی کا رہا۔ اُس کے جمال جہاں آراء سے روگردانی کرنے اور خوبانِ جہاں کی رعنائی و زیبائش سے مسحور ہونے کا اتفاق نہیں ہوا۔ اگر کسی معشوقہ طناز کی کسی ادا نے دل کو لٹھایا اور سر کو اُس کے آگے جھکایا تو کمر تختہ ہو گئی اور پریشانی کو سجدہ ریز ہونے سے بچا لیا۔ آنکھیں اسی کے دُشمنِ چیمیں، دل نے وہیں سے تسکین کا سامان لیا اور کسی فرعون بے سامان کا جادو کا رگ نہ بکھلا۔ مقابلہ ہر قدم پر تھا اور اعتراض ہر بات پر۔ عقیدہ کا ہر ایک جزو اور عمل کا ہر ایک پہلو سب دیکھنے والوں کو خار کی طرح کھٹکتا اور کہنے سننے والوں کو تیر و شتر نظر آتا تھا۔ کوئی اپنے رستے کو صحیح کہتا اور ہمارے عمل کی بد انجامی سے ڈرتا۔ کوئی تمام فکروں سے آزاد کرتا اور ہمارے اندیشوں کو فضول بتاتا۔ کوئی اپنی عقل و دراندیش کا سکہ بٹھاتا اور ہماری توہم پرستی کا مذاق اڑاتا۔ کوئی ہر تلخ و شیریں اور نوش و نیش کی ایک تاثیر بتاتا اور ہم کو بے لگام کرنا چاہتا۔ کوئی ایک دروازہ کی بجائے ہر کی گدائی کرنے کا سبق دیتا۔ کوئی چمن کے خاروں سے بچنے اور ہر گل سے شہد چوسنے کا رستہ بتاتا۔ کوئی ہماری کسی حرکت کو غلط کہتا۔ کوئی کسی کو بے کار۔ کوئی کسی بات پر خفا ہوتا۔ اور کوئی کسی پر خندہ زن +

خفا ہونے والوں سے مٹنا آسان تھا کہ ان میں سے ہر ایک کسی نہ کسی زلف گرہ گیر کا اسیر اور سب کو اسی زنجیریں گرفتار کرنے کا خواہشمند تھا۔ محبوب کا چہرہ تباہان دیکھنے کے بعد کسی زلف و کاکل کی ظلمت کیا فریفتہ کر سکتی تھی۔ ہنسنے والے البتہ

غضب ڈھالتے تھے۔ وہ ہر قید سے آزاد تھے۔ آزادی کی طرف بلاتے تھے۔ ان کی ترغیب محفوظ رہنا سہل نہ تھا۔ وہ اپنے تمام کاروبار سے دانیائی کا ثبوت دیتے تھے۔ اپنے تمام ساز و سامان سے سلیقہ مندی کا اظہار کرتے تھے۔ زمین پر تصرف رکھتے تھے۔ آسمانوں کے راز جانتے تھے۔ فضا میں اُڑتے تھے۔ طبقات زمین میں اُڑتے تھے اور ان کی اس قسم کی کسی بات میں نقص ثابت نہ ہوتا تھا اور گمان نہیں گذرتا تھا کہ وہ کوئی حرکت نادانی سے کریں گے اور کوئی کلمہ بے وقوفی سے کہیں گے۔ وہ جب زور سے کہتے تھے کہ ہم نے کائنات کا گوشہ گوشہ ٹٹول لیا ہے۔ تمہارا محبوب کیسے نظر نہیں آتا۔ اور ذرہ ذرہ سے پتہ لیا ہے تمہارے دعوے کا کہیں ثبوت نہیں ملتا تو آنکھوں میں نمٹھیر پھٹاتا تھا اور پیر سے سنسنی اُٹھ کر سر تک پہنچتی تھی۔ اپنی سعی رائگانہ پر افسوس ہوتا تھا اور اپنی بے ماںگی پر حسرت۔ دل کہتا تھا کہ ان کے خیال کو غلط سمجھو اور ان کی بات پر کان نہ دھرو مگر اور سب کاموں میں ان کی بات کو ماننا اور سب ضرورتوں میں ان کا دست نگر ہونا پڑتا تھا تو صرف ایک بات کو غلط کہنا اور ایک بحثہ میں ان کی استادی سے انکار کرنا سہل نہ تھا۔ ناچار یہ ٹھانی کہ آؤ ہم بھی ان کے ساتھ چلیں اور جن دریاؤں اور بحیروں پر وہ عبور کرتے ہیں اور جن غاروں میں اُترتے اور گھاٹیوں پر چڑھتے ہیں اور جن سیلابوں کو طے کرتے ہیں ہم بھی ان ہی راہوں پر گامزن ہوں اور جس روشنی سے وہ کام لیتے ہیں ہم بھی اپنی آنکھوں کو اسی سے متور کریں +

یہ ارادہ ہوا تو قطع سفر کا ساز و سامان دیکھا عجیب عجیب چیزیں نظر آئیں۔ ہمارے عقائد کی چھان بین میں وہ چیزیں برستے تھے جن کو مختصر فلسفہ سائنس کہتے تھے اور گنتی کرتے تھے تو فکس کیمسٹری۔ بائی آکسی۔ سائی کالوجی اور نہ معلوم کیا کیا نام گنواتے تھے۔ اعمال کی تحقیق کرنا چاہتے تھے تو کبھی سیاسیات کی پناہ ڈھونڈتے تھے کبھی اقتصاد کی کبھی قانون کی اور سب بڑا آدھ جس سے کام لیتے تھے اسے کامن سینس یعنی کاروباری شعور کہتے تھے۔ ساتھ چلنے والا پیر دی پر انحصار رکھے اور پوچھ پوچھ کر قدم اٹھائے۔ جب بھی مسافروں کے مقصد و مدعا کا پتہ لگا لیتا ہے تمام سامان کو دیکھنا ممکن نہ تھا۔ ہر کیل کانٹے کو استعمال کرنے کی

ہمارے آسان نہ تھے۔ مگر یہ دیکھنا بھی مشکل نہ تھا کہ مسافر رستہ کی کس کس چیز کو ٹھٹھکتے ہیں اور منزل پہنچ کر کس مدعا کو تلاش کرتے ہیں چنانچہ سب سے پہلے چیزیں نظر آئیں جن کی وہ سیر کرتے تھے۔ اور سب مادی مقاصد تھے جن کی ہوس رکھتے تھے اور سفید بھوٹ تھا کہ ہمارے محبوب کی تلاش کرتے ہیں اس مدعا سے وہ کسی گھر ہوئے پتے کو بھی اُلٹتے نظر نہ آئے نہ سفر کے کسی مرحلے پر اپنی دلیل خواہشوں سے فرصت پا کر انہوں نے کسی بالاتر مقصد کا خیال کیا۔ وہ سفر میں شب و روز مصروف رہتے ہیں مگر دور و گو ہر تلاش کرنے کی بجائے مختلف چکیلے سنگریزے جمع کرتے پھرتے ہیں اور ان ہی سے سرو گردن کو آراستہ کرنے پر فخر کرتے ہیں۔ تو کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ انہوں نے ہمارے مدعا کو تلاش کیا اور نہ پایا۔ وہ اپنی غرض کے لئے نکلے ہیں نہ اُس کی تلاش میں تو اُسے پاکیزہ کر سکتے۔ ہمارا بچہ بازار میں جاتا ہے اور دیر لگاتا ہے ہم اُسے ڈھونڈنے جاتے ہیں اور صرف اُسی کی جستجو میں مصروف ہوتے ہیں تو رستہ میں ہمارے جو دوست یا شناسا ملتے ہیں ہم اُن کی طرف توجہ بھی نہیں کرتے اور واپس آ کر نہیں کہہ سکتے کہ بازار میں ہمارا کون کون دوست موجود تھا۔ اسی طرح جب وہ دنیا کو اپنے مدعا کیلئے تلاش کرتے ہیں تو ہمارا محبوب اُن کے سامنے ہو جب بھی کیونکر دیکھ سکتے ہیں اور دعوائے تلاش میں کیا صداقت رکھتے ہیں +

ان کا مدعا یہ تھا کہ جس طرح کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کو جنگل میں روشنی نظر آئی اور ایک درخت پر سے خدا ہر کلام ہوا اسی طرح صحرائے افریقہ کو عبور کرتے ہوئے اور ہوائی جہاز پر کوہ الپورسٹ کا فوٹو لیتے ہوئے ان کو خدا کی آواز آئی اور اپنی طرف متوجہ کر لیتی حالانکہ ایسا نہیں ہو سکتا اور کیمسٹری کے تجربے کرنے والا گردش سیارگان کا قاعدہ معلوم نہیں کر سکتا۔ نہ درزی کا کام سیکھنے والا موٹر کار کے پرزوں سے واقف ہو سکتا ہے۔ ہر کام کا قاعدہ جدا بہر فن کا قانون علیحدہ ہے۔ خدا کی ہر کلامی کا جو شرف موسیٰ علیہ السلام کو حاصل ہوا وہ ان ہی لوگوں کا حصہ ہے جو ہوش سنبھالتے ہی اُس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے اپنی زندگی مظلوموں کی حمایت اور بیگسوں کی خدمت گزاری میں صرف کر سکتے ہیں اور اپنی ذات کو راحت دینے اور لذائذ سے لطف اندوز ہونے کو اپنا مدعا

نہیں سمجھتے۔ ایسے لوگوں کا سا لہا سال تک امتحان ہوتا ہے۔ محاط و ممانک میں ڈالے جاتے ہیں اور مصیبتوں پر مصیبتیں برداشت کرتے ہیں اور کسی حالت میں حق کی تلاش سے اور اُس کی خوشنودی کی جستجو سے روگردان نہیں ہوتے تو اس بڑے انعام کے مستحق سمجھے جاتے ہیں۔ اُن کے دل کو چشم بینا اور ان کی روح کو گوش شنوا عطا ہوتا ہے۔ ہر خشک وتر سے خدا کا کلام سُنتے اور ہر شجر و حجر میں اس کا جال دیکھتے ہیں اور جو لوگ اپنی ضرورتوں کے لئے کوہ و صحرا کی خاک چھانتے ہیں۔ ذات ربانی کو بخل اُن سے بھی نہیں ہم کلامی کا شرف وہ بھی پا سکتے ہیں مگر پردہ کے پیچھے سے یعنی اگر طب صافی ہو اور سلم و بیجا ستانی سے محبت نہ رہ کر انسان جائز طور پر اپنی ضرورتوں کے سرانجام میں مصروف رہے اور حق و ناحق کی تمیز میں سرمو کوتاہی نہ کرے تو جسمانیات میں مصروف رہنے کی وجہ سے حیرت اس کی روح مجلا اور روشن نہیں ہو سکتی مگر عقل سلیم ناکس سے پاک ہو جاتی ہے اور اسے وہ فراست عطا ہوتی ہے جس کی نسبت ارشاد ہے

الْقَوَامِ مِنْ فِرَاسَةِ الْمُؤْمِنِ كَمَا تَلْهُ يَنْظُرُ يَنْوَرُ اللَّهُ رُؤُوسَ الْبَاقِيَاتِ مِنَ الْفِرَاسَةِ

ڈرو۔ وہ خدا کے نور سے دیکھتا ہے۔ ایسے لوگ درختان سبز کے پتوں سے معرفت کر دگار کا دفتر مطالعہ کرتے ہیں اور ہر جاندار اور بے جان کے اندر اس کی قدرت و حکمت کا ثبوت دیکھتے ہیں۔ اس درجہ سے نیچے اترنے والوں اور اپنی ہوسانیوں میں مصروف رہ کر جائز و ناجائز کی قید سے آزاد رہنے والوں پر بھی خدا کی ہم کلامی کا دروازہ بند نہیں مگر اس کی شکل یہ ہے کہ وہ اپنے مقربان خاص کو وحی رسالت کے منصب پر سرفراز کرتا اور اپنا قاصد بنا کر بھیجتا ہے اور اس کی واسطی سے پہنچتا ہے النَّاسِ اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے عنوان سے اپنا کلام پاک ہر کس تک پہنچاتا ہے اور ہر عالم و جاہل کو اپنی ہم کلامی کا اعزاز دیتا ہے۔ یہی قدرت کا قانون ہے اور یہی کلام الہی کا فیصلہ۔ ارشاد ہے :-

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا  
أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ

کسی انسان کا حق نہیں کہ اس سے خدا ہم کلام ہو مگر  
وحی کی شکل میں یا پردہ کے پیچھے سے یا بیخبر ہو کر



رَسُولًا فَيُوحِي بِأَذْنِهِ كَمَا يَشَاءُ إِنَّهُ  
عَلَىٰ حَكِيمَةٍ رَّبَّارَهُ ۚ شُورَىٰ مَعَهُ ۚ  
جس پر خدا اپنی مرضی سے جو چاہے وحی کرتا ہے  
وہ بلند اور صاحبِ حکمت ہے ۚ

محبوب ازل کو دیکھنے اور اس کا نشان ڈھونڈنے کا قانون یہ ہے۔ قانون کو توڑ کر اور  
سنتِ معیت نہ کے راہ سے الگ ہو کر دنیا کے کسی فن میں مہارت نہیں ہر سکتی اور غار  
میں گرنے والا پہاڑ کی چوٹی پر نہیں پہنچ سکتا تو پا بندان ہوس مقدس بارگاہ ربانی میں  
کیونکر باریاب ہو سکتے ہیں ۚ

مجھے ان رہ نور دان خازنار مادہ پرستی کی اس تلاش تحقیق سے اطلاع ہوئی تو ان  
کی لن ترانیوں پر تعجب کیا اور پھر جس بس پیرا میں اور جس بس علمی روشنی کے ساتھ وہ محبوب  
ازلی کی نسبت اور اس کی خوشنودی و ناخوشنودی کے لوازم میں غور کرتے دکھائی دئے اسی  
پیرایہ اور اسی روشنی کے ساتھ میں نے ان کے پیدا کئے ہوئے شکوک و شبہات کا ازالہ  
کرنے کی کوشش کی تو الحمد للہ مجھے ہر کوشش میں کامیابی اور ہر مقصد تک سائی ملی۔  
میرے قلب نے طہینان پایا اور جذبہ بذب تسخر اٹانے والوں نے پیدا کیا تھا ڈور بٹھا ۚ

کام طویل تھا جس میں میری عمر کا ایک حصہ صرف ہوا اگر خدا کا احسان ہے جو میرا مدعا  
تھا میرے ہاتھ سے جس طرح میں چاہتا تھا انجام کو پہنچا۔ میں نے عقائد و عبارات اور  
معاملات کے جس جس حصہ پر دعویٰ داران دانش پیش کی طرف سے اعتراض سنا اور اس کی  
مدافعت کا تمہ کیا ہے تو جن اصول و ضوابط کی بنا پر اعتراض کیا گیا ہے ان کو سمجھنے کی  
کوشش کی ہے اور اس عمل کے ساتھ جن علوم و فنون کا تعلق دیکھا ہے ان کی متعدد داور  
بمبسوط تصنیفیں مطالعہ کی ہیں۔ دشواریوں کے اندر ماہرین فن سے مدد لی ہے اور سہولت  
قوم کے تمام روشن اور تاریک پہلوؤں سے اطلاع پائی ہے تو اعتراض کی طرف دیکھا  
اور جواب تلاش کیا ہے۔ یہ تحقیق و تلاش عرصہ دساز تک جاری رہی ہے۔ پہلے توجید و  
رسالت۔ مبداء و معاد اور جزا و سزا کے مسائل کو علوم جدیدہ کی روشنی میں دیکھا اور  
دین و دانش کے نام سے ایک تحسیر شائع کی۔ پھر قومی ترقی اور منزل کے  
قوانین اور ان سے اسلامیوں کے متاثر ہونے کا خیال پیدا ہوا۔ تاریخی مواد جمع کیا

اور مسلمانوں کے عروج و زوال اور اُس کے اسباب و علامات پر دین و دولت کے نام سے دوسرا حصہ تحریر کیا۔ یہ تیسرا حصہ ہے جس میں اُن تعلقات پر جو خدا میں اور بندہ میں یا بندہ میں اور مخلوق میں رونما ہوتے ہیں اپنے خیال کے مطابق روشنی ڈالی گئی ہے۔ مدعا اپنے قلب کو تسکین دینے اور آئندہ شکوک پیدا ہونے کے وقت مدافعت کا سامان ہتیار رکھنے سے ہے۔ جن لوگوں کی دماغی حالت اور تخیل کی رفتار میری حالت اور رفتار کے مطابق ہوگی ان میں سے بھی بعض کو ان تحریروں سے تسکین کا سامان ہیستہ آنا ممکن ہے۔ یہ فائدہ مرتب ہوا تو میری سعادت کا باعث اور نجات، اخروی کا ذریعہ ہوگا اور کسی ایک فرد نے بھی میری تحریروں کو دیکھ کر اپنے کسی طرز عمل میں کچھ تغیر پیدا کیا تو اپنی کوشش کو بار آور تصور کروں گا۔ نہیں تو میری مسرت کے لئے یہ خیال کافی ہے کہ خدائے برتر نے توفیق دی اور جن حقائق پر میرا ایمان ہے ان کا ایک سلسلہ معرض تحریر میں آسکا اور میرے طہینان قلب کا سامان اور میرے جیسے طالبانِ راہ کے لئے ضیافت طبع کا اہتمام ہو گیا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

محمود علی عفی اللہ عنہ

رندھیر کالج کپور تھلہ

۲۳ اگست ۱۹۳۳ء

# انتساب

خندہ گل دیکھنے کا شوق ہے رونے والی بلبلوں کی بھی سُنو  
 اہلما تے پھول دیکھے ہیں بہت آج پڑمردہ گلوں کی بھی سُنو  
 ایک زمانہ تھا جبکہ میں علمائے دہلی کے خرم فیض سے خوشہ چینی کرتا ہوا بیمار  
 ہو کر اپنے مسقط الراس جالندھر میں آیا۔ مرض نے طول کھینچا اور ایسے اسباب  
 جمع ہوئے کہ طلب علم کا ارادہ نسخ کر دیا۔ کچھ تو اس لئے کہ بیماری نے دوران سپید  
 کر دیا تھا اور میں نے خیال قائم کر لیا تھا کہ دماغ کمزور ہے تعلیم کی محنت برداشت نہوگی  
 اور خاص وجہ یہ تھی کہ تامل کی زنجیر میں قید کر دیا گیا تھا۔ جوانی کا جنون تھا زنجیر سے  
 آئس ہو گیا اور دوران سر نے ظاہری بہانہ قائم رکھا۔ وقت محض بیکاری اور سستی میں  
 گزرنے لگا۔ شدہ شدہ مختصر سی معاش کی صورت بھی پیدا ہو گئی جو اگرچہ دو ٹوکے لئے  
 کافی نہ تھی مگر قدرت کے سامان عجیب ہیں۔ پہلے والد کا انتقال ہوا۔ مصیبت بڑھ گئی۔  
 کچھ مدت میں شریک حیات کی طلبی ہو گئی تنہا رہ گیا۔ زندگی سے بیزار ہوا تو زیست کو  
 خوشگوار بنانے کی ہوس کیا رہتی۔ ایک جان کے لئے سبیل معاش کافی نظر آئی طبیعت  
 تنہائی پسند پہلے سے تھی۔ گنج خلوت کا انیس نہ رہا۔ گوشہ صحرایسند آیا اور فرصت  
 کا وقت ایسے ویرانوں میں بسر کرنے لگا جہاں کسی سے سلام و کلام کا موقع نہ ہو۔ یہ  
 عادت ایسی راسخ ہوئی کہ اب تک نہیں چھوٹی۔ دوبارہ تامل ہوا۔ بچوں نے دل بھی  
 بہلایا۔ مشغلے بھی کئی طرح کے پیدا ہو گئے۔ مگر ضرورت کے بغیر گھر میں یا صحبت میں  
 مقید نہیں رہتا ہوں اور ویرانوں میں یکہ و تنہا پھرنے یا بیٹھنے کا موقع ملے تو خوش  
 ہوتا ہوں اور دل سے کباب سوختہ کی خوشبو نکلتی ہے وہ اب بھی پیتاب کرنے کا  
 اثر رکھتی ہے۔ خوشگوار زندگی آج تک نہیں دیکھی مگر دل میں اس کی بجا ہوس بھی  
 پیدا نہیں ہوئی۔ یہ سب مشق چند روزہ کی صارت ہے +

بالجملہ طلبائی زندگی چھوڑے ہوئے آٹھ سال گزرے تھے یعنی سنہ ۱۳۳۲ھ میں  
 دہلی سے آیا اور ۱۳۳۵ھ کا واقعہ لکھتا ہوں کہ میں اپنی حالت پر قانع اور بغیر کسی تشییب  
 و ناز کے زندگی بسر کرنے کی ٹھانے ہوئے تھا۔ میرے عزیز اور بزرگ میری حالت  
 سے کبید خاطر ہوتے تھے۔ ناگاہ میرے ایک بزرگ جن کا نام مولوی فتح الاسلام  
 تھا دہلی سے تشریف لائے۔ یہ میرے والد کے خالہ زاد بھائی تھے۔ قدیمی اہل علم  
 خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ خود تعلیم یافتہ تھے اور رشتہ داری کے علاوہ اس خاندان  
 سے میرے گھر والوں کو محبت کا خاص تعلق تھا۔ میں قیام دہلی کے اثنائیں ان ہی کے  
 مکان پر رہا ہوں۔ ان کی والدہ محترمہ یعنی میرے والد کی خالہ چھ پر ماہ درانہ شفقت  
 مسندوں پر بیٹھتی تھیں اور میری خور و نوش کا خاص اہتمام کرتی تھیں مولوی شیخ الاسلام  
 کے برادر بزرگ مولوی بدر الاسلام اگرچہ میرے بزرگ تھے مگر دوستانہ برتاؤ رکھتے تھے اور  
 اور غوری و بزرگی کے رسمی تکلفات کو پسند نہ فرماتے تھے۔ مجھے ان بزرگوں کی خدمت  
 میں گھر کے برابر راحت و مسرت حاصل تھی۔ مولوی شیخ الاسلام محض تقاضائے محبت سے  
 جاندہ تشریف لائے۔ دو دن قیام کیا اور تمام وقت مجھے ملامت کرنے میں صرف  
 کیا کہ کبحت کیا ہو! پڑھا لکھا کیوں ڈلو دیا۔ آئندہ ترقی کیوں نہیں کرتا میں باغی کمزوری  
 کا بہانہ کرتا تھا۔ بے ناگہی کا عذر کرتا تھا۔ اور وطن میں کسی سامان کے نہ ہونے پر زور دیتا  
 تھا۔ وہ ایک نہ سنتے تھے۔ میرے ہر پہلے کی نہ تک پہنچتے تھے اور فرماتے تھے کہ تو  
 اپنی کوشش سے اپنا رستہ بنا سکتا ہے میں کہتا تھا سینگ کٹا کر کچھڑوں میں ملنا گوارا  
 نہیں وہ فرماتے تھے ہر لون کی قطار سے ایک کا کچھڑا مناسب نہیں۔ میں ہر بات پر  
 نہیں کہتا تھا اور بے دلیل کہتا تھا وہ ہر بات پر ہاں کہتے تھے اور ثبوت دیتے تھے۔  
 اس بحث و تکرار سے جب تک میرے اندر غم راسخ پیدا نہیں ہوا آپ نے واپسی کا قصد  
 نہیں کیا اور مخلصانہ نصیحتیں اثر دکھایا تو میں نے اپنے اندر سخت انقلاب پایا۔ کاہلی  
 کی بجائے رگ و ریشہ میں چستی پیدا ہوئی اور جس کام کو دشوار سمجھتا تھا آسان نظر آ گیا۔  
 میرے عذر سب بیہودہ تھے مگر حافظہ کو سنجیدگی سے غور کرتا تھا جب بھی کمزور پاتا تھا اور

اور اپنے تئیں کسی امتحان کے لائق نہ سمجھتا تھا اور یہ بھی ڈرتا تھا کہ کچھ کیا اور کامیابی نہوئی  
 تو اور بھی بُرا۔ مگر عزم پیدا ہو چکا تھا۔ تنہائی کی عادت تھی جنگلوں میں پھرنے ہوئے حافظہ  
 کو کام میں لانے لگا اور دو امتحانوں کی تیاری شروع کی رآن دنوں میں مشرقی شاخ  
 کے دو امتحان ایک سال میں بھی ہو سکتے تھے، اخفا ایسا رکھا کہ درخواست چرس مجسٹریٹ  
 سے دستخط کر لئے ہیں۔ اس کے سوا کسی کو خبر نہ ہونے دی۔ حق تعالیٰ نے دونوں میں  
 کامیابی عنایت کی اور گھر پر جو کچھ ملتا تھا اس سے زیادہ وظیفہ دلوا یا۔ لاہور میں پہنچا اور  
 کالج میں داخل ہوا تو سادہ رخسار نوجوانوں کے پہلو میں رشیں و برکت کی رو سیاہی لیکر  
 بیٹھنے پر وہ سب مسکرائے۔ اور دل نے کہا کہ بھلے ہنس تو عمر میں ان سب سے بڑا ہے کام  
 میں اُسے بہتر نہ نکلا تو مسکرائے کی بجائے ہنسی اڑا یینگے۔ نا صحت مشفق نے ہرن سے تشبیہ  
 دی ہے۔ اب چوڑھی بھرنے کا وقت ہے ہو شیار ہو جا۔ آنکھیں نیچی کیں کام سے کام کھا  
 چار سال یونہی گزار دئے۔ خدا نے بڑھاپے کی عزت رکھ لی۔ اور جنگلوں میں پھرنے  
 والا وحشی لاہور میں جا کر شہری بھی ایسا بنا کہ ہر ملت و مذہب کی قومی اور سیاسی جس کسی  
 مجلس اور صحبت کا اشتہار دیکھا کام چھوڑ کر بھی پہنچتا رہا اور ایک گوشہ میں جگہ لیکر شخص کی بجاو  
 بیجا تقریر سے لطف اٹھاتا اور سب لیتا رہا معلومات میں خاصہ اضافہ ہو گیا۔ حکام کی زبان میں

ہمیں نے دیکھا کہ سلامی صحبتوں میں وقت کا قریباً نصف حصہ شعر خوانی میں صرف ہوتا ہے مضمون کوئی ہوشیار  
 چاروں طرف طلب تحسین بن نظر دوڑاتے ہیں اور اہل مجلس انہی طرف محاسن شعری کی تلاش میں دیکھتے ہیں۔ عمدہ اشعار پر انعام  
 کی بارش بھی ہوتی ہے مگر شعر میں جو کام کی طرف متوجہ کرنے کا اثر مانا ہوا ہے کبھی نہیں دیکھا۔ نثر کے اندر جو  
 تقریریں ستارہ ہوں ان میں بھی تعلی اور خود سخائی کی کم یا زیادہ آمیزش ضرور پائی ہے۔ مخالفین کا ذکر ہر تو  
 متضرر اور دل آزاری سے جہت تناب اور نص قرآنی کا اتباع اکثر نہیں کرتے۔ مذہب موثر اور دلکش تقریریں  
 بھی سنی ہیں مگر کم۔ سماجی جلسوں میں کج کجی دل آزاری اور خود ستائی کے سوا کچھ نہیں پایا یا سنا تھی اکثر بدینہ نعت  
 میں مہر فرب پائے ہیں بعض ڈوان پٹھنوں سے البیات کی موٹنگا فیاں بھی سنی ہیں مگر اسلامیوں کی طرف متوجہ ہوئے  
 ہیں تو دھمی سماجی جذبات کا طور دیکھا ہے کلیسیائی صحبتوں میں بٹے بٹے ڈاکٹر آف ڈیوٹی دیکھنے میں آئے۔ مگر  
 کوئی پتہ کی بات سننے کا اتفاق نہوا۔ دلچسپ اور کارآمد مضامین سننے اور سلامت ردی دیکھنے کا موقع بہرہ ساج کے  
 جلسوں میں ملتا رہا۔ یہ خصوصاً ابتدائیں انکاپرہم کو بکار کر دے مانگنے کا انداز بہت پیرا معلوم ہوا ہے۔ دیوبند کی  
 مجلس بھی دیکھی ہو گی انکی تعداد کم تھی کوئی بولنے والا نظر نہ آیا۔ ان کے اصول بھی معلوم نہ ہو سکے۔

جو شمش ہے اُس نے آوارگی کے زمانے سے اپنی طرف مائل کیا ہوا تھا۔ وہاں جا کر محنت کرنا رہا۔ سمجھنے اور مطالعہ کرنے کی مہارت ہو گئی گفتگو کرنے کی مشق کسی زبان میں نہ کی کسی سوسائٹی میں شریک نہ ہوا +

یوں دوبارہ طلبائی زندگی ختم کی۔ کاروبار کی دنیا میں آیا تو لوگوں نے اچھی نظر سے دیکھا صحبتوں میں بلانے لگے۔ کاروبار کی باتیں کرنے لگے۔ میں اپنی عادی مجبور تھا۔ کمتر شریک ہوا۔ اور بیشتر گوشہ میں رہا۔ مطالعہ کا شوق پیدا ہو گیا تھا۔ دماغ میں خیالات جمع ہوئے تو باہر نکلنے کا رستہ ڈھونڈنے لگے۔ قلم چلانے کی عادت پڑی کچھ نہ کچھ لکھتا رہا۔ یوں زندگی بسر ہوئی اور ختم ہونے کے قریب آ گئی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ میری جو زندگی آوارگی اور کاہلی میں سرچ ہوئی ہے اگر اسی کی رفتار جاری رہتی تو انجام کے لحاظ سے میرے لئے وہ بہتر ہوتی یا یہ۔ اس قدر جانتا ہوں کہ اُس حالت میں مرنے والا اُس پودے کی مانند ہوتا جو جنگل میں اگا کچھ عرصہ تک کسی کا احسان اٹھانے کے بغیر ہوا اور پانی کا اثر لیتا رہا اور کسی پر سایہ کرنے اور کسی کو ٹھونسنے کے بغیر سوکھ گیا۔ اس حالت میں جو لاہور سے لے کر آیا ہوں بعض مجھ سے ملے اور بعض سے میں ملا بعض نے میری زبان سے کچھ سنا اور بعض نے میرے قلم سے کچھ دیکھا تعداد دونوں کی بہت نہیں مگر شمار کروں تو غالباً روشناس ہونے والوں کی نسبت میرے تحریر شناس زیادہ ہونگے۔ اس خیال سے تقاضائے بشریت دل کو خوش کرتا ہے مگر پشیمان بھی ہوتا ہوں کہ عمر تمام صرف کی اور جن سُرں کے اندر راگنی الاپتا رہا اہل ملک کو اُن سے تعلق نہیں۔ ہم قوم اکثران کا مذاق نہیں رکھتے تو اس حالت کو پہلی حالت سے بہتر کیا سمجھوں +

مگر کچھ بھی ہو میری دونوں حالتیں ایک دوسرے سے مختلف ضرور ہیں اور میری موجودہ حالت کو بنانے والے میرے عم بزرگ دارمولوی مسیح الاسلام ہلوی ہیں جن کی دل سوزی اور شفقت سے بھری ہوئی گفتگو نے میری کایا پلٹ دی اور ایک شکل سے دوسری شکل بدل دی۔ مگر آہ وہ ذات گرامی اپنی کوشش کا نتیجہ نہ دیکھ سکی

میں نے لاہور پہنچ کر شکر گزاری کا عریضہ لکھا تو جواب انہوں نے اس حالت میں دیا ہے۔  
 کہ موت کے چنگل میں گرفتار تھے اور ان کی ضعیفہ والدہ اپنے ایک جوان بیٹے کی  
 موت دیکھنے کے بعد دوسرے جوان بیٹے کی جان کنی دیکھ رہی تھیں۔ وہ سبقت نہ  
 خاک ہو چکے۔ آن مرحوم نے اولاد نہ بھی نہیں چھوڑی۔ ایک یتیم لڑکی تھی جو اپنے  
 عم زاد سے منسوب ہوئی۔ اس نوجوان کا نام شمس الاسلام ہے۔ زن و شوہر دو نو کو  
 آب و دانہ کی کشش کہیں باہر بیگئی۔ اپنی اپنی گرفتاریوں میں خط و کتابت بھی نہ رہی  
 معلوم نہیں اس شاخ سے اور کیا گل کھلے اور ان جوانان رعنا کو جو عالم شباب میں  
 حسرتوں کا شکار ہوئے یاد کرنے والے کون ہیں۔ یہ پادر رکاب بوڑھا اپنے عم  
 ہزر گوار کے بار احسان سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ ان کی یاد میری جان کے ساتھ  
 اور ان کی جوانمردی کا صدمہ میرے سویدائے دل میں۔ اس تحریر کو آپ کے نام نامی  
 سے معنون کرتا ہوں کہ جب تک یہ حرف باقی ہیں مولوی فتح الاسلام دہلوی کا نام  
 گرامی ذریعہ عنوان ہے اور اس خاکسار کے جذبات شکر گزاری کا اظہار کرے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

## باب اول

### انقلاب حالات

#### اور اصول کار

اعتراض اور جواب کے دو پہلو | کسی رول کسی قانون یا کسی مذہبی حکم پر اعتراض وارد ہوتا ہے تو اس کے اندر ہمیشہ دو قسم کے دعوں پر صراہ کیا جاتا ہے۔ ایک یہ کہ ایسا قاعدہ موجود ہے دوسرا یہ کہ اس قاعدے سے فلان قباحت لازم آتی ہے۔ اور دوسری جانب اعتراض کا جواب دینے والے بھی دو رستوں میں سے ایک ضرور اختیار کرتے ہیں۔ یا یوں جواب دیتے ہیں کہ ایسا قاعدہ جس پر اعتراض وارد ہو سکے سرے سے موجود ہی نہیں ہے۔ یا یہ کہتے ہیں کہ قاعدہ موجود ہے مگر اس کے اندر جو قباحت فرض کی گئی ہے وہ موجود نہیں ہے۔

ایک پہلو پر مختصر | مذہب اسلام پر جو اعتراض دیگر اہل مذاہب کی طرف سے داڑ کئے جاتے ہیں علمائے ملت کی جانب سے ان کے جواب میں بھی یہی دلو صو تیں اختیار کی جاتی رہی ہیں بعض اوقات اعتراض کی بنیاد کو تسلیم کرنے سے انکار کیا جاتا ہے اور بعض اوقات بنیاد کو مانکر ثابت کیا جاتا ہے کہ اس پر اعتراض وارد کرنا غلط ہے۔



مگر زمانہ حال میں نکتہ حنفیہ پر جو اعتراض پرگانگان ہیں مذہب کی طرف سے علوم جدیدہ کی روشنی میں وارد کئے جانے لگے ہیں اُن سے عمدہ براہوں کے لئے جواب دینے والے بالعموم جواب کی صرف ایک روش پر اخصار کرنے لگے ہیں اور جن فیاحتوں کے چہرہ پر موجودہ مسلمات کا روغن قاذل دیا جاتا ہے ان کو قباحات سمجھنے کے سوا کوئی چاؤ کار نہیں دیکھتے اور جس حملہ کے ساتھ فلسفہ و سس کا تقاریر بکتا ہوا سن پاتے ہیں اپنے ہوش و حواس کو اُس کے مقابلہ میں قائم رکھنے کی جرأت نہیں کرتے اور ایک مجرم کی طرح اپنی بریت کی یہی صورت دیکھتے ہیں کہ اپنے فعل کو دلیری کے ساتھ ہی بجا نب ثابت کرنے کی بجائے ہاتھ جوڑ کر اس کے ازکابے انکار کریں اور مذہب کی حمایت میں صرف یہ کہہ کر دامن چھڑائیں کہ جس مسئلہ پر اعتراض ہے وہ اسلامی اصول میں داخل نہیں مثلاً اذنیہ جہاد پر اعتراض کیا جاتا ہے اور مذہبی رد و کد کے اندر تلوار اٹھانے کو مذموم کہا جاتا ہے تو جہاد کی ضرورت اور تلوار اٹھانے کے موقعوں کا حسن و سچ دیکھنے اور دکھانے کی بجائے فوراً یہ آسان جواب دیا جاتا ہے کہ اسلام میں جہاد کا حکم ہی نہیں وہ ایک وقتی ضرورت تھی جس کے لئے موقت حکم نازل ہوا اور منسوخ ہو چکا یا اضطراری مدافعت تھی جس طرح مار کی شدت سے تنگ آکر کبھی کبھی ہل بھی سڑھ کا کر سینگ ہلا دیتا ہے۔ سیطرح غلامی نقد و ازدواج اور کئی طرح کے اور مسائل پر اعتراض وارد ہوتے ہیں تو اکثر جواب دینے والے یہی پیش پا افتادہ رستہ اختیار کرتے ہیں کہ ہمارے اسلام کو ان مسائل سے سرکار نہیں سلام کے ماننے والوں نے بعض غلط خیالات اور اعمال کو اپنے مسلک میں داخل کر لیا ہے جس کا الزام اُن پر ہے ہمارے اسلام پر نہیں +

ایسے اعتراضوں کے ایسے جواب آج کل فیشن میں داخل  
**اخصار کی ہر لغزیری** ہو گئے ہیں اور جواب دینے والے گویا یقین کر لیتے ہیں کہ  
 تہذیب جدید جس امر پر سچ ہونے کا فتویٰ صادر کرتی ہے اُس میں کوئی نقص باقی نہ رہا ہوگا۔

جہاد کے بارے میں بہترین کتاب اسلام کا قانون جنگ نام سے جمعیتہ العلماء ہند نے دہلی سے شائع کی ہے اور خاکسار نے بھی تدوین و دولت نام ایک تحریریں جہاد اور غلامی پر سیر حاصل بحث کی ہے اور نقد ازدواج اور بواہر اس تحریریں روشنی ڈالی جائیگی +

ان کا بس چلتا ہے تو قرآن اور حدیث پر۔ ان دونوں سے جس طرح بن چڑتا ہے رہائی پانے کی سبیل نکال لیتے ہیں۔ اپنے ذاتی خیالات کو اسلام اور ایسے اسلام کو سب اعتراضوں سے پاک تصور کر لیتے ہیں \*

**تبدیل روش کی ضرورت** | یہ طرز عمل آج کل عام ہو رہا ہے اور اسی کا تماشاہ نظر آتا ہے اس سب سے بڑے اعتراض میں جو خاص فلسفہ سائنس کی بارگاہ سے اسلام پر وار کیا جاتا ہے کہ اسلام کے اندر زمانے کی رفتار کے ساتھ چلنے کی صلاحیت نہیں ہے اور انقلاب حالات سے جو جدید ضرورتیں پیدا ہوتی ہیں اور جن کی وجہ سے اقوام عالم کو اپنی طرز و روش میں تغیر و تبدل کرنا پڑتا ہے اسلام ایسے انقلابوں کے اندر اپنی روش کو بدل کر دوسری روش پر چلنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔ اس کے ماننے والے اپنے حالات کے اندر کوئی اصلاح و ترمیم نہیں کر سکتے اور کسی تہذیب جدید کا ساتھ نہیں دے سکتے \*

**جواب دینے والوں کی بے بسی** | یہ اعتراض فرضی نہیں ہے۔ واقع میں دنیا کا اہل علم طبقہ اسلام کو دیکھتا ہے اور اس کے روحانی انوار و برکات سے بہرہ اندوز نہیں ہو سکتا تو اس کی نظر ضروری اپنی مادی ضرورتوں کی طرف جاتی ہے۔ روحانی تعلیم دور کی ضرورتوں کو یاد دلاتی ہے۔ اور اس زندگی سے پرکے کسی اور زندگی میں کارآمد ہونے کا وعدہ کرتی ہے۔ دنیا والوں کو سر دست اپنی موجودہ ضرورتوں میں انہماک ہے اور ان کے واسطے نت نئے جتن کرنے پڑتے ہیں اور جس طرح کے فعل کو وہ اپنی کسی ضرورت کیلئے مناسب سمجھتے ہیں اس پر کاربند ہونے کے لئے آج کل ایمان اور بے ایمانی یا حق و باطل کو تمیز کرنے کی کوئی لگام ان کے تسنیں نہیں ہے۔ اس لئے وہ اگر سوال کرتے ہیں کہ اسلام کو ماننے کے بعد ہماری ان ضرورتوں کے واسطے کیا انتظام ہو گا تو وہ بیشک ایسا سوال کرنے میں حق بجانب ہیں۔ کوتاہی ہوتی ہے تو ان سے جو اس اعتراض کا جواب دینے آتے ہیں تو ان کو تہذیب جدید کے کسی انقلاب میں کوئی تباہت نظر نہیں آتی اور مذہب کے اندر ایسی وسیع النظری کو محدود مانتے ہیں تو

دانت کچکچاتے ہیں۔ مذہب کے ماننے والوں پر اور کہتے ہیں کہ:-

اسلام کے علمبرداروں نے ایسی پابندیاں عائد کر دی ہیں جن سے رہا ہونیکو کوئی صورت نہیں ہے۔ اسلام کو ایسی تنگ نظری سے سروکار نہ ہونا چاہئے اور غالباً نہ ہوگا۔ تنگ نظر مسلمانوں کی بجائے روشن خیال نوجوان میدان میں آئینگے اور اسلام کے چہرہ پر۔ سے تمام نقابیں اتار پھینکیں گے تو معلوم ہوگا کہ حقیقی اسلام جو آج پس پردہ مستور ہے بے حجاب ہو کر نور پھیلانے اور دنیا کے لئے ہر قسم کی ترقی اور تہذیب کا راستہ روشن کرنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے۔ +

ضرورتوں میں امتیاز  
کرنے کی ضرورت

میں ان الفاظ میں پنجاب کے ایک بہت بڑے مدبر مسلمان کی تحریر کا مفہوم ادا کرتا ہوں۔ وہ اپنی بے بسی سے لاجائیں۔ ان تمام مسئلوں کیلئے جو آجکل کے آزاد خیالوں کو ہر چار طرف دوڑنے پھیلنے مطلوب ہیں اسلام کی طرف سے کوئی اذن عام دکھانہیں سکتے۔ دل سے چاہتے ہیں کہ کوئی اللہ کا بندہ اٹھے اور نیک بد میں تمیز کرنے کی جو پابندی اسلام عائد کرتا ہے اس کو دہ پھینک دے اور ہر قسم کے سیاہ و سفید کا استیاء عوام الناس کے ہاتھ میں دیکھا اسلام کے مقبل علم ہونے کی صورت پیدا کر دے۔ میں اُن کے ایمانی جذبہ کی قدر کرتا ہوں اور اسلام کو ہر عزیز بنانے کی جس تہادرد و اُن کے قلب میں ہے اُس کی تعریف کرنے سے باز نہیں رہ سکتا مگر افسوس کرتا ہوں کہ اس اعتراض کو دیکھنے کے بعد ان کے دل میں یہ تمنا کیوں نہ پیدا ہوئی کہ زمانہ کی اُن ضرورتوں اور سوسائٹی کی اُن خواہشوں کو بنظر تفتق دیکھا جائے جن کو پورا کرنے اور بڑے کار لانے کے وقت اسلام کو سترہ تصور کیا جاتا ہے۔ اور غور کیا جائے کہ ان تمام تنادوں کے اندر جو انسان نئے سے نئی شکل کے ساتھ اپنے دل میں پیدا کئے جاتا ہے اُس کی واقعی ضرورتیں اور تقاضائے فطرت سے ظہور پکڑنے والی خواہشیں کس قدر ہیں اور اُن کے بارہ میں اسلام کی طرف سے کیا جواب ملنے کی توقع ہے اور مفروضہ ضرورتیں اور مشغلی طبع سے پیدا ہونے والی خواہشیں کس قدر ہیں جن کو من مانی آزادی کے ساتھ بروئے کار لانے میں اسلام مزاحمت کرتا ہے اور حق بجانب ہے +

## خواہشوں کا حسن و قبح

فروع انسانی جو ترقی آئندہ زمانے میں کرنے والی ہے اور اس ترقی کے ساتھ جو ضرورتیں اور خواہشیں موجود ہوں گی یا پیدا کی جائیں گی ان کی نسبت تمام تر فیصلے ابھی تک تاریکی میں ستور ہیں مگر جیسی کچھ ترقی اس وقت تک ہو چکی ہے اور جیسی کچھ ضرورتیں اور خواہشیں اس وقت قلوب مطمئنہ کو بے قرار کر رہے ہیں ان سب پر نظر دوڑانا اور ان کے حسن و قبح کا اندازہ کرنا چنداں دشوار نہیں۔ کیوں نہ ان سب کو تجربہ اور تقسیم کے عمل سے کریدا جائے اور کہیں نہ اعتراض سے پہلے اندازہ لگایا جائے کہ ہمارا واجبی استحقاق کس قدر ہے جس کے حاکم مجاز سے درخواست کرنے پر کامیابی کی توقع قائم کر سکتے ہیں اور کس قدر بے جاستانی کا جذبہ ہے جس سے ہمیں خود ہی مختار رہنا چاہئے۔ اس کے بعد یہ مرحلہ طے کرنا ہو گا کہ وہ کونسا حاکم عادل ہے جو ہمارے استحقاق سے اغماض کرنا نہیں چاہتا اور ہماری جائز خواہشوں کو روکنا جائز نہیں سمجھتا۔ مگر ہم کو ہماری بے راہ روی سے روکنے کی بھی پوری قوت رکھتا ہے تاکہ ہم اس کی اطاعت کا آویزہ کاٹیں میں ایں اور اس کے قوانین کی پابندی سے سعادت حاصل کریں +

## ترقی کی نوعیت اور رفتار

ترقی انسانی طرز زیست کے تمام شعبوں کے اندر بہت بڑی کثیت اور کیفیت میں ہوئی ہے اور ہو رہی ہے زندگی بسر کرنے کا سامان۔ لوازم زیست کو مہیا کرنے کا سامان نقل و حرکت کا سامان صحت کو قائم رکھنے اور واپس لانے کا سامان۔ دشمن کو فنا کرنے اور اس پر غالب آنے کا سامان۔ ملکی انتظام اور امن کو قائم رکھنے کا سامان۔ تفریح طبع کا سامان۔ ذہنی نشو و نما اور علم و ہنر میں ہمارت پیدا کرنے کا سامان۔ تازہ دریافت اور تحقیق کرنے کا سامان اور ان سب سامانوں کو استعمال کرنے کے طریقے روز نئے سے نئے پیدا ہو رہے ہیں اور اگرچہ وہ تخم ہزاروں برس پہلے کا ہے جس سے ہر گونہ ترقی کے پتہ اور خشت پیدا ہو کر آج آسمان سے باتیں کرتے دکھائی دیتے ہیں مگر اس میں شک نہیں کہ جو ترقی زندگی کے ہر شعبہ میں اسلام کا آخری پیغام پہنچنے کے بعد ہوئی ہے۔ وہ نہایت حیرت انگیز ہے۔ اور اس ہزار بارہ سو سال کے اندر اندر قریبہ و بغداد سے چل کر اور یورپ کی راہ

لیکر ترقی نے اپنی رفتار میں جس قدر تیزی دکھائی ہے ازمنہ بعیدہ میں اس کی مثال نہیں ملتی +

علم و تہذیب کا مفہوم | بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ آج علم اور تہذیب کا مفہوم ہی بدل گیا ہے  
قدیم زمانے میں علم کا لفظ ان تصورات اور تصدیقات پر اطلاق  
کیا جاتا تھا جو مخلوق اور خالق کے مابین رابطہ استقامت قائم کرنے میں مدد دیں یا بالفاظ  
دیگر انسان کی روحانی ترقی میں معاون ہوں اور تہذیب سے ان تعلقات کی درستی مراد  
لی جاتی تھی جو انسان اپنے بنی نوع اور دیگر مخلوقات کے ساتھ رکھتا ہے یعنی تہذیب  
بھی اُسی روحانی ترقی کی ایک شاخ کا نام تھا۔ اس کے علاوہ تمام مادی ضرورتوں کا  
سرا انجام اور اس کے طور و طریق فن کے نام سے پکارے جاتے تھے اور انکی ہمارے  
پیدا کرنے والوں کو اہل علم میں شمار نہ کیا جاتا تھا۔ مگر آج جسمانی زندگی کے ہر گونہ مادی  
سامان کو لازم تہذیب سمجھا گیا ہے ان کے مہیا کرنے کے طریقے علم کہلاتے ہیں  
اور انکو استعمال کرنے کا نام تہذیب ہے +

مذہب امروزیہ | اور سب سے بڑی ضرورت بلکہ زندگی کا واحد مقصد آجکل یہی قرار  
پا گیا ہے کہ انسانی زندگی کی ہر ساعت اور ہر ثانیہ کے اندر متاثر  
تو جو اسی مادی سامان کو مہیا کرنے اس کو کام میں لانے اور اس کے نتائج سے لطف  
اٹھانے پر مبذول ہے اور موجودہ زندگی کے بعد کا کوئی خیال اور اس کے لئے کسی  
عمل اور کسب کا کوئی ارادہ اور اس دنیا سے باہر کی کسی مہنتی کے ساتھ تعلق رکھنے کا وہم  
بھی دل میں نہ آنے پائے۔ وہ کہتے ہیں کہ دنیوی راحت کی تمنا چھوڑ کر اور زندگی قائم  
رکھنے کے خیال سے آزاد ہو کر تحقیق و تفتیش اور ایجاد و اختراع کی دشوار منزلوں کو طے  
کرنا غلط ہے اور اپنی تمام کوششوں کا محور اسی دنیا کو اور یہاں کی چند روزہ زندگی کو سمجھنا  
صحیح اصول کار ہے بیشک علوم و فنون کی اشاعت ان کے نزدیک بہت ضروری ہے  
اور تمام رموز و نکات سے پہلک کو آگاہ کرنے کا اہتمام نہایت سنجیدگی سے کرتے ہیں مگر  
اس عمل کے اندر جو جدید صنعت دریافت ہو چکا تازہ تصنیف قلم سے نکلے اس کے مادی فوائد کو

اپنی ذات خاص تک محدود رکھنا چاہتے ہیں اور حق ایجاد و حق تصنیف کو قانونی شکنجوں میں لپیٹ کر کسی کو اس سے منفعت اٹھانے کا موقع نہیں دیتے تو ذکیلیں اٹھا کر اور دل کیلئے راحت کا سامان مہیا کرتے ہیں مگر بغیر قیمت ادا کرنے کے کسی کو اس سے تمتع حاصل کرنے کا موقع نہیں دیتے۔ اور قیمت بھی مال کی لاگت پر نہیں ایجاد و تصنیف کی دماغی کاوش پر، جو روحانی مسرت کا معاوضہ قدرت عطا فرماتی ہے اس کے علاوہ یہیں اور زیریں عوضاً کا بار بھی گاہکوں پر ڈال کر قیمت کو حد مناسب سے بہت بڑھا دیتے ہیں \*

یہ تمام جذبات جو آج مذہب دنیا پر حکومت کر رہے ہیں سراسر **زمانہ قدیم کا خیال** مختلف ہیں ان خیالات سے جو مذہبی فضا میں پرورش پانے والوں کے اندر موجود تھے۔ وہ لوگ اسلام کو ملتے ہوئے یا کسی اور مذہب کو دینیوی زندگی کے علاوہ ایک اور زندگی پر اور دینیوی حکومتوں کے علاوہ ایک اور حاکم علی الاطلاق پر بھی کامل یقین رکھتے تھے اور ہر کام کے اندر جو دینیوی اغراض کو پورا کرنے کیلئے کرتے تھے یہ دیکھنے کی ضرورت سمجھتے تھے کہ موجودہ غرض میں مفید ہونے کے علاوہ اخروی اغراض کے لئے بھی مناسب یا نہیں۔ ایسے تمام کاموں کو دو گونہ اغراض کے مطابق رکھنے کے ساتھ اس کی بھی ضرورت سمجھتے تھے کہ اپنے وقت کا کچھ حصہ محض اخروی اغراض کو بڑے کار لانے اور احکام الحاکمین کی خوشنودی حاصل کرنے میں بھی صرف کریں۔ اس طرز عمل سے ان کے ہر کام میں جذبہ عمل کرتا ہوا نظر آتا تھا جس کو خوف خدا کہتے ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ حاجتمندوں کی شدید ضرورتوں کو دیکھ کر ان کے دل تڑپ اٹھتے تھے اور جو کام وہ اجرت لیکر کرنے کی عادت رکھتے تھے اس میں بھی ناداروں کیلئے اجرت معاف کر دیتے تھے یا معمول سے کمتر وصول کرتے تھے \*

قدرت ناداروں اور پابجوں کو بالکل ضائع کرنے پر آمادہ نہیں ہے **ویدہ دور بین** اس لئے یہ کام اب بھی ہوتے ہیں اور رفاه عام کے کارخانے بڑے بڑے پیمانوں پر کھلے رہتے ہیں مگر کچھ تو مذہبی جذبہ کا بقیہ اثر اکثر طبائع پر اب تک غالب ہے۔ اور ایسے کام کرنے کی ترغیب دئے جاتا ہے۔ اور زیادہ یہ وجہ ہے کہ اب شہوتیں بڑھ گئی ہیں

اور اپنے آئندہ آنے والے نقصان بھی عقلمندوں کو نظر آنے لگے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ اگر سوسائٹی میں ناداروں اور محیبت زدوں کی کثرت ہوگی تو اسی نسبت سے سوسائٹی کی قدر اور قوت کم ہوتی جائیگی اور جو لوگ قدرت اور قوت رکھتے ہوں گے اپنی سوسائٹی کے ساتھ دنیا کی نظر میں وہ بھی ذلیل ہو جائیں گے اور جو افراد اپنے غلبہ و قدرت کی شہرت سے تمام اکناف عالم میں اب حاصل کرتے ہیں ان سے محروم رہیں گے اس لئے وہ ضرورت سمجھتے ہیں کہ اپنی قوت سے اپنی سوسائٹی کو سہارا دے جائیں اور اپنی استطاعت اور فیاضی کا دعویٰ تمام دنیا سے منواتے رہیں اور سب کو اپنے ہر گونہ فضائل کا کمال دکھا کر اپنی خواہش کے مطابق کام لیتے رہیں +

**سب نہیں کے واسطے** غرض خدمت عوام الناس کی کہو یا اپنی ذات خاص کی موجودہ تہذیب نے کیا سب کچھ یہیں کے واسطے ہی اور ہمارے واسطے کر چکا کوئی کام اسکے پروگرام میں داخل نہیں۔ یہ ماننا کہ ابھی تک مذہب دنیا کے تمام افراد اپنی تازہ روش پر پورے طور سے گامزن نہیں ہوئے اور ان میں سے بہت اکثر کے بندے اس وقت تک خدا۔ مذہب اور دار آخرت وغیرہ ملاحوں سے آشنا ہیں اور آئے لگے کسی نہ کسی حد تک شش اور خواہش اپنے دل میں موجود پاتے ہیں۔ مگر اس تہذیب کی بقتار ضرور مادیت اور دہریت کی جانب ہے اور روحانیت کی گرفت روز بروز کم سے کمتر ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ دہریت کا اثر خاص خاص افراد اور شخصیات کے لئے سے گذر کر اقوام اور حکومتوں کے نظام تک سرایت کر گیا ہے اور آئے دن صنعتی میں آتا ہے کہ فلان قوم نے مجلس شوریٰ کے اندر دیانتداری کا حلف کر نیکی وقت خدا کا نام لینا ممنوع قرار دیا ہے اور وہ لوگ ایسے موقع پر خدا کی بجائے اپنی عزت کی قسم کھاتے ہیں۔ یہاں فلان قوم نے اپنے ملک کو مذہبی ہسٹاؤں سے خالی کر دیا ہے اور مقتدایان مذہب کے جلاوطن یا قید کیا جانے لگا ہے اور خالق ہوں اور عبادت خانوں کی قفل بندی ہونے لگی ہے یہ نہیں کہہ سکتے کہ ایسی خبریں من و عن حق ہیں یا ان کے دشمنوں نے کسی غرض سے مبالغہ اور رنگ آمیزی سے کام لیا ہے پھر بھی ایسی خبروں کا مشہور ہونا ثابت کرتا ہے کہ قیود مذہب کے آنا دہونے کا جذبہ موجود ہے جس سے مخالفوں کو اس میں سد مبالغہ کرنے کا موقع ملنے لگا ہے +

# باب دوم

## ستم آرائیاں

اچھا تو اگر یہی رفتار جاری رہی اور اب یا کسی اور وقت میں کسی ملک  
 انکار وجود باری کی پارلیمنٹ میں کثرت اُن لوگوں کی ہو گئی جو کہتے ہیں کہ ہکو محض  
 دنیوی مفاد سے غرض ہے اور چونکہ خدا کا اعتقاد اور آخرت کے عذاب و ثواب کا خشفہ  
 انسان کو دنیوی مقاصد میں آزادی کے ساتھ منہمک رہنے سے مانع ہوتا ہے اس لئے  
 ہمیں ایسے عقائد کو حکماً روکنے اور لوگوں کو مذہبی اویام و خیالات سے باز رکھنے کی ضرورت  
 ہے تو کیا اسلام زمانے کی ایسی ضرورت کی حوصلہ شکنی کر سکیگا؟ اور خدا کے اعتقاد کو  
 طبیعت میں سے نکال پھینکنے کا فتویٰ دینے کو تیار ہوگا؟ پرانے خیال والوں کا اسلام نہ سی  
 آئندہ نسلوں کے روشن خیال نوجوان اسلام کے چہرہ پر سے تمام نقابیں اتارنے کے  
 بعد کیا کوئی ایسی برقی روشنی پھیلا سکیگا جس کے آگے خدا کا نور ماند پڑ جائے اور الوہیت باری  
 کا انکار کرنے کے بجائے بھی اسلام کی تائید حاصل ہے؟

اسلام کا جواب | اگر ایسا نہیں ہو سکتا اور قریباً کسی تہذیب جدید کی معجز ثنائی اور  
 کسی روشن خیال نوجوان کی زور آزمائی اور کسی جوان ہمت قوم کی  
 خیال آرائی سے قانون فطرت کو الٹنے اور نور کو تاریکی سے بدلنے کی اجازت نہیں مل  
 سکتی تو ماننا پڑتا ہے کہ اسلام تہذیب کی اس رفتار کا معادن نہ ہو سکیگا اور اگر کسی گورنمنٹ  
 یا سوسائٹی کا مذہب اسلام ہو تو اس کے اندر ایسے ایسے قوانین جاری نہ ہو سکیں گے دنیا کے  
 دیگر مذاہب حالات کی ایسی نزاکت پر خون کے سگھونٹ پی کر چپ ہو رہیں تو ہو رہیں  
 اسلام کیلئے ضرور آزاد خیالی کی کسی نہ کسی حد پہنچ کر انسانی ضرورتوں اور خواہشوں کو  
 روکنا فرض ہو جائیگا +



## مجاہد جنگ کی ہلاکت آفرینی

یہ اعتقاد کا معاملہ تھا۔ اب عمل کی دنیا میں آؤ اور دیکھو کہ آجکل کی  
مذہب حکومتوں میں باوجود امن پسندی کے بڑے بڑے دعووں  
کے انسانی ہستیوں کو تباہ کرنے کا سامان زیادہ سے زیادہ ہونا جاتا ہے اور خون آشامی  
کا جذبہ یہاں تک ترقی کر گیا ہے کہ دشمن کے نہ صرف ان افراد کو جو تیغ بکف ہو کر ان کے  
سامنے صف آرا ہوں فنا کرنا فرض قرار پایا ہے۔ بلکہ دیکھنے اور قصور وار اور بے قصور  
میں تمیز کرنے کے بغیر توپ کاٹھنہ کھولا جاتا ہے تو ساٹھ میل پے کی شہری آبادی کو ہلاکتیں  
زلزلہ مرد بھونکر رکھ دیا جاتا ہے۔ زہریلی گیس چھوڑی جاتی ہے تو شہر کے تمام جانداروں کا  
سانس بند کر کے مار دیا جاتا ہے۔ ہوائی جہاز سے بم پھینکا جاتا ہے۔ تو معصوم بچوں اور  
بے قصور عورتوں کو گھروں کے اندر بیٹھے ہوئے موت کے گھاٹ اتار دیا جاتا ہے تو  
کیا گمان ہو سکتا ہے کہ مذہب کے دربار سے ایسی ایسی ہلاکت آفرینوں کی اجازت مل جائیگی  
اور روشن خیال مفتی اس طرح کی شیطانی ایجادوں کے جواز کا فتویٰ صادر کر دیں گے؟ اور  
اسلام کے چہرہ پر سے موجودہ نقابیں اتاری جائیں گی تو قرآن کے اندر سے قصور وار اور  
بے قصور سب کی جان لینے کا حکمنامہ دریافت ہو جائے گا؟ نہیں۔ اگر کوئی قوم سچے دل  
سے مسلمان ہے تو اسے قرآن کریم میں سے ایسی اندھی بے دردی کی اجازت نہیں مل سکتی  
وہ ظالموں کے خلاف نبرد آزما ہونگے تو جو افراد کی طرح برابر دلوں کا سینہ بہ سینہ مقابلہ  
کرینگے۔ توپ و تفنگ اور ہوائی جہازوں سے صرف میدان جنگ میں کام لیں گے  
اور اس وقت کا لمپینگے جبکہ دشمن بھی اسی قسم کے سامان سے مسلح ہو۔ اگر کوئی سامنے نہ آئیگا  
اور ساٹھ میل پرے سے گولے برسائے لگیں گے بازہری گیس چھوڑیگا تو گھروں کے اندر مظلوموں  
کی موت مرگوارا کرینگے اور جو زندہ رہیں گے وہ دشمن کی تلاش میں کلنگے مگر دشمن کی اس  
پسند آبادی پر ہم برسا کر دنیا کو بے چراغ کرنے کا الزام سر پر نہ لینگے +

اس ہلاکت آفرینی کا شوق جس قدر مذہب اقوام میں ترقی کر گیا ہے  
اس کے اثر سے جنگ اور افراد کی ناز برداری بھی ایک نفسی ضرورت  
سمجھی جاتی ہے اور جنگ آورانہ کار دوبار کی مشق و عمل کے بعد مناسب سمجھا گیا ہے کہ

سیریل کا اہتمام

اندرونی حالات کے اندر انہیں اپنی آزادی کو ناجائز حد تک پہنچانے کی اجازت دیدی جائے اور صرف اجازت پر انحصار نہ رکھا جائے بلکہ انکی نفسانی خواہشوں کو پورا کر نیکا سامان گورنمنٹ اپنے اہتمام سے مہیا کرے۔ چنانچہ چھانڈنیوں میں مثلاً بخانوں قمار خانوں اور عصمت فروشی کے کارخانوں کا سرانجام سرکاری انتظام سے کیا جاتا ہے اور اس سررشتہ کے متمم خوبصورت اور دل فریب عورتوں کو ڈھونڈ کر لاتے اور عصمت فروشی کے لئے چھانڈنیوں میں بساتے ہیں +

ہویں انیوں کی اجازت | بلکہ عورت اور مرد کے باہمی تعلق کی نسبت موجودہ تہذیب یہاں تک قیاض واقع ہوئی ہے کہ اکثر ممالک میں یہ آواز بلند ہونے لگی ہے کہ زنا شوقی کے تعلقات اور ایک مرد اور عورت کو ہمیشہ کے لئے باہم گہ پا بند کر دینے کی رسم انسانی آزادی کے خلاف اور نہایت ناگوار قید ہے۔ جانوروں میں صرف پرندے ایک نر مادہ کا جوڑہ بنا کر رہتے ہیں۔ چوپائے اور درندے اس قید سے آزاد ہیں اور ایک جنس کے تمام نر مادہ باہم گہ ہوس رانی کر سکتے ہیں۔ بسطیح عورت مرد بھی باہمی تعلقات میں آزاد ہونے چاہئیں اور ہر مرد اور عورت جس کے ساتھ اور جو تک چاہے اس تعلق کو قائم رکھنے میں مختار ہو اور جب چاہے علیحدہ ہو کر کسی اور سے رسم پیدا کر لے۔ آئندہ نسل کو پرورش کرنے کا بار جو آج تک والدین پر ہے گورنمنٹ برداشت کرے۔ والدین اولاد کی تربیت اور تعلیم پر جو کچھ صرف کرتے ہیں وہ بطور ٹیکس کے گورنمنٹ کو دیں اور بچے پیدا ہوتے ہی سرکاری دایہ خانوں میں پہنچائے جائیں وہاں پرورش پاکردہ قوم کے بچے تصور ہوں کسی باپ کے بیٹے نہ سمجھے جائیں +

قطع نسل کی کوشش | یہ تمنا اگرچہ ابھی تک دنیا کے کسی ملک میں قوت سے عمل تک نہیں پہنچی مگر دلوں کو گدگدا رہی ہے اور نفسانی جذبات کو پوری آزادی کے ساتھ تسکین دینے کی خواہش اس تمنا کی شکل میں دل سے زبان تک آرہی ہے اور چونکہ ابھی دنیا کی اکثریت اس کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہوئی اس لئے جدت پسند طبیعتوں نے جو اولاد کی پیدائش کو اپنی دائمی کامرانیوں میں ہار سمجھتی ہیں طرح طرح کی تکیہیں

اور کئی قسم کی صنعتیں ایجاد کر لی ہیں جن سے اولاد کی پیدائش میں مزاحمت نہ ہو اور بغیر تکلیف اور مرض کے زن و مرد عیش پرستیوں کیلئے شب و روز تیار رہ سکیں ۔

ہویں ایٹو کا انجام اس قدر کامیابی کے بعد اگر قدم آگے بڑھا تو قیاس کتنا ہے کہ وہ وقت انسانی زندگی کے خاتمہ کا ہو گا کیونکہ یہ نفسانی جذبہ جس

شدت کے ساتھ انسان کے اندر رکھا گیا ہے اسی قدر اس کو پورا کرنے میں صحت کے بگڑنے کا اندیشہ ہے اور اس کی روک تھام کی صورت آج تک یہی رہی ہے کہ سوسائٹی اور سرکاری قانون اور مذہب نے اس کو آزادی کے ساتھ عمل میں لانے کی اجازت نہیں دی اور جو لوگ ناجائز طور پر اس کا ارتکاب کرتے ہیں وہ بھی کئی طرح کے مالی صرف سے سوسائٹی کے اندر بدنام ہونے کے خوف سے قانونی گرفت سے اور بسا اوقات پریسٹاؤ جان جانیکے اندیشہ سے ڈر کر خواہش کو پورا کرنے کے لئے جس قدر چاہتے ہیں پانہیں سکتے اور زن و شوہر کو باہم دگر اگرچہ آزادی ہوئی ہو مگر ہمیشہ کیلئے ساتھ رہنے کی وجہ سے انکا جوش محبت اور جذبہ شوق ہر وقت برسرِ کار نہیں رہتا۔ کبھی کاروباری ضرورتیں کبھی پریش اولاد کی مصروفیتیں کبھی باہمی بخش اور طال خواہش کو پورا کرنے میں مزاحم ہوتا ہے۔ اور یہی سارے سامان ہیں جو مل جل کر صحت کو قائم رکھنے میں معاون ہوتے ہیں۔ ورنہ اگر کبھی یہ بندشیں اٹھا دی گئیں اور عیش پرستی کا کام معمولی خرید و فروخت جیسا سمجھا گیا تو اس کی جو کثرت ہوگی اس کا نتیجہ خیال میں آسانی سے آسکتا ہے مگر عمل میں سخت دشواریاں پیدا کریں گے۔ بلکہ کہنا چاہئے کہ انسانی عمر کے بچپن۔ جوانی اور بڑھاپے تین زمانوں میں سے صرف دو ہی بچپن کے۔ اور نو جوانوں کو بچپن کے بعد فوراً بڑھاپے سے دوچار ہونا پڑیگا اور جوانی جو اس وقت بھی خواب کی طرح گزر جاتی ہے ان دنوں خواب میں بھی نظر نہ آئیگی اور

جوانی شد و زندگانی نماند

ہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ آئندہ ترقیاں کیا کچھ ہونگی اور عیاشی کی کیسی کیسی بے ضرورت کمپیں ایجاد ہو جائیں گی مگر کچھ بھی ہو یہ باوجود اہل کہہ سکتے ہیں کہ اسلام ایسی ترقی کو ہرگز گوارا نہ کریگا۔ اُس وقت تک خدا نخواستہ اسلام ہی رہے تو اور بات ہے

مذہبی

لیکن اگر اسکی زندگی بھی رہی تو ائمہ دین کے ڈالے ہوئے پرشے ایک طرف جسدِ اسلام کا پست گوشت بلکہ ہڈی تک کا ٹکڑا مخر نکال لیں جب بھی زنا کاری، شراب خواری، اور قمار بازی کا اہتمام کر نیکی اجازت اسلام کے اندر نظر نہ آئیگی۔ اور جس قوم کے دل میں ایمان ہوگا اسکی حکومت میں سرکاری دایہ خانوں کا فنڈ ایک طرف چھانوئوں کے اندر بھی بتان رعنا کی لود و باش کا امکان نہ ہوگا۔ حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت کے زمانے میں ایک عورت کو شوہر کے فراق میں جو کسی ہم پرگیا ہوا تھا دردناک اشعار پڑھتے سنا تو اس کی گفتگو سے اندازہ لگا کر حکم دیدیا کہ چھ ماہ سے زیادہ کوئی سپاہی اپنی ڈیوٹی پر گھر سے باہر نہ رہے۔ اب اگر ایسی عورت پیش آئے تو حالات موجودہ کے مطابق چھ ماہ یا اس سے کم یا زیادہ معیاد مقرر ہو سکتی ہے مگر اسلام میں ہر اس امر کی اجازت نہیں مل سکتی کہ چھانوئوں کیلئے ننان بازاری کا انتظام کیا جائے اور انکی عورتوں کو بیکسی میں تپنے یا عصمت دری پر آمادہ ہونیکے لئے چھوڑ دیا جائے۔

**کشور کشائی** | ازمنہ ماضیہ کی کشورستانی اور ملک انی کو آجکل غوغاوری بربریت اور ظلم سمجھا جاتا ہے اور واقع میں تخیر ممالک اور انتظام ہلاک کے نام سے بڑی

بڑی سفالیاں اور غوغا زیاں ہوتی رہی ہیں۔ اس زمانے کے جبر و استبداد پر کوئی پردہ ڈالا نہیں جاسکتا۔ صرف اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ جو جنگ مظلوموں کی طرف سے یا مظلوموں کی حمایت میں یا قوم کو ضرر اور نقصان سے بچانے کے لئے ہوتی رہی ہے اور شرائط عدل انصاف کے مطابق ہوتی ہے وہ جائز تھی اور جب کبھی رعایا کو امن اور آرام نہ پہنچایا گیا ہے۔ اس وقت کا انتظام اچھا تھا باقی سب کچھ ظلم تھا۔ مگر قدیم تہذیب کی ایک خصوصیت عام تھی کہ اس زمانے میں جو کچھ ہوا ہے ڈنکے کی چوٹ کیا گیا ہے۔ ملک پر چڑھائی کی ہے تو اس لئے کہ پہلے مالک کے قبضہ سے نکال کر خود تصرف کرنا چاہتے ہیں اور رعایا کو لوٹا گیا ہے تو اس لئے کہ مال و زر لینے کی خواہش ہے۔ زور ہے تو میدان میں آؤ اور مقابلہ کرو۔ وہ لوگ ان افعال کو کسی حیلہ اور تدبیر سے حق اور بجا ثابت کرنے کا درد سر مول نہ لیتے تھے۔ مگر زمانہ بدلا اور ہر کام کیلئے آئین و قواعد مرتب آئے صلح و جنگ اور قتل و غارت کے لئے بھی قانون بنائے گئے اور تہذیب جدید کے علمبرداروں نے خشکی اور مری کے تمام

آباد اور آبادی کے لائق خطوں پر اپنا پھریرا اڑایا۔ ملک گیری کے وہ عالیشان کارنامے جن سے دنیا کے بڑے بڑے برعظم تہذیب جدید کے تصرف میں گئے ہیں اب اسکا مدعا پورا ہو چکا بھوکے بھیڑے اپنے مارے ہوئے شکار کے کسی حصہ پر آپس میں ٹکرا جائیں تو در بات ہے ورنہ شکار کا مقابلہ شکاری سے اور تہذیب قدیم کا مقابلہ تہذیب جدید سے مدت ہوئی فریق ثانی کی کامیابی ختم ہو گیا اور ایک نے دوسرے کیلئے جگہ خالی کر دی +

**فریب اور جبر** | مگر زمانے کو اس وقت سے لیکر آج تک کی سب کر تو تین معلوم ہیں بہر حال میل و تہ کے بڑے بڑے خطے جاہل اقوام کی چھوٹی چھوٹی آبادیوں کے

قبضے میں تھے۔ ادھر تہذیب پیدا ہوئی چھوٹے چھوٹے خطوں کے اندر جو بننے کے لائق زمین نہ رکھتے تھے۔ قدرت کی تقسیم ہے اس نے ان لوگوں کو زمین کی بجائے عقل دے دی۔ ہمت بخشی دی چنانچہ اٹھے اور بڑی تیاری سے اٹھے۔ پہلے جغرافیائی سوسائٹیاں بنائیں ان کی ہمیں روانہ ہوئیں کہ آنے چاہیے کارستہ بنائیں وہ بہت سے تحفے اور کئی کئی صناعات کے نمونے لیکر پہنچے اور جہاں گئے وہاں کے رئیسوں کو سبز باغ دکھائے کہ ہمارا بادشاہ سب دنیا سے بڑا ہے وہ دنیا والوں کو اپنی اولاد سمجھتا ہے اور ان کی تنگ حالی اور تکلیف کو دور کرنے کیلئے بے قرار ہے۔ تم اپنے ملک کی سیر کرو اور در رستے دکھا دو پھر واپس متاع کے جہاز بھر کر تمہارے لئے بھیجے جائینگے اور تم عیش کر دو گے۔ یہ کام کرنے کے بعد ساحلوں پر کوٹھیاں بنتی ہیں۔ تجارتی مال آنے لگتا ہے۔ کوٹھیوں کی حفاظت کے بہانے سے فوجی چھاؤنیاں ڈالی جاتی ہیں۔ زراعت کو ترقی دینے کے نام سے زمینیں ٹھیکہ پر لی جاتی ہیں۔ جس رئیس کو ذرا اکڑنا دیکھتے ہیں اس کے دشمنوں کو ابھار کر خود معاون بنجاتے ہیں اور باہم لڑا دیتے ہیں مخلوک کے ملک پر سزا کی شکل میں قبضہ کرتے ہیں غالب کے علاقے سے انعام کے نام پر حصہ لیتے ہیں اور جہاں تک قبضہ جماتے جاتے ہیں معاہدہ میں کیسی بھی شرط ہو وہ پس کرنے کا نام نہیں لیتے۔ ملکی باشندے اگر وحشی ہوں تو ان سے وہ سلوک کیا جاتا ہو جو شکاری گتے ٹوٹروں اور خرگوشوں سے کرتے ہیں۔ زرخیز علاقہ ہو تو کوشش ہوتی ہے کہ مالکوں کی نسل تباہ کر دی جائے۔ اس غرض کیلئے چشموں میں زہر ڈال کر پینے والوں کو مارنے

کی روایتیں بھی موجود ہیں۔ ریگستانی صحرا ہو تو وہاں کے باشندوں کو زبردستی بکھر کر زمین علاقوں میں لے آتے ہیں اور ان سے غلاموں کی طرح بلکہ جانوروں کی طرح علاقہ آباد کرنے کا کام لیتے ہیں \*

**سیاسی چالیں** | اب یہ سب مرحلے طے ہو چکے ہیں۔ ذکر اس وقت کا ہے جب کہ افریقا اور امریکا دو نو بر اعظم وحشی باشندوں سے آباد تھے تہذیب جدید کی برکت سے وہ سب مرکب چکے ہیں یا غلامی کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ جو ممالک ذرا مذہب ہیں ان پر قبضہ جانے کا گز یہ ہے کہ تجارت یا مذہبی تبلیغ کے نام سے ڈیرا جمایا جاتا ہے اور وہاں کے ہر گونہ انتظام کو ناقص کہہ کر اپنے آدمیوں کیلئے حفاظتی چوکیاں سپتال۔ مدرسے ڈاکخانے اور سب طرح شاہانہ سامان مہیا کر لئے جاتے ہیں کبھی اپنے کسی آدمی کے خون بہا میں کبھی کسی نقصان کے معاوضہ میں کبھی کسی ملکی جھگڑے کے اندر ثالث یا مخیر یا مظلوم کا حامی بننے کے معاوضہ میں سفارتی دباؤ ڈالا جانے لگتا ہے۔ فوج کشی ہونے لگتی ہے اور اس تمام سعی و کوشش کا ثمرہ بڑے بڑے علاقوں کی شکل میں حاصل کیا جاتا ہے۔ آگے ہاتھ بڑھانے کیلئے زمینیں مظلوم رکھ کر اور بعض آمدنی کے ذرائع پر قابض ہو کر گرانبار قبضہ دئے جاتے ہیں۔ اندرونی ریشہ دوانیوں سے ملکی انتظام کو بگاڑا جاتا ہے اور خود ہی مٹھتی استاد بن کر انتظام کی باگ اپنے ہاتھ میں لیتے ہیں اور کچھ عرصے کے بعد وارثوں کو دودھ میں سے کھنکھی کی طرح نکال پھینکتے اور خود مختار مالک بن بیٹھتے ہیں \*

**مفوضہ ضرورتیں** | ملک پر قبضہ جانے کی صرف یہی تدبیر نہیں جو سالہا سال کی ریشہ دوانیوں سے پرداں چڑھتی ہے بلکہ اس تہذیب نے زور دالوں کو اور بھی کئی بہانوں سے چند روز کے اندر کسی ملک کا حقدار مالک بننے کے گڑھ کھائے ہیں کسی ملک پر قبضہ ہے اور اس کا رستہ بہت لمبا ہے تو رستہ کی حفاظت کو اپنا حق سمجھا جاتا ہے کوئی پہاڑ ہے جس پر جہازیں کوئلہ بھرنے کے لئے سٹیشن بنانے کی ضرورت ہے۔ کوئی نہر ہے جس کو صاف اور کارآمد رکھنے کی ضرورت ہے۔ کوئی جگہ ہے جہاں چھادنی ڈالنے کی ضرورت ہے تاکہ بحری ڈاکوؤں سے یا کسی غیر حکومت کی دست برد سے محفوظ رہیں۔ ان سب ضرورتوں کے

لئے اُن تمام ممالک پر قبضہ کر لینے کا حق ہے جو رستہ کے دو نو طرف واقع ہوں خوشی سے دیدیں تو اچھا نہیں فوج کشی کیلئے یہ وجوہات کافی ہیں +

**اسن آسائش** | ملک گیری کے بعد ملک رانی کو دیکھو تو عقل دنگ رہ جاتی ہر ملک کیسا ہی آجاڑ ہو کچھ عرصے میں باغ بہشت کا نمونہ بن جاتا ہی ہر طرف

سبز و گل کا جوم ہوتا ہے۔ پھلوں سے لدے ہوئے باغ اور غلہ سے بھرے ہوئے کھیت ہر طرف نظر آنے لگتے ہیں۔ شریں بچتے ہو جاتی ہیں۔ بلیں دوڑنے لگتی ہیں نہیں بہنے لگتی ہیں۔ رہنری اور ڈکیتی کا نشان نہیں رہتا۔ اسن و آسائش کا دور دورہ ہوتا ہے اور کوئی شخص کسی کی جان اور مال کو آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھ سکتا یہ سب تہذیب جدید کی برکات ہیں جن کے شکر سے عمدہ برآ ہونا ممکن نہیں +

**تاجرانہ چال** | مگر آہ! یہیں تک ہوتا تو اور کیا چاہئے تھا قباحت یہ کہ تہذیب جدید تجارت پیشہ ہے بعض تہذیب تو میں ملک گیری کی ہوس سے خالی بھی ہیں

اور نوآبادیاں بنانے کی پالیسی نہیں رکھتیں مگر اپنی تجارت اور صناعی کو فروغ دینے کی ہوس سے خالی ایک بھی نہیں۔ جو غیر ممالک پر قابض ہیں اور جو نہیں ہیں تجارتی اغراض میں اگرچہ رقابتیں رکھتے ہیں۔ مگر غیروں کے مقابلے میں سب متحد ہو جاتے ہیں اور دنیا میں اپنا مال کھپانے کیلئے باہم معاہدے کر لیتے ہیں سب اپنا مال لاتے ہیں اور ملکی پیداوار بچانا چاہتے ہیں کہ کوئی خاتم اجناس کی سخت ضرورت رکھتے ہیں وہ خریدتے ہیں تو دام کھرے دیتے ہیں اور اتنا کچھ دیتے ہیں کہ بچنے والے اپنا مال دُور دُور پیش کرتے ہیں اور اس قدر بچتے ہیں کہ اپنے کھانے اور بستے کو بھی نہیں چھوڑتے۔ چنانچہ خام اجناس کا گراں ہو جانا اور غریبوں کا بھوکے اور ننگے رہنا بھی تہذیب جدید کا کارنامہ ہے۔ زمینداروں کیلئے البتہ اس تہذیب کو ابر حمت کہنا

+ اب دو چار سال کے اندر اور انقلاب ہوا ہے اور تہذیب ممالک نے خام اجناس اپنے ملک میں پیدا کرنے کے قاعدے معلوم کر لئے ہیں اس انقلاب نے سردست تمام دنیا کو متحیر کر دیا ہے غیر ممالک کا غلہ گراں قیمت پر فروخت نہیں ہوتا وہ پہلے سے زیادہ غریب ہو گئے ہیں یورپ کا مال جس قدر پہلے باہر جاتا تھا اس قدر کھپتا نہیں دو نو طرف مشکلیں پیدا ہو رہی ہیں۔ یہ ادنیٰ دیکھئے کس کروٹ بیٹھتا ہے +

چاہئے تھا کہ پیداوار کی منہ مانگی قیمت لینے لگے ہیں لیکن تجربہ بتاتا ہے کہ مالیہ کے ادنیٰ مختلف اہل  
 کا اضافہ مقدمات کے اندر ہر دعوے پر رسوم اور ہر سوال پر شہسپ کا خرشتہ اہلکاران مال کی همان  
 نوازی عملہ عدالت کی ناز برداری۔ وکلا کا خرچہ اور ایک عدالت کے اندر کامیابی  
 اور ایک میں ناکامی کا چکر یہ بھی تہذیب جدید کے مخالف ہیں جو زمیندار کے تمام منفعت کو  
 ہضم کرتے اور ان کو زیادہ سے زیادہ قرض میں مبتلا کرتے چلے جاتے ہیں اس تجربہ دور کی دوسری  
 بلا یہ ہے کہ ملکی صنعتوں پر وبال آ جاتا ہے۔ اب دنیا کی کوئی صنعت نہیں جس پر تہذیب جدید  
 کا قبضہ نہ ہو مگر پہلے یہ کیفیت نہ تھی اور صنعتیں دیگر ممالک سے مخصوص تھیں۔ اس زمانے  
 میں اہل تہذیب نے جب کسی ملک پر تصرف کیا ہے اور اس کی صنعت کو اپنی دسترس سے باہر  
 دیکھا ہے تو پہلے اس کو دوسرے ممالک میں لے جانے کے ٹھیکہ دار بنے ہیں اور کاریگروں  
 کو بڑی بڑی ٹیمیں پیشگی دیکر مال نہایت ارزان قیمت پر لینا کر لیا ہے اور مال لینے کی میعاد ایسی مختصر  
 رکھی ہے کہ وہ وقت پر مال دے نہ سکیں میعاد گزرنے پر اپنی رقم کا سود لگایا ہے اور مال  
 زیادہ وصول کیا ہے۔ اس طرح کاریگروں کی منفعت کو بہت گھٹا دیا ہے اور بیرونی تجارت  
 کا جس قدر فائدہ ملک والے اٹھاتے تھے اس سے انہیں محروم کر دیا ہے اور ادھر اسی  
 قسم کا مال اپنے ملک میں پیدا کرنے کی کوشش شروع کر دی ہے۔ جب وہی مال اپنے گھر  
 میں تیار ہونے لگا ہے تو خواہ وہ مقابلیں کیسا ہی ناقص ہو ملکی صنعت کی سرپرستی سے دست بردار  
 ہو گئے ہیں۔ اور جس قدر منڈیوں پر اپنا قبضہ ہے وہاں غیروں کے مال پر اس سے محصول  
 لگا دیا ہے کہ وہ گراں ہو کر فروخت ہونے کے لائق نہیں ہاں اور اپنے مال کو تمام مشکلوں سے  
 آزاد رکھ کر ایسا ارزان کر دیا ہے کہ باوجود ناقص ہونے کے ہاتھوں ہاتھ فروخت ہوتا ہے  
 اس ترتیب سے تہذیب جدید نے ممالک مقبوضہ کی بلکہ تمام دنیا کی صنعتوں کو تباہ کر دیا ہے اور  
 نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ اب غیروں کی صنعتیں کہیں ہیں تو برائے نام ہیں۔ ورنہ بننے بنانے  
 کا نام جس چیز پر آ سکتا ہے وہ بحیثیت مجموعی مہذب قوموں کے قبضہ میں ہے۔

تعلیم کی برکت اور نخواست | نو علم کو پھیلا نا ملک رانی کے فرائض میں داخل ہے اور ہم دیکھتے ہیں  
 ہیں کہ جہاں تہذیب جدید کا قدم گیا ہے چہ چہ پر پڑے اور



چھوٹے مدرسے پھیلے ہوئے نظر آتے ہیں اور ہر طرف فلسفہ و سائنس کے چرچے سنے جاتے ہیں مگر کیسا فلسفہ و سائنس جو زمین کے نیچے سے آسمان کی بلندی تک قدرت کے رازوں سے آگاہ کر دیتا ہے۔ لیکن نہ اطور میں کجنگی پیدا کرتا ہے نہ روزی کمانے کے طریقوں سے آشنا کرتا ہے علم حاصل کرنے والے تہذیب کی نقل اتارنے میں مشاق ہوتے ہیں۔ اپنی رفتار و گفتار کو اہل تہذیب کے سانچے میں ڈھال لیتے ہیں۔ شان اور دبدبہ ظاہر کرنے کے لئے ہر قسم کے مصارف کو برداشت کرتے ہیں اور اپنے گرد و پیش اہل تہذیب کا سامان آرائش مہیا کرنے پر فریفتہ ہوتے ہیں اپنی قدیم سادگی سے بیزار ہو جاتے ہیں۔ اس لئے تعلیم نے ان کو آشنائی تکلفات سے کیا ہے مگر جو اوصاف تہذیب والے رکھتے ہیں ان سے بیگانہ ہوتے ہیں نہ ان کی طرح نفع اور نقصان میں تمیز رکھتے ہیں نہ ان کی طرح نفع کو حاصل کرنے کے لئے محنت کرتے ہیں نہ ان کی طرح وقت کو مفید کاموں میں خرچ کرنے کا وصف رکھتے ہیں غرض اہل تہذیب کے ہر کمال سے ایسے خالی ہوتے ہیں گویا تہذیب کی روشنی سے بالکل محروم ہیں +

**حصول علم کا نتیجہ** | تعلیم حاصل کرنے کے زمانے میں محنت ایسی کرنی پڑتی ہے کہ جسم کے کونے کونے میں کئی طرح کے مرض پیدا ہو جاتے ہیں۔ معدہ ان کا ناکارہ ہو جاتا ہے۔ دماغ ان کا تخیل اور استدلال میں کام نہیں دیتا انگلیں ان کی کمزور اور اعضائے تنفس ان کے ضعیف ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ جو لوگ عالمانہ کامیابی میں نام و نمود پیدا کرتے ہیں اکثر امراض کا شکار ہو کر زندگی کے لطف سے محروم رہتے ہیں یا جوانی میں موت سے دوچار ہوتے ہیں۔ کہنے کو مدارس میں جسمانی ورزش کا بھی خاص اہتمام ہوتا ہے مگر تعلیم کی رفتار ایسی ہے کہ جو لوگ جسمانی ورزش کی طرف متوجہ ہوتے ہیں علمی کامیابی کمتر حاصل کرتے ہیں اور جو علمی شغل کو ضرورت کے مطابق جاری رکھتے ہیں وہ جسمانی ورزش کی فرصت نہیں پاتے اتنی دیدہ ریزہ اور دماغ سوزی کے بعد اوفیشن کے اس قدر مصارف کے بار سے چور ہونے کے بعد ان میں قابلیت صرف اس قدر ہوتی ہے کہ کہیں کسی قسم کی خدمت مل جائے تو چاند گھنٹے کر سی

پہنچ کر دفتری کام کر لیں۔ رہیں زندگی کی ضرورتیں ان میں سوئی سلائی بنانے یا کوئی تجارتی کام چلانے کی کسی ترکیب سے آشنا نہیں ہوتے اور سرکاری نوکری کے سوا کسی طرح پیٹ نہیں بھر سکتے۔ مذہب فرمانرواؤں کو اپنی شانہ اغراض کیلئے سستے غلاموں کی ضرورت ہوتی ہے۔ ملک میں ملکی صنعت و حرفت نابود کر دی جاتی ہے سب بیروزگار ہو کر خدمتگاری کی تلاش کرنے لگتے ہیں۔ ادھر علم پھیلانے کے نام سے ان کو نوشت خوانہ کا کام سکھادیا جاتا ہے اور جس قدر ضرورت ہوتی ہے اس پر سرسبز ہونے کے لئے ایک کی جگہ بیس آمادہ ہوتے ہیں۔ چیز کی کثرت ہو تو نرخ کا ارڈان ہونا ضرور ہے۔ چند پیسوں پر رات دن مرنے کھینے والے ملتے رہتے ہیں باقی قسمت کو روٹتے ہیں در بدر پھرتے ہیں مگر کام کوئی نظر آتا نہیں اور کام کرنے کی سکت باقی نہیں اپنی اولاد کو بھی ان ہی خدمتگاری کی مشینوں یعنی تعلیم جدید کے مدرسوں میں داخل کئے جاتے ہیں۔ مذہب ملکوں میں بچاؤ کو گورنمنٹ کی طرف سے امداد دیتی ہے۔ اہل حکومت کسی کا بھوکا رہنا گوارا نہیں کرتے اور اہل ملک بھوکے رہیں تو گورنمنٹ کا ناک میں دم کر دیتے ہیں غیروں پر حکومت ہو تو کس کا دل تڑپے اور کون کسی پر ناز کرے \*

**فیضان علم کی درنگی** | غرض تہذیب جدید نے دنیا پر قبضہ جا کر اور ممالک کا انتظام اپنے ماتھے میں لیکر دعوے کیا تھا کہ خدا کی زمین کو سنوارینگے اور خدا کی مخلوق کو سدھارینگے۔ زمین کو سنوارنے کا کام پیشکے کچھا کہ ان کے برابر کوئی نہیں کر سکتا لیکن خلق خدا کو سدھارنے کے کام میں یہ لوگ ایسے اناڑی نکلے کہ جن ملکوں میں بیٹھ کر سو سو برس تک استاد ہی کے فرائض ادا کرتے رہے ہیں وہاں کے لوگوں کا پہلے کی نسبت زیادہ ہوشیار اور کارکن ہو جانا ایک طرف۔ وہ سب پہلے کی نسبت زیادہ پیکار اور زیادہ اپاہج ہو گئے جو کام پہلے کرتے تھے نہ وہ کام زبہ ہیں نہ ان کے کرنے کی طاقت اور جو نئے کام اب نکلے ہیں وہ نئے استاد سکھا نہیں سکتے۔ بلکہ حیرت ہے کہ جن ملکوں نے ایسے استادوں کو گھر پر بلانے کی تکلیف نہیں دی اور خود چل کر انکی خدمت میں پہنچے ہیں وہ تھوڑے سے عرصے میں سب کام سیکھ استادوں کے برابر ہو گئے اور قابلیت

میں مقابلہ کرنے لگے مگر چنانچہ استاد نے آکر خود پیسے ڈالے ہیں ان تعلیم ہو ہی ہو بہت دیر سے اور ابھی کچھ نہیں بنا۔ جا کر سیکھنے والے بچے گئے تھے پہلے کامیاب ہوئے بلا کر سیکھنے والے پہلے چلے اور پھلوں سے بچھے رہ گئے۔

اس تفاوت کی وجہ یہ ہے کہ تہذیب جدید نے اپنے علمبرداروں کو عیار دورنگی کی جہ بنا دیا ہے۔ وہ ملک کو تسخیر کرنے کے بعد امن قائم کرتے ہیں کہ زمین

آباد ہو۔ اور زمین آباد کرتے ہیں کہ اس سے فائدہ اٹھائیں اور آمدنی فوج پر خرچ کریں۔ اور فوج رکھتے ہیں کہ شہنشاہی اغراض کو پورا کریں۔ ان کا کام پہلے بادشاہ بھی کرتے تھے۔ ان میں کمال یہ ہے کہ تجارت پیشہ ہیں اپنا مال کھپانا چاہتے ہیں اور ملک کے اندرونی اور بیرونی کاموں میں اپنے آدمیوں کی پرورش کرنی چاہتے ہیں۔ اب اگر ملکی آمدنی اہل ملک کی فلاح پر خرچ کریں اور ان کو زندگی بسر کرنے کے تمام وسائل سے بہرہ ور کریں تو اپنی ضرورتوں میں ہکا دست نگر کوئی نہ رہے اور ان کی تجارت تباہ ہو جائے۔ انتظامی کاروبار اہل ملک ہنھال لیں تو ان کے آدمی کھپ نہ سکیں۔ ان کی مصلحت اسی میں ہے کہ یہ لوگ اپنے گھر کا پرانا سامان کھڑے ٹھہریں۔ تازہ سامان خود نہ تیار کر سکیں نہ جدید انتظام میں فخیل ہو سکیں چاہے کیسی غریبانہ حالت میں رہیں۔ برتنے کی سب چیزیں باہر سے منگوانے پر مجبور ہوں۔ بلکہ نئی تہذیب کی شان اور اس کے ساز و سامان کو دیکھیں تو ضرورت سے زیادہ منگوائیں ان کی شاہنشاہی بھی قائم رہے ان کی تجارت بھی سرسبز ہو۔

اسلامی فیصلہ پس کیا فرماتے ہیں تحت طرازان تہذیب جدید اور نقاب کشایان چہرہ اسلام آیا اسلام کو ان سب تدابیر پر چالیںٹکس اور ڈیوٹیس کے

نام سے ہر شے کا رٹائی جاتی ہیں جو ان کا فتنے دیدینا چاہئے؛ ملکوں پر قبضہ کرنے کے لئے وحشی انسانوں کی نسل مٹانے یا ان کو غلامی کی زنجیریں جکڑنے کیلئے۔ ہوشیاروں اور باکاڑوں کو بے وقوف اور ناکارہ بنانے کیلئے تدبیر ملکی کے نام سے جس قدر جھوٹ فریب اور چال بازی کا ارتکاب ہوتا ہے اور ملک پر تصرف کرنے کے بعد رعایا کو بے دست و پا کرنے کیلئے ان کی صنعتوں کو مٹانے کی اور خدمت نگاری کے سوا اور کاموں سے نا آشنا رکھنے کی جو نئی سے نئی تہذیبیں ایجاد ہوتی رہتی ہیں کیا صداقت کی پابندی کرنے والا اور ضعیفوں کی حق رسی پر زور دینے والا

دنیا کا کوئی مذہب ان افعال کو جائز کہنے کی جرأت کر سکتا ہے؟ اور اگر نہیں تو تہذیب جدید کے تمام خط و خال پر قربان ہونے کیلئے اسلام کو آمادہ کرنے کی کیا صورت ہو سکتی ہے اور اس کے چہرہ پر سے نقاب اُتار کر اس کی آنکھیں کو نسا سرمہ بھرا جا سکتا ہے کہ وہ تہذیب جدید کی ہر اوپر نیتر ہو +

## باب سویم

### معذرت ہائے عجبا

**مجبوری** گذشتہ باب میں ان بڑی بڑی ہوس رانیوں کا ذکر کیا گیا ہے جن کو تہذیب کی ترقی ضروری قرار دیتی ہے۔ اور اسلام کی طرف سے ان کی اجازت نہیں مل سکتی۔ اب چند حالات ایسے سامنے آتے ہیں جن کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھا جانا ہے مگر قبا حست سے وہ بھی خالی نہیں ہیں ہم غور کرنا چاہتے ہیں کہ ہمارا پر وہ نشین اسلام بے نقاب ہو کر اچھی نیت کیا فتویٰ دیگا پچھلے دنوں انگلستان کی ایک نامور سنی کی طرف یہ فقرہ منسوب کیا گیا تھا کہ اسلام نے پچھونہ نماز کی پابندی ان لوگوں کیلئے موزوں ہو سکتی ہے جو فرصت رکھتے ہیں۔ ہمارے ملک میں کاروباری لوگ ہیں۔ ان کے لئے برابر پانچ دفعہ نماز کا وقت نکالنا دشوار ہے۔ پینر شراب کی ممانعت پر گرم ملکوں والے پابند ہو سکتے ہیں۔ ہم لوگ اس سردی کے اند شراب کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتے۔ ایسی ہی ایک آواز عرصہ ہوا ہندوستان کے ایک مسلمان کی زبان سے بلند ہوئی تھی کہ کم از کم مغرب کی نماز اسلامی شریعت میں سے منسوخ کر دینی چاہئے کہ وہ کلب میں بیٹھ جھنسن کھیلنے کا وقت ہے یا باغ کے اندر دوستوں کے ساتھ چل قدمی کرنے کا وقت ہے۔ ہمارے ہندوستانی جنٹلمین کے دلچسپ ریمارک پر صرف اس قدر عرض نہ کافی ہے کہ بہتر حضور! پہلے آپ مغرب کے علاوہ اور نمازوں کی پابندی التزام کے ساتھ شروع

کر دیں جب اتنی مشق ہو جائیگی تو اس مضمون پر گفتگو کر لینگے۔ البتہ انگلستان میں مدبر کا پہلا دعویٰ

غور طلب ہے +

نماز کی حقیقت

اور

ہماری محرمی

مگر افسوس یہ ہے کہ شراب تو خیر نماز کے بارہ میں مسلمانوں کی روش بھی بہت قابل صلاح ہے بیشک مسلمان جس قدر نماز کی پابندی کرتے ہیں۔ دیگر مذاہب کے پیرو اپنے فریضہ عبادت کو اس کثرت اور اس پابندی سے بجا نہیں لاتے۔ مگر خدا جانے کیوں؟ مسلمانوں کے طرز عمل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ وقت مقررہ پر قبلہ رو کھڑے ہونا کافی سمجھتے ہیں اور غالباً یہ بھی یقین رکھتے ہیں کہ اس عمل کے بعد ان کے اور کسی عمل بد کی باز پرس نہ ہوگی۔ یہ لگائی اس لئے پیدا ہوتی ہے کہ اکثر نماز پڑھنے والے مسجد میں نماز باجماعت ادا کرنے کے بعد اپنے کام کی طرف واپس آتے ہیں تو اگرچہ بعض اوقات ان کی زبان سبحان اللہ اور الحمد للہ کے کلمات ترنم ریز ہوتی ہے۔ مگر اسی وظیفہ خوانی کے اندر اپنے کاڑ بار کی بات کرنے لگتے ہیں تو صبح جھوٹ بول دیتے ہیں۔ گاہک کے سامنے قسم کھا کر اپنی چیز کی قیمت اصل سے زیادہ ظاہر کرتے ہیں۔ زمینداری کے پیشین چھوٹے مفادات اور جھوٹی شہادت میں لیر ہوتے ہیں۔ محنتی مزدور ہوں تو نماز کے بہانے سے کام میں سستی کرنے کی عادت رکھتے ہیں۔ بمقتدا اور منہا فتنہ پروا زیلوں اور فریب کاریوں میں مہیاک ہوتے ہیں۔ رخصخواہ تقاضا کرتا ہے تو جھوٹا وعدہ کرنے میں تامل نہیں کرتے۔ ایفائے وعدہ کے وقت کو غلط بہانوں سے ٹالتے رہتے ہیں۔ کسی شخصہ آئے تو غلط الزام دینے سے باز نہیں رہتے۔ گالیاں بجنے سے پرہیز نہیں کرتے ساتھ ہی بات کرنے میں قفہ ہوتا ہے کو الحمد للہ کا وظیفہ بھی جاری رکھتے ہیں۔ نام و نمود کے وقت فیاض ہوتے ہیں سختی خیرات سے منہ پھیر لیتے ہیں بکلیف کے وقت صبر کرنے سے کسی کے قصور کو انتقام کے بغیر معاف کرنے سے نعمت پر شکر کرنے سے اور خدا کی دی ہوئی ثروت اور بہت کو اس کی خوشنودی میں صرف کرنے سے نا آشنا ہوتے ہیں۔ اگرچہ خدا کے پاک بندوں سے کوئی طبقہ خالی نہیں مگر عام حالت یہی ہے۔ نماز کا خاصہ بتایا گیا ہے کہ بیخانی و گناہ سے روکتی ہے اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ (پارہ ۴۴ عنایت)

مگر ہمارے اکثر نمازی ان جانب سے آلودہ نظر کرتے ہیں۔ نماز کے ساتھ جن فضائل عالیہ کو حاصل کرنے کی ضرورت ہے وہ آیت ذیل میں مفصل بیان ہوئے ہیں۔ ان کی طرف سے سیکو تو جو نہیں ہوتی۔ قرآن میں ارشاد ہے:-

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
الْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ  
وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ  
وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ  
وَأَتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا  
عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ  
وَالضَّرَآءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ  
صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

یہ نیک نہیں ہے کہ مشرق اور مغرب کی طرف منہ  
کر لو بلکہ نیک وہ لوگ ہیں جو خدا کو مانتے ہیں قیامت  
کی جزا و سزا پر ایمان رکھتے ہیں۔ فرشتوں اور  
پیغمبروں کو مانتے ہیں اور اپنا مال باوجود اپنی ضرورت  
کے رشتہ داروں کو یتیموں کو غریبوں کو مسافروں  
کو سوائیوں کو دیتے ہیں غلاموں کی آزادی میں جس سچ کرتے  
ہیں۔ نماز ادا کرتے ہیں۔ زکوٰۃ دیتے ہیں۔ معاہدہ کریں  
تو پورا کرتے ہیں اندیشہ کے وقت اور تکلیف کے  
وقت صبر کرتے ہیں اور جنگ میں ثابت قدم  
رہتے ہیں۔ یہی لوگ سچے نیک اور سچی لوگ  
خدا سے ڈرنے والے ہیں +

پارہ ۲ بقدر ۳۳ +

پارہ سائی کا معیار خدا کے نزدیک یہ ہے اور ہم صرف نماز پر انحصار کرتے ہیں اس میں  
بھی حضور قلب اور تضرع کا نشان نہیں ملتا صرف قبلہ رو کھڑے ہو جاتے ہیں اور باقی تمام فرائض  
سے جو آیت مذکورہ میں بیان ہوئے ہیں بے پروا رہتے ہیں۔ حالانکہ جو فرائض دیگر بندگان خدا  
کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں انکا معاملہ نماز سے زیادہ نازک ہے۔ نماز میں کوتاہی ہو تو عذاب ہو گا  
مگر حق تعالیٰ رحم کرے تو معافی کی بھی امید ہے لیکن اگر ہم نے کسی کو رنج پہنچایا کسی جاندار کو بیوجہ  
ستایا کسی سے بیجا ستانی کی یا کسی کا حق دیا یا تو جب تک تنفیث معاف نہ کرے ہم عذاب سے  
بری نہیں ہو سکتے اور اس کا حق ادا کرنے کے بغیر رہائی نہیں پاسکتے۔ یا ہماری نیکیوں کا ثواب  
اسے دینگے یا اس کے گناہوں کا عذاب ہم پر ڈالینگے۔ ہماری نماز صحیح معنوں میں نماز ہوئی اور تمام  
احکام ربانی پر عمل کرتے تو اس حالت کے نتائج ہی اعتراض کرنے والوں کو خاموش کر سکتے تھے

اب خود ہمارے وجود ان چار گراںمایہ کے زیور سے عاری ہیں تو مخالف کو انکی آب و تاب کیا دکھا سکتے ہیں۔ ہم باوجود نماز کی ظاہری پابندی کرنے کے اپنے تصور کے معترف اور اپنی پیروی سے شرمندہ ہیں اور جو لوگ نماز کی فرضیت سے انکار کرتے ہیں انکے سامنے دلیل ہو کر جواب نہیں دے سکتے مگر خیال اٹھا بھی چونکہ حد اعتدال سے متجاوز ہے اور غلط ہے ان کی خدمت میں بھی کچھ گزارش کرنے کی ضرورت ہے۔

**عیدیم الفرستی کی وجہ** انکا شراب پر اس قدر اصرار فیض عادت پر منحصر ہے۔ سر و ملک دنیا میں اور بھی ہیں جہاں سلمان بستے ہیں اور شراب کے بغیر زندگی بسر کرتے

ہیں۔ انگلستان والے پچھلی اہل علم ہیں چاہیں اور توجہ کریں تو شراب کا نعم البدل ایجاد کر سکتے ہیں جس میں خباثت نہ ہو اور جسم کو گرم اور نکان کو دور کرنے کا اثر دے مگر فرصت کا سوال ضرور پیچیدہ ہے۔ نماز کی پابندی بڑی چیز ہے۔ ایک دفعہ یہاں کے ایک بٹے ریفارمر نے اپنے مذہب کا تبلیغی پیام اکثر مشاہیر عالم کے نام بھیجا تھا۔ انہیں سے ایک چٹھی انگلستان کے کسی شہر تجارتی کارخانہ کے مہتمم کو بھی لکھی تھی۔ اسے جواب دیا کہ ہم کو ان مضامین میں غور کرنے کی فرصت نہیں۔ ظاہر ہو کہ جہاں مذہبی ہندو ہیودیس غور کو نیکی فرصت نہیں ہاں کوئی رستہ اختیار کرنے اور اس پر پابندی کیساتھ چلنے کی فرصت کہاں ہوگی۔ مگر کوئی یہ بھی دیکھتا ہے کہ ایسی عیدیم الفرستی ہے کیوں؟ جو کچھ کما جاتا ہے کیا وہی سچ ہے اور کیا دہاں والوں کا بس اوقات ایسا دشوار ہے کہ ایک لمحہ کی فرصت نہیں ملتی؟ یا اس میں ان کی عیش پسندی اور بجا طامعی کو بھی دخل ہے؟

**عیش پسندی** عیش پسندی کا یہ عالم ہے کہ فیشن کی پابندی کرنے والے صبح کو سو کر اٹھتے ہیں تو جواج ضروریہ کے بعد چہرہ کا خطابنہلنے وغسل کرنے کے مناسبت

وقت لباس پہننے اور موزہ اور بوٹ سے آراستہ ہو کر باہر نکلنے کے لئے دو گھنٹے صرف ہوتے ہیں۔ پھر صبح کی ہوا غوری کے لئے کھانا کھانے کیلئے۔ دفتر جانے کیلئے۔ شام کو کلب میں شریک ہونے کیلئے۔ ہر قسم کے کھیل کیلئے۔ دعوتوں میں میز پر بیٹھنے کیلئے غرض ہر کام کیلئے علیحدہ وضع کا اور علیحدہ رنگ کا لباس پہننے اور پہلے لباس کو اتارنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اور اکثر بڑے آدمیوں کو اس کام کیلئے اپنا اور اپنے ساتھ نوکر کا وقت بھی خرچ کرنا پڑتا ہے۔ اب

حساب لگایا جائے کہ کاروباری آدمی کتنا وقت فیشن کی ناز برداری میں صرف ہوتا ہے۔ کیا جس لباس سے ایک کام کیا جاتا ہے اس کو پہنے ہوئے دوسرا کام نہیں ہو سکتا یا کوئی ایسی وضع ایجاد نہیں ہو سکتی جو ہوا خوری کے وقت - دفتر کے کمرے میں اور کھانے کی میز پر یکساں کام دے کیا صبح سے شام تک ایک لباس کھیں تو ایسا میلہ ہو جائیگا کہ برداشت نہ ہو۔ ان ملکوں میں ایسی گرد کی آندھیاں بھی نہیں چلتیں کہ کپڑے کو خاک آلود کر دیں۔ روز منہ اندالوں اور صابن تو لیمہ استعمال کرنے والو کھانسی بھی ایسا میلہ نہیں ہوتا کہ صبح سے شام تک کپڑے کو بدبودار کر دے۔ فوجی دروہاں ضرورت کے وقت دن رات پہنی جاتی ہیں اور صحت کو مضر نہیں ہوتیں تو ہر وقت شیشہ لگتھکی اور لباس کی تراش خراش میں مصروف رہنے کو بچا تکلف اور امیری کے چوچلے نہ سمجھیں تو کیا سمجھیں۔ وقت کی قدر کرنے والے فیشن میں ذرا اصلاح کر لیں تو جو کمرہ لباس بدلنے کے اندر وقت کا خون کرنے کے لئے مقرر ہے کیا اسی کے اندر پانچ سات منٹ میں فریضہ ادا کرنے کی فرصت نہیں مل سکتی؟

**وقت کا مصروف** | دل کی توجہ آٹا فانا کا کام ہے۔ ہوا خوری میں دل کو بہلاتے اور خوش گپیاں اڑاتے اڑاتے فوراً وقت آ جانے پر دفتری کام کی گتھیوں کو سلجھانے میں مصروف ہو جاتے ہیں اور خیال فوراً ایک طرف سے پھیر کر دوسری طرف لگا دیتے ہیں اس طرح عادت ہو جائے تو چند منٹ کیلئے خدا کی طرف متوجہ ہونا اور تمام ضرورتوں کیلئے اس سے مدد مانگنے کی طرف خیال کو لگانا کیا مشکل ہے۔ وقت کے اندر رٹ کی خاصیت ہے غفلت کرو تو چھوٹا ہو جاتا ہے اور گزرتا معلوم نہیں ہوتا۔ ہوشمندی کے ساتھ استعمال کرو تو تھوڑے عرصہ میں ایسے لمبے لمبے کام ہو سکتے ہیں جن کو بے ہمت جیت سے دیکھیں۔ وہ لوگ اس حقیقت کو سمجھنے والے ہیں فائدے کے کام بھی بے شمار کرتے ہیں اور ساتھ ہی روزانہ لمبی لمبی سیر کا وقت بھی نکال لیتے ہیں۔ تفریحی کھیلوں میں بھی مصروف رہتے اور دن میں چار چار دفعہ کھانے پر بیٹھتے ہیں تو باہم ٹل بازی میں اتنی دیر لگاتے ہیں جس میں محض کھانے کا کام چار دفعہ ہو سکے۔ یہ لوگ کرتے پرائیں تو چند منٹ کیلئے سجدہ کر لینا کیا مشکل ہے۔ ان کی لاچارگی محض عادت کی وجہ سے ہے ورنہ اپنے ذاتی شغل میں اسی کفایت شکاری



سے کام لیں جو روپیہ کے لین دین میں کرتے ہیں تو اتنا وقت نکال سکتے ہیں کہ فرائض ایک طرف چاہیں تو تمام سن اور نوافل بھی ادا کر سکیں مگر قباحت یہ ہے کہ انہیں اپنے عیب کیوں معلوم ہونے لگے۔ اوروں پر یورپ والوں کا ایسا رعب بیٹھا ہوا ہے کہ کسی کو ان کے کسی کام میں نکتہ چینی کرنے کی جرأت نہیں اور ایسے داناؤں کی نسبت کوئی دل میں خیال بھی نہیں لاسکتا کہ وہ بھی کئی طرح کی فضولیات میں مبتلا ہیں جن میں دین دنیا کا کوئی فائدہ نہیں +

یہاں تک ان اوقات کا ذکر تھا جن میں سے دنیا کے کسی فائدے کو نظر انداز کر لے کے بغیر فرصت نکالی جاسکتی ہے۔ آؤ اب ان کے کام کو دیکھیں۔

بیشک بڑے بڑے کام ہیں صنعتیں ہیں تو دنیا پر غالب آنے والی اشیا میں ہیں تو جان کو گھیرنے والی، اور ملک بانی و کشورستانی کی تدبیریں ہیں تو سب رکاوٹوں کو نابود کرنے والی۔ مگر مدعا سب کا ایک ہے۔ ہر شخص یہی چاہتا ہے کہ تمام دنیا کا مال و دولت میرے قبضہ میں آجائے اور دنیا والے میرے دست نگرین کر رہیں۔ وہ انتیں تیز ہیں عقلیں بھٹی ہوئی ہیں۔ کامیابیاں حوصلہ ڈھکھاتی ہیں۔ ایسی ایسی ترکیبیں نکال لی ہیں کہ تمام دنیا کی دولت بھاگی ہوئی ان کی طرف آرہی ہے۔ مگر چونکہ ہر شخص ساری دولت پر بلا شرکت غیرے قبضہ کرنا چاہتا ہے اس لئے آپس میں مقابلہ کرنا پڑتا ہے جس میں بعض افراد غالب کتے ہیں اور اتنی اتنی دولت سمیٹ لیتے ہیں کہ بڑے بڑے نام نمود کے کام کرنے اور بڑے بڑے رفاہ عام کے کارخانے کھولنے کے باوجود بھی نہیں سمجھ سکتے کہ اپنی دولت کو کس مصروفیت میں لگائیں اور ان سونے کے پہاڑوں سے کیا کام لیں بیشک بڑے بڑے حوصلے دکھاتے ہیں اور ایسی ایسی فیاضیاں کرتے ہیں جو باہر والوں کے وہم و گمان سے بھی باہر ہیں۔ مگر زر کی محبت کا جواز ہے وہ طبیعتوں میں گھر کر گیا ہے۔ فیاضی اکثر نام و نمود کیلئے، اور کبھی نیک نیتی سے بھی ہوتی ہے مگر لین دین کے اندر جزوری کی جو عادت پڑ گئی ہے اس نے ایسا بیدار و بنا دیا ہے کہ چاہتے ہیں کام کا تمام ثمرہ اپنی جیب میں آئے اور ہمراہی کارندوں کو کوئی فائدہ نہ پہنچے۔ چنانچہ مزدوروں کو اجرت اس قدر کم دیتے ہیں کہ وہ دن رات کام کریں جب بھی پیٹ بھرنے کے لائق محسوس کیا سکیں۔ مزدور چلاتے ہیں۔ کام چھوڑنے کی دوائیں کرتے ہیں۔ مگر ایک تو

حکومت پر اب تک قابض ہی سہیہ دار ہیں۔ مزدوروں کے نمائندے کچھ اقتدار پیدا کرتے ہیں تو ان کی مخالفت ہوتی رہتی ہے۔ دوسرے مزدور خود بھی اسی تھیلی کے چٹے بٹے ہیں۔ اپنی اجرت کیلئے چلبے چینیں چلائیں جو ان میں سے سرمایہ دار ہو کر کچھ قدرت حاصل کرتے ہیں اور وہ بھی ساتھ وہ بھی وہی سلوک روا رکھتے ہیں اور موجودہ نظام بدلنے کا ارادہ کوئی نہیں کرتا۔ ایشیا اور یورپ کے منظم پرچولی جمہوری سلطنت پیدا ہوئی ہے اس کی طرف سے مساوات اور اشتراکیت کی آواز بلند ہونے لگی ہے جس نے دنیا کے مزدوروں کی ہمدردی اپنی طرف مبذول کر لی ہے۔ مگر ان کا نظام بھی کڑوی دوا کی طرح اعتدال سے دوسری طرف جھکا ہوا ہے اور ذاتی قابلیت اور ذہانت کے مست یاز کو پامال کر دیا ہے اور اُس کا حال بھی اب تک اُن کے دشمنوں کی زبان سے سُنے میں آیا ہے جس میں رنگ آمیزی کا احتمال ہے حقیقت واقعہ یقین نہیں کہ کیا ہے +

**نا انصافی** غرض موجودہ تہذیب نے جو صورت حال پیدا کر دی ہے اُس نے امیری اور غریبی دونوں کو حد کمال تک پہنچا دیا ہے۔ متوسط الحال دہاں کم ہوتے جاتے ہیں۔ امیر ایسے ایسے ہیں جنکی دولت کا شمار نہیں ہو سکتا اور باقی سب غریب ہوتے ہیں کہ اجرت کے اندر ان کے اکثر افراد گھر بنانے۔ شادی کرنے اور بچوں کا پیٹ پالنے کی استطاعت نہیں رکھتے اور انکو کاروبار کے اندر جو سر کھانے کی فرصت نہیں ملتی اس کا راز یہی ہے کہ ان کے سرمایہ دار دوسروں کے منہ سے رقم نکالنے اور دونوں ہاتھوں سے دولت سمیٹنے کی دھن میں لگے ہوئے ہیں اور ان کے مزدور رگ تار کام نہ کریں تو پیٹ نہ بھر سکتے پس جو نظام خود غرضی اور بے وردی کے ایسے عیوب و نقائص سے بھرا ہوا ہے اسکی بنا پر کیونکر سوال ہو سکتا ہے کہ مذہب اُن سے ہمدردی کرے۔ اپنے فرائض کے اندر کوئی رعایت روا رکھے اور ان کو ضروری اعمال اشغال سے معاف رکھنے کا فتوے لے دے۔ حالانکہ ضرورت ہے اُن کو ہمدردی اور حوصلہ مندی سکھانے کی بلکہ عدل انصاف کے ابتدائی اصول سے آگاہ کرنے کی تاکہ دولت کسانے میں ایسے اندھے نہ ہوں کہ اپنے مددگاروں اور اپنے ساتھ کام کرنے والوں کے حقوق کو فراموش کر دیں اور

جن کی عزت و قدر وہ خزانے بھرتے ہیں ان کو لازم زیست کے سرانجام سے بھی محروم رکھیں۔ کام کو چلانے اور سرسبز کرنے کیلئے جس قدر دماغ اور دماغ کے اندر عقل رکھنے والے قسم کی ضرورت ہے اسی قدر ہاتھ سے کام کرنے والوں کی حاجت ہے۔ یہ مانا کہ عقل سے کام لینے والا زیادہ جیسے کاستحق ہے مگر یہ کیا انصاف ہے کہ اس کا استحقاق تمام فائدے پر قابض ہو اور وہ اپنی تمام جائز اور ناجائز خواہشوں کو برائے کام موقع پائے اور اس کے ساتھ ہاتھ کا کام کرنے والے سرچھپالے کو چھوٹیڑا اور ہمدردی کرنے کو فنیق حیات (ہیوی) بھی پیدا نہ کر سکیں اور جو ایسی حرکت کر بیٹھیں وہ بچوں کی ضرورت انجام دینے سے لاچار رہیں اور حسرتناک زندگی بسر کریں پس اس موقع پر اگر اسلام سے فتوے لیا جائیگا بلکہ شخص کے مذہبی جذبہ سے اپیل کی جائیگی تو کاروبار کی ایسی روش کے جو از کافوٹے حاصل نہ ہو گا اور ان کو مجبور کیا جائیگا کہ اپنے نظام کو ترمیم بدل دیں۔ اور حقداروں کے حقوق بحال مناسب ادا کریں۔

دہ لوگ باہم دیگر مقابلہ کرتے ہیں اور ایک کارخانے کی کوشش سے دوسرے کارخانے کو خسارہ ہوتا ہے تو بسا اوقات حسرت اندوہ کے دھڑکے

**مجبور پر جبر**

خودکشی کر لیتے ہیں۔ یہ انسوسناک وارداتیں بھی دنیا سے تجارت کی بیدردی کا آئینہ ہیں مگر درست اس سے قطع نظر یہ دیکھنا منظور ہے کہ مقابلے غریب مزدوروں کے اندر بھی ہوتے ہیں اور ایک بھوکا دوسرے بھوکے کے منہ سے لقمہ چھیننے کیلئے اجرت کم کر دیتا ہے۔ ایسی بڑی بڑی تجارتوں اور ایسے عظیم الشان فائدوں کے بعد بھی اگر ان حقیر مقابلوں سے فائدہ اٹھانے کا لالچ دلوں سے دور نہ ہوا۔ تو تجارت کی ایسی ترقی پر حسرت ہے۔ جانتے ہیں کہ جو اجرت دیا جاتی ہے اس سے مزدور کا پیٹ نہیں بھرتا اور وہ آرام کی نیند نہیں سوتا مگر یہ دنیا کے کرڈرپتی اور راب پتی جو اپنے مال کو صرف کرنے کے موقع نہیں پاتے وہ بھی اجرت کو بڑھانے پر اس وجہ سے تیار نہیں ہوتے کہ انہیں سستے منج پر مزدور مل سکتے ہیں۔ بلکہ بیکاری اور اپنی اور اپنے بچوں کی لاچاری سے تنگ آکر کئی کئی بھٹو کے اجرت کو کم کرنے کا آشرہ بلیا میں مزدوروں کے ایسے مقابلوں کو دیکھ کر گورنمنٹ نے اجرت خود مقرر کرنے کی کوشش کی ہے۔

پر تیار ہو جاتے ہیں تو کیا کسی کو جان بوجھ کر اس کے استحقاق سے اس لئے محروم رکھنا کہ وہ مجبور ہے اور بول نہیں سکتا انصاف کی کسی تاویل منطقی ہو سکتا ہے؟ تہذیب والے جانوروں پر رحم کرنے کیلئے قانون بناتے ہیں اور مالک اسے ضرورت سے کم خوراک دے یا طاقت سے زیادہ کام لے تو سزا دیتے ہیں۔ مگر انسان انسانوں سے یہی سلوک کرے اور مظلوم جانور جیسا بے زبان ہنگامہ برداشت کرنے پر آمادہ ہو تو ظالم کسی سزا کا مستحق نہیں!

**بدی میں اضافہ** قناعت کی تعلیم کو اچل نہ ہی ڈھکوسلا کہتے ہیں اور ہمارے ہوس کی کسی حد پر مقام کرنا جو ان مہی کے خلاف مانا جاتا ہے۔ مگر زرا اندوہ کی نادر مثالیں جو راکن فیملر اور فورڈ وغیرہ نے قائم کی ہیں اور جن کے برابر ہونے کی ہوس نے مذہب دنیا کے ہر فرد کو بے قرار کر چھوڑا ہے اور جن کے نقش قدم پر چل کر بہت سے افراد اُنکے ہم پلہ ہو جاتے ہیں اور اُن سے زیادہ افراد اس ہوس میں اپنی تمام طاقت مقابلہ پر لگا کر اپنے تئیں برباد کر رہے ہیں۔ کیا دولت کو اتنی بڑی مقدار میں شخص واحد کے پاس جمع کر دینے سے دنیا کوئی فائدہ حاصل کر سکتی ہے۔ اس وقت تمام دنیا کو چھوڑ داسی محدود خطہ میں جہاں کاریگی۔ راکن فیملر اور فورڈ نے جنم لیا ہے لاکھوں زندگان خدا مصیبت کی زندگی بسر کرتے ہیں تو ایسا یہ صورت بہتر ہے یا وہ شکل زیادہ موزون ہوتی جبکہ راکن فیملر اور فورڈ جیسے ارب پتی ہوس کی اس قدر پردوش نہ کرتے کہ اپنے مال کو خرچ کرنے کا موقع نہ پاسکیں اس کی بجائے صرف یہ تمنا رکھتے کہ اپنی ضرورت اور خواہش دونوں کو پورا کر سکیں اور اپنے ساتھی کارندوں کو اتنا دیں کہ اُن کی کوئی ضرورت اٹکی نہ رہے۔ اگر تمام کروڑ پتی اور ارب پتی قناعت کی اس روش پر کاربند ہوتے تو مصیبت زدہ انسانوں کی جس قدر تعداد اُن علاقوں میں اس وقت موجود ہے۔ اس میں ضرور نمایاں کمی ہوتی اور اب سے زیادہ تعداد

بقیہ حاشیہ ص ۴۲ اور مالک پر پ میں بھی کبھی کسی تجارت کے اندر جہتیں قانوناً مقرر کر دیتی ہیں مگر اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا یہ کار مزدور وضعیہ عہد و پیمان کر لیتے ہیں اجرت کم لیتے ہیں اور پوری ظاہر کرتے ہیں انسانی قانون اس کا انتظام نہیں کر سکتا۔ خدائی قانون اور اخلاقی اصول کی پابندی ہو اور دل کے اندر خدا سے ڈرنے اور غریب پر رحم کرنے کا جذبہ پیدا ہو تو دنیا کو راحت مل سکتی ہے چمنہ

کے پاس ضرورت کے لائق سرمایہ موجود ہونے سے دنیا کا امن و امان اور نیز صنعت و حرفت اور تجارت کی ترقی موجودہ حالت سے زیادہ نظر آتی ہے۔ غربت تمام برائیوں اور مصیبتوں کا چشمہ ہے اور جس قدر زیادہ افراد اس بلا سے نجات پاسکیں اسی قدر بدی اور مصیبت میں کمی ہوگی۔ پس جو لوگ قناعت کو چھوڑ کر اور ہوا و ہوس کی راہ میں بے لگام ہو کر ڈوٹے ہیں اور دولت کے بڑے بڑے ذخیرے خاص خاص مرکزدوں میں جمع کرنے پر فخر کرتے ہیں۔ وہ دنیا کی بدی اور مصیبت کو بڑھانے کا باعث بنتے ہیں اور نوع انسانی کے ساتھ دشمنی کرتے ہیں +

**ثروت کا حسن و قبح** | دولت اگر یہ وصف رکھتی ہے کہ وہ انسان کی راحت و آسائش کا باعث ہے اور اس کو کئی طرح کی قباحتوں سے بچانے کا ذریعہ ہے تو اس میں عیب بھی ہے کہ وہ ایک جگہ یا ایک شکل کے اندر محصور ہونے سے کوئی کام نہیں دیتی اور اس کی تمام منفعت اس صورت پر منحصر ہے کہ وہ مختلف افراد کے اندر تقسیم ہوا اور شکلیں بدلتی رہے اور نیز اگر دولت سے محروم ہو کر انسان دل کا اطمینان کم کر دیتا ہے تو یہ بھی تمام دنیا کے دولت مندوں کا تجربہ ہے کہ اس کی فراوانی بھی اطمینان قلب کے لئے زہر قاتل ہے۔ اطمینان صرف اسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے کہ ضرورتوں کیلئے سامان موجود ہے اور یہ حالت پیدا کر لینے کے بعد انسان مادی لذائذ سے ہرگز اور بالآخر مطالبہ مقاصد کو پیش نظر رکھنے دولت کے تقسیم کرنے اور مختلف شکلوں میں بدلنے کے فوائد کو اہل تہذیب سمجھتے ہیں مگر اطمینان قلب کیلئے دولت کی جس قدر ضرورت ہے اور اس کے بعد جو کام بحیثیت عاقل اور دور اندیش ہستی ہونے کے انسان پر فرض ہے اس کی طرف سے بالکل غافل ہیں اور اس وجہ سے حصول دولت پر تمام ہمت مبذول کرتے ہیں تو کام یاب ہو کر تقسیم و تشکیل کی مصلحت کو بھی نظر انداز کر دیتے ہیں۔ وہ فاضل قلم بینک میں دیکر تقسیم و تشکیل کا فرض ادا کرتے ہیں جس سے سو کا فائدہ اٹھاتے ہیں مگر ضرورت سے بہت یاوہ دولت پر قابض ہونے کے باوجود حق داروں کا حق ادا کرنے اور ان کی سخت ضرورتوں کو بے نیاز کر دینے کا حوصلہ ظاہر نہیں کرتے حالانکہ ضرورت یہ ہے کہ اگر وہ بہت بڑے

ایسے ہو گئے ہیں اور اپنی حیثیت کو اپنے ہم و گمان سے زیادہ بڑھا چکے ہیں تو ان کے کاغذ پہلے جیسے غریب نہیں بلکہ اب بھی سیکھتا  
ایسے ہو کر اپنی زندگی نسبت زیادہ راحت سے بسر کریں۔ بصورت میں بھی اگرچہ ان کا وقت خرچ ہو گا حصول زر کی ہوس  
میں مگر خداوند کا حق ادا کر نیسے ان کی روح تسکین پائیگی اور اس کام میں فائدہ عام کے کا دوبار سے زیادہ اطمینان  
محسوس کریں گے کیونکہ اس میں ریاکاری کو بھی خل ہوتا ہے اور اسے حقوق کے وقت صرف فرض کا احساس  
ہو گا اور جلد اس فعل سے محسوس کریں گے وہ اور زیادہ بالاتر مقاصد کی طرف متوجہ کر نیا باعث ہو گی۔

### اعتدال کا رستہ

پس دولت سے بیزار رہنے کا عقیدہ اور دولت کو محبوب قلوب  
سمجھنے کا عمل و غلط رستے ہیں۔ شرعی تہذیب نے پہلا رستہ لیا اور ترک  
دنیا کے وعط سے انسان کو پستی کی طرف دھکیلا۔ مغربی تہذیب نے دوسرا عمل اختیار کیا اور  
اپنی مثال سے دنیا بھر کو مقاصد عالیہ سے روگردان کر دیا۔ اسلام دونوں کو شعل آہ و کھلنے  
کے لئے مبعوث ہوا ہے وہ مشرق والوں کو قلْ مَنْ حَقَّ مَرْزِقُهُ اللّٰهُ الْبَقِیْ اَخْرَجْ  
لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ترجمہ کہہ دے کہ کس نے حرام کی ہیں زینت کی چیزیں جو خدا نے  
اپنے بندوں کیلئے پیدا کی ہیں۔ اور کس نے حرام کیا ہے پاکیزہ وزن کی چیزیں کی توید سن کر ترک دنیا کی  
مذمت کرتا ہے اور اہل مغرب کو الذین ضلّ سبیحہم فی الحیوۃ الدنیا وہم یحسبون  
انہم یحسبون صُنْعًا ترجمہ جن لوگوں کی تمام کوشش دنیا کی زندگی بسر کرنے میں ضائع ہوتی  
ہے۔ اور وہ سمجھتے ہیں کہ وہ نیک کام کرتے ہیں) کے الفاظ سے تنبیہ کرتا ہے اور سب کو اعتدال  
کی جانب بلاتا ہے۔ اسلام اپنی اس منادی میں کبھی کوتاہی نہ کریگا اور کسی تاریک دنیا یا دنیا پرست  
سے معذرت ہو کر اپنی معتدل روش میں ترمیم کرنے کیلئے تیار نہ ہو گا۔ اور جو لوگ اس کی آواز پر  
لبیک کہیں گے وہ دیکھیں گے کہ اس کے بتائے ہوئے صراط مستقیم پر چلنے سے اہل دنیا کی ضرورتیں  
بھی پہلے سے زیادہ پوری ہوتی ہیں۔ اطمینان قلب بھی نسبت زیادہ میسر آتا ہے اور مادی  
مقاصد کو اعتدال کے اندر رکھنے سے روحانی مدعا کو حاصل کرنے کے لئے وقت نہ ملنے  
کی بھی کوئی شکایت باقی نہیں رہتی۔

### روزہ پر اعتراض

اہل زمانہ عظیم الفرستی کے بہانے سے جیسا اعتراض نماز پر کرتے  
ہیں اس سے زیادہ زور کے ساتھ روزہ حج اور دیگر کارائے خیر پر

سورج پکارتے ہیں نماز کی فضیلت اور خدا کی طرف توجہ کرنے کی خوبی سے علانیہ بجا دیتے نہیں ہو سکتی صرف وقت کے عذر پر اپنے نہیں پابندی سے بچانا چاہتے ہیں۔ مگر روزہ میں بھوک اور پیاس کی شدت محسوس ہوتی ہے اور مسلمانوں کے عام طبقہ کو دیکھتے ہیں کہ وہ بھی روزہ رکھتے ہیں تو تکلیف کو صبر سے برداشت نہیں کرتے اور روزہ کی اغراض خاص کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ وقت گزارنا دشوار ہوتا ہے شیخ تاش وغیرہ فضویات سے دل بہلاتے ہیں اور نہایت اضطراب کے ساتھ شام کا انتظار کرتے رہتے ہیں۔ دیکھنے والے بجا اعتراض کرتے ہیں کہ اس تکلیف سے فائدہ کیا لیا اور روحانی ترقی کا کوئی سامحلہ ملے کیا۔ یہ اعتراض اسی لئے پیدا ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے طرز عمل سے اس کا موقع دیا اور حقیقت حال سے مسلمان ماسلمان غافل رہے۔

سمجھنے کی بات یہ ہے کہ جس عمل کو عبادت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے عبادت کی غرض اس کے اندر دو غرضوں میں سے ایک ضرور مد نظر ہوتی ہے۔ یا خیال کو خدا کی طرف لگانا مقصود ہوتا ہے اور شوق کی جاتی ہے کہ حق تعالیٰ کی صفات کاملہ میں غور و تدبیر کریں۔ اس کی بارگاہ سے اپنے ہر گونہ و زوسلح کے لئے ہدایت لیں جس قدر وقت اس مشغلیں صرف کریں اس میں خیال غیر کو مطلق دخل نہ دیں اور اس عمل سے قلب میں وہ اطمینان اور لطف محسوس کریں کہ اس سے فارغ ہونے پر افسوس ہو اور اس طرف واپس آنے کا شوق دائمی رہے۔ صحیح معنوں میں نماز اور ادا و وظائف ادا کرنے کا یہی مدعا ہے۔ مگر اسکا حصول اپنی طرف سے صادق اور کامل توجہ مبذول کرنے کے علاوہ حق تعالیٰ کے فضل و کرم پر موقوف ہے۔ اس پر کامیابی کے ساتھ گامزن ہونے والے بالاتفاق اور بیک زبان فرماتے ہیں اور شخص کا اپنا اپنا تجربہ بتاتا ہے کہ ہم لاکھ تمنائیں کریں۔ اس کے آگے گواہ نہیں راتوں کو جاگیں اور دنوں کو اس کی یاد میں صرف کریں اگر اس کی مشیت کا تقاضا نہیں ہوتا تو ہم اپنی ناپاک خواہشوں سے پاک نہیں ہو سکتے اور اس کی یاد میں اطمینان قلب حاصل نہیں کر سکتے اور اگر وہ بے نیاز حکم الہی کہیں خوشنود ہو تو زندگیست کی ایک لمحہ پشیمانی اور سیہ کاری میں مصروف رہنے کے اندر ایک دم کیلے ”یا الہی“ کی مضطربانہ آواز وہ کرشمہ دکھاتی ہے کہ

خبیث کو طیب اور رند کو پارسا بنانے کا انقلاب پیدا کر دیتی ہے۔ یعنی ملتی اُس کے فضل و  
 کرم سے ہے مگر تقاضائے بندگی یہ ہے کہ اپنی طرف سے اس کی خوشنودی حاصل کرنے کی  
 کوشش بھی جاری رکھیں اور وہ سائل تلاش کریں جن سے اُس کی ذات عالی مہربان ہو لیکن  
 وہ غرائز السموات والارض کا مالک اپنی ذات کیلئے کوئی ضرورت نہیں رکھتا جس کی بہرسانی  
 اُس کی خوشنودی کا باعث ہو۔ لیکن اس کی مخلوق راحت و سنج۔ فرحت و غم۔ صحت و مرض  
 ثروت و افلاس وغیرہ حالات میں باہم بے انتہا تفاوت رکھتی ہے۔ اس کی مصلحت وہی  
 جانتا ہے مگر عیب نہیں جو اس تفاوت حالات سے ہمارے لئے حصول خوشنودی کے وسائل  
 پیدا کئے گئے ہوں۔ وہ اپنی مخلوق پر مہربان ضرور ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اس نے ہر جاندار  
 اور بے جان۔ عظیم الشان اور عاجز مخلوق کی پیدائش کا۔ بقا کا۔ ترقی کا اور اس کی نسل کو جاری  
 رکھنے کا سامان ہر چیز کے پیدا کرنے سے پہلے کر چھوڑا ہے اور جو عناصہ کسی چیز کی پیدائش  
 اور اس کی خوراک کیلئے مطلوب ہیں ان کے اہتمام کا سلسلہ ہزاروں برس میں اور ایسے  
 بڑے بڑے زمانوں میں تکمیل کو پہنچا ہے جن کے طول کا اندازہ بھی نہیں ہو سکتا۔ تو جس مخلوق  
 کو ایسے بے نظیر اہتمام سے پیدا کیا ہے۔ اس کی بد حالی اور خوشحالی کا تفاوت بھی عکس  
 خالی نہیں۔ اور کیا تعجب ہے اگر دیگر مصلحتوں کے علاوہ یہ بھی مدعا ہو کہ ہمارے بندے ہماری  
 مخلوق کی بد حالی میں ان کی امداد اور دستگیری کرنے سے ہماری خوشنودی کا انعام پائیں  
 پس مخلوق کے سنج و غم اور مرض و افلاس کو دور کرنے میں معاون ہونا دوسری قسم کی عبادت  
 ہے جس میں خدا کے قدوس کو خوشنود کرنے اور اس کے فضل و کرم کا انعام پانے سے غرض  
 ہوتی ہے۔ بیمار انسانوں اور حیوانوں کا علاج۔ بھوکوں اور فلسوں کیلئے نقد و جنس کی  
 خیرات، غزروں اور فکر مندوں کی ہمدردی اور امداد و غرض تمام مصارف زکوٰۃ و صدقات  
 اسی رعائے کیلئے تجویز ہوئے ہیں اور اُس کی نعمتوں سے بہرہ ور ہونے کے علاوہ صدقات  
 خیرات پر بلاؤں اور مصیبتوں سے نجات پانے کا نتیجہ بھی مرتب ہوتا ہے اور جسمانی زندگی کسی طریق  
 سے بسر تو کیں؟ دل اور طمبھان قلب ضرور تیرا تا ہے اور وہ پریشانیاں اور تفکرات جو  
 کامیابیوں کے اندر بھی دنیا دار کا پیچھا نہیں چھوڑتیں طبیعت کو اس طرف لگانے سے یک نخت



معدوم ہو جاتی ہیں۔ اَلَا بَیِّنٌ كَیْسَ اللّٰهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ب ۛ

یہ سب امداد مساکین کے ثمرات اور نتائج ہیں مگر بندہ مخلص کا فرض روزہ کی مصلحت ہے کہ اپنے مالک کی خوشنودی حاصل کرنے کے سوا اور کسی

عرض کو مد نظر نہ رکھے اور اس سعادت تک پہنچنے کا ایسا شائق ہو کہ خود تکلیفوں میں مبتلا ہونے اور اپنی حاجتوں کو محسوس کرنے کے باوجود عاجزوں اور یکسوں کو دیکھ کر تڑپ اٹھے اور اپنی خواہشوں سے بے پروا ہو کر ان کی دستگیری پر آمادہ ہو۔ ایسے ہی نفوس قدسیہ ہیں جن کے لئے ہار گاہ رب العالمین سے فوز و فلاح کا وعدہ ہے۔ ارشاد ہے:-

يُؤْتِرُونَ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَكَوْكَانَ يَحْمَدُ  
خَصَاصَةً لِّذَوِّنَ الْيُؤِيْ شَيْخَ نَفْسِهِ  
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۛ وحشر پارہ ۲۰ ع  
اپنے نفوس پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں خواہ  
انہیں ذاتی ضرورت ہو اور جن لوگوں کو ہوس پہنچی  
سے بچایا جائے وہی فلاح پا لینگے ۛ

مگر ایثار و تسبیحانی کا یہ جذبہ انسان میں ایسے قدر پیدا ہو سکتا ہے جس قدر حاجتمندوں کی تکلیف کا احساس ہو اور کامل احساس اسی تکلیف کا ہوتا ہے جس میں انسان خود مبتلا رہا ہو اور اپنی ذات پر تجربہ کر چکا ہو۔ ورنہ بغیر ذاتی تجربے کے مصیبت زدوں کا حال سُن کر تکلیف کا صحیح اندازہ نہیں ہو سکتا۔ دوسری جانب پیش آنے والی تکلیفوں کو دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ مرض کو اپنے اندر پیدا کرنا یا غم و رنج میں مبتلا ہونا بس کی بات نہیں اور انسان اپنے اختیار سے ان تکلیف کا تجربہ نہیں کر سکتا اور دوسروں کو ان میں مبتلا دیکھ کر جو تدارک علاج کی صورت میں اور رنج و غم کے اندر شورہ اور ہمدردی کی شکل میں کیا جاتا ہے اس کا اثر بھی کبھی ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا اور یہ بلائیں کبھی بغیر علاج اور تدبیر کے بھی دور ہو جاتی ہیں۔ بہتہ بھوک اور پیاس کی حالت ان سے مختلف ہے۔ دنیا میں سب بڑی اور عام مصیبت یہی ہے اور اپنے اوپر اپنے اختیار سے اس کا تجربہ کرنا بھی ممکن ہے۔ انسانی امداد اس کو پورے طور پر دفع بھی کر سکتی ہے اور یکسر ہی اہتمام اور تیاری کے یہ تکلیف خود بخود دور بھی نہیں ہوتی۔ روزہ اسی لئے تجویز ہوا ہے کہ اپنے اندر اس تکلیف کا احساس پیدا کریں تا دوسروں کی تکلیف کا صحیح اندازہ کر سکیں اور جو بے قراری اپنے اندر اس حالت میں پیدا ہوتی ہے

اور جیسی تمنا اس خواہش کو بر لانے کی محسوس کرتے ہیں دوسروں کی ایسی حالت میں اُن کے قلب کی وہی کیفیت تصور کریں۔ بے قرار ہو کر ادا کیلئے دوڑیں اور خوشنودی ذات باری کا انعام پائیں۔ روزہ کا وقت بھی اسی مصلحت سے سال کے کسی ایک موسم اور فصل چھوڑ دینے کا رکھا گیا وہ قمری مہینہ کے حساب سے بدلتا رہتا ہے اور ہر انسان کو اپنی عمر میں ان تمام کیفیتوں کا تجربہ ہو جاتا ہے جو بہار و خزاں اور گرما و سرما کے اندر چار پہر کا مل جلے آب و دانہ رہنے سے پیدا ہوتی ہے +

**روحانیت کی ترقی** روزہ کی ایک مصلحت یہ ہے اور دوسری مصلحت اس تکلیف کو صبر سے برداشت کرنے میں یہ ہے کہ انسان کے اندر جس قدر

روحانی قوتیں ودیعت ہیں اور جن کے زندہ کرنے کے بعد وہ اپنی تمام جسمانی قوتوں سے بے نیاز ہو سکتا ہے۔ روحانی دنیا کے جلوے دیکھ سکتا ہے اور ملکوتی دنیا میں شمار ہوتا اور آمد و رفت کر سکتا ہے ان کو مچلی کرنے کا یہی فریضہ ہے کہ انسان جسمانی خواہشوں کو دبا کر جسمانی تکلیفوں کو صبر بلکہ رضا مندی سے برداشت کرنے کی عادت ڈالے اور اپنی تمام ضرورتوں کو کم کرتا ہو یہ حالت پیدا کرے کہ دنیا کی کسی چیز کے موجود ہونے پر خوش اور عدم ہونے پر غمگین نہ ہو۔ نہ زندہ رہنے کی تمنا ہو نہ موت سے نفرت۔ زندگی فرض ادا کرنے کے لئے ہو۔ موت وصال محبوب کا فائز ہونے کیلئے۔ روزہ اس سفر کا ابتدائی مرحلہ ہے اس سے آگے بڑھنا اور منزل مقصود پہنچنا انسان کی اپنی کوشش پر موقوف ہے یا بفضل خداوندی پر +

**حج پر اعتراض** فریضہ حج کے اور مخالفین اسلام کی طرف سے جو اعتراض ہوئے ہیں ان کو ایک غلط مسلمان نے اپنے الفاظ میں پیش کیا ہے

اور ہو گستاخی جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان اقدس میں کرتے ہیں اور جس کے ثبوت میں بیہیم خود ارکان حج کی ناموزونیت پر زور دیتے ہیں اس کو ایک سوال کی شکل میں ترتیب دیا ہے۔ مدت ہوئی اس کا جواب دیا گیا تھا۔ جو یہاں درج کرتا ہوں :-

+ پیغمبر رسالہ اسوۂ حسنہ میرٹھ بھیرہ اکتوبر نومبر ۱۹۱۶ء میں شائع ہوا تھا +

## سوال یہ ہے۔

مذہب اسلام کے احکام اور عقائد بالقابل ان کے بہشت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اور تمام درجہ مذاہب کے مراسم و عقائد پر نظر غائر ڈالنے سے یہ امر روشن کی طرح ثابت ہوتا ہے کہ مذہب اسلام سوا اس کے کچھ نہیں کہ مذاہب مذکورہ کے عقائد و رسمیات کا ایک انتخاب ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے خاندان سے پیدا ہوئے جو موعدا اور خدا پرست تھا اور آپ عہد طفلی ہی سے نہایت ذکی الطبع پاک باطن اور روشن خیال تھے۔ چالیس سال کے طویل زمانہ تک آپ ایسے شہر میں رہے جہاں ہمیشہ ہترم کے خیالات مابہی آپ کے گوش گزار ہوتے رہے۔ سرغرشام کا بھی اتقان ہوا۔ اس طرح آپ نے تمام مذاہب کے عقائد اور احکام سے مکافقہ واقفیت پیدا کر لی۔ چونکہ آپ کے دل میں ہمدردی نوع انسان بدرجہ غایت جاگزیں تھی اس لئے آپ صلاح قوم و مذہب کے لئے آادہ ہو گئے اور ایسی تعلیم پیش کی جس کو آپ نے اپنی قوم کے لئے بہتر سمجھا۔ اس میں ایسی کوشش بات ہے جو آپ کو مرسل من اللہ ثابت کرے۔ انتخاب غایت درجہ کی احتیاط سے کیا گیا تاہم متعدد احکام اور عقائد خلادت عقل و تجربہ بھی شامل رہے۔ منجملہ دیگر احکام کے جو توہم پرستی اور تقلید آباؤی پر مبنی خیال کئے جاسکتے ہیں مناسک حج ہیں۔ حج میں سب اولہ خیالات۔ واقفیت عادات و رسوم۔ ترقی تجارت وغیرہ بہت سے قائم ہیں مگر اعتراض حج کے اجزا پر ہے کہ وہ حمل بے فائدہ اور توہم پرستی سے معمور ہیں (نظر مخالفانہ) بالخصوص (۱) سعی بین الصفا والہودہ (۲) رمی جمار بالکل بے معنی حرکت ہے (۳) تقبیل حجر اسود جو شہاب ثقب کا ایک ٹکڑا ہے۔ چونکہ آسمان سے گرا تھا لوگوں نے خیال کیا کہ جنت سے نازل ہوا ہے اسلام نے اس کی بے معنی تعلیم و تکریم کو جائز ہی نہیں بلکہ فرض کر دیا اور ارشاد ہوا کہ قیامت کے دن اس کی زبان ہوگی جس سے بولے گا اور آنکھیں ہونگی جن سے دیکھے گا (۴) اشعار ہمدردی اور نطف کے کوہان کو قبل از قربانی خون اکو دکھنا (۵) رمل مشرکہ کے دلوں پر مہمست ڈالنے کے لئے طواف کعبہ میں اکو دکھنے کا حکم تھا بعد میں اسکی ضرورت نہیں رہی اگر حکم باقی رہا

## جواب

نبوت اور نبوت کا حقدار | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بارہ میں غور کرنے سے پہلے نبوت کی حقیقت کو سمجھ لینا مناسب معلوم ہوتا ہے

اس کی کیفیت یہ ہے کہ جو خیالات انسان کے دل میں پیدا ہوتے ہیں ان کی دو صورتیں ہیں بعض خیالات طویل یا مختصر کسی نہ کسی طرح کے غور و فکر کا نتیجہ ہوتے ہیں اور بعض خیالات بغیر کسی غور و قائل کے دفعۃً ذہن میں آ جاتے ہیں۔ ایسے خیالات کم و بیش ہر شخص کے ذہن میں آتے ہیں اور اکثر بیٹھے بیٹھے کسی پیشہ کے متعلق کسی علمی نکتہ کے متعلق کسی جرم یا کسی شرارت کے متعلق کوئی انوکھا خیال سوچھ جاتا ہے۔ اور نہیں تو خواب کی نسبت ضرور ہر شخص کو تجربہ ہوتا ہے اور زیادہ نہیں تو بزرگ عمر میں ایک آدھ بار ہی ایسا خواب ضرور دیکھنے میں آتا ہے جس پر دیکھنے والا تعجب کرتا ہے کہ ایسی بات دیکھی جو بھی وہم و خیال میں بھی نہیں آئی۔ اچھا تو وہ خیالات جو غور و فکر کے بعد پیدا ہوتے ہیں انسان کی اپنی ذات کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں اور وہ ذریعہ جس نے ایسے خیالات کو پیدا کیا اگر خیالات بدہوں تو نفس اتارہ کہلاتا ہے اور اچھے ہوں تو نفس ملکیت یا دو ٹوکسے مشترک لفظ عقل کا استعمال کیا جاتا ہے اور بے غور و قائل پیدا ہونے والے خیالات اچھے ہوں یا بُرے الہامی کہلاتے ہیں اور وہ شرارت سے تعلق رکھتے ہوں تو واسطہ کو ملکہ شر یا شیاطین کہتے ہیں۔ اِنَّ الشَّيَاطِیْنَ یُوْحُوْنَ اِلٰی اَوْلِیَآئِہِم رِیْثَکَ شَیَاطِیْنَ اپنے دوستوں پر دھمکیاں دیتے ہیں اور خیر سے تعلق رکھیں تو واسطہ کو ملکہ خیر یا ملائک کہتے ہیں۔ قُلْ نَزَّلَ رُوْحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ طرکہ کہہ دو کہ قرآن کربج القدس نازل ہوا ہے رب کی طرف سے راستی کے ساتھ اتارا ہے ملائک و شیاطین یا ملکہ خیر و ملکہ شر مذہبی اور عقلی اصطلاحیں ہیں جن کی حقیقت سے کوئی واقف نہیں اور ان کے اثر کا تجربہ سب کو ہے پس اگر یہ تحقیق درست ہے راد میں سمجھتا ہوں کہ درست ہے کیونکہ ہر شخص کا اپنا تجربہ شہادت دیتا ہے تو جس شخص کے دل میں کوئی نیک تجویز ایک عرصہ کے غور و فکر سے پیدا ہوئی ہو اسے مجدد و مجدد یا مصلح کہتے ہیں ملہم یا مومن اللہ نہیں سمجھتے اور بغیر ظاہری وسائل اور غور کے پیدا ہوئی ہو تو ایسا شخص سچے کہلاتا ہے اور

اُس کے خیالات کو دھی سمجھتے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ معترض کے نزدیک بھی نبوت کی یہی تعریف ہوگی کیونکہ اعتراض اسی بنا پر چسپان ہوتا ہے میں نے جو اس کو طول دیا تو ایک اتنے تفاوت کو ظاہر کرنے کیلئے کہ معلوم ہوتا ہے کہ معترض ملکہ نبوت سے منکر ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ امام کے ابتدائی جلوے شخص کو نظر آتے ہیں اور ہر ایک کام اور پیشہ کے اندر اکثر اوقات بعض نکات اور تدبیریں بغیر غور و فکر کے معلوم ہو جایا کرتی ہیں البتہ وہ اعلیٰ اور برتر نمونے جن کو معلوم کر نیوالا پیغمبر کہلاتا ہے خاص خاص اوقات میں اور بڑے بڑے زمانوں کے بعد ظہور میں آتے رہے ہیں کبھی ضرورت ہوئی ہے تو پیہم میں ظہور پذیر ہوئے ہیں مگر بے ضرورت کبھی ظاہر نہیں آئے اور اس گفتگو سے ایک چھوٹی سی دلیل بھی معلوم ہو گئی کہ جب ادنیٰ اور بے حقیقت باتوں کیلئے امام کا دروازہ ہمیشہ کھلا رہتا ہے تو کیا دنیا کی سب سے بڑی اصلاح کے لئے خدا کی طرف سے کوئی امام ہی نہ ہوا ہوگا۔ اگر ہوا ہے تو ہمارے آقا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اس کا حق دار کون ہو سکتا ہے؟

اب دیکھو کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم غور و مامل کا نتیجہ تھی۔ اس بارہ میں معترض نے عیسائی مصنفین کا طرز اختیار کیا ہوا ان کا خاصہ ہے کہ جب حضرت کی عدیم المثال اور عظیم الشان ہدایت کو دیکھتے ہیں اور بزرگ خود ابن اللہ کے بعد کسی اور کے آگے جھکنے کیلئے آمادہ نہیں ہوتے تو لاطائل قیاس کا سلسلہ قائم کرتے ہیں اور عقلی رفتار کے لئے جس سامان کی ضرورت ہے احتمال پیدا کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ سامان میسر آگئے ہوں گے اور پھر اپنی کور باطنی سے کہنے لگتے ہیں کہ لی الحقیقۃ وہی سامان میسر آگئے تھے۔ ورنہ

واقعا قبل نبوت  
اور بالکل غلط ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلفان کو حید پرست تھا۔ حضرت پرست پہلے اپنے قریبی رشتہ داروں ہی کو توحید کی طرف بلانے کا حکم مازل ہوا ہے۔ وَأَبْنَا عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ اپنے قریبی رشتہ داروں کو شریک کی بدنامی سے ڈراؤ حضرت کے چچا ابولسب کی عداوت محتاج اظہار نہیں تھی مگر نبیؐ نے اپنا چچا ابولسب ہذا اوطال کے بار میں حضرات شیعہ کو اختلاف ہی مگر وہ بھی نہیں کہتے کہ ابولسب یا دیگر اہل خاندان پہلے سے توحید پرست تھے۔

بھی مرتے دم تک لا الہ الا اللہ نہ کہہ سکے اور عتق بن ربیعہ وغیرہ کفار مکہ نے جب آنحضرت کو مال زر کا لالچ دکھا کر تبلیغ سے باز رکھنے کی کوشش کی ہے تو سب سے پہلے یہی پوچھا ہے کہ بتاؤ تم بہتر ہو یا عبد اللہ تم بہتر ہو یا عبد المطلب مطلب یہ کہ جب وہ غیر اللہ کی عبادت کرتے رہے تو تم انکی اولاد ہو کر مخالفت کیوں کرتے ہو دسیرۃ الحلبیہ (نیز بالکل غلط ہے کہ مکہ معظمہ میں مختلف مذاہب کے پیرو آمد و رفت رکھتے تھے۔ مکہ کوئی تجارتی منڈی نہ تھا اور کریش کے سرمایہ اور گرامی سفر کے بغیر وہاں کوئی چیز نہ آتی تھی۔ نہ مکہ تمام مذاہب کا مسکن تیرتھا۔ نہ کوئی دکنش اور پرفضا مقام بلکہ وادعین ذی نزع را یسا میدان جہاں کھیتی نہ ہو کعبہ بتوں سے بھرا ہوا اور تمام عرب بت پرست۔ وہاں شہر کا آباد ہونا بھی محض ہے۔ شہر اور گاؤں ہمیشہ زرخیز زمین پر آباد ہوتے ہیں یا بعض جگہ ساحل بحر پر جہاں جہازوں کو ٹھہرانے کا موقع ہو یا چھلیاں پکڑنے کا یا ایسے مقامات پر آباد ہوتے ہیں جہاں سے مختلف شہروں اور ملکوں کو رستہ جاتا ہو مگر ایسی جگہ جہاں غور و نوش کا سامان باہر سے لانے کی ضرورت ہو اور کسی قسم کی تجارت کا موقع نہ ہو آبادی نہیں ہوتی مکہ ایسی جگہ چھ شخص خدا کا گھر آباد کرنے کے لئے بسایا گیا ہے اور آنحضرت کے وقت میں وہ بتوں کا گھر بنا ہوا تھا تو وہاں باہر والوں کو آنے سے مطلب کیا؟

۲۔ شام کا سفر البتہ ہوا اور دوبار ہوا مگر کتنی دور تک اور کسے دن کیلئے؟ کیا کوئی شہادت ہے کہ حضرت نے اس ملک کے مشہور مقامات کی سیر کی بیش بہر

### سفر کا نتیجہ

جسے صحبتیں گرم ہوئیں۔ رہیں چھ مہینے قیام فرمایا؟ خدا کے خوف سے ڈرو۔ ایک سفر بچپن کا جبکہ جنگل کے اندر کسی مندر کے پاس مقام ہوا۔ رات بسر ہوئی تھی کہ صبح کو واپس کر دئے گئے دوسرے سفر میں بھی ایسی جلدی واپس آئے کہ لوگوں کو تعجب ہوا اور اس آنکھ بھولی کی آمد و رفت میں تجارت کا بڑا معجزہ نما فائدہ دیکھ کر بھیجنے والی نکاح پر تیار ہو گئیں۔ یہ بھی کوئی عاقلانہ

بقیہ حاشیہ ص ۵۳ بلکہ دشمن جو ان کو آل رسول علیہ السلام سے ہے انہیں تسلیم کرنے پر آمادہ نہیں ہونے دیتا کہ نبی بتول علیہا السلام کے والد ابو طالب (کفر سے وابستہ سمجھے جائیں چنانچہ احتمالات کا ایک سلسلہ قائم کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان حالات کے اندر جو جناب ابو طالب کو پیش آئے ناسمجھانہ وہ نعمت ایمان سے محروم رہتے نیز کہتے ہیں کہ انکا انکار قلبی اعتراف کو ظاہر کرتا ہے۔ بہر کیف اس خاندان کا پہلے سے توحید پرست ہونا ثابت نہیں اور خود ابو طالب کہتے ہیں کہ میں اپنے بزرگوں یعنی عبد المطلب ہاشم اور عبد مناف کے مذہب پر مرتا ہوں۔

غور و فکر کے موقع ہیں؟ اور موقع ملتا بھی تو شام میں دھرا کیا تھا۔ مریم پرستی اور شیلیٹ یا لات پھل کی جگہ حواریوں کے مجسمے اور ان کے آگے سجدہ ریزی۔ وہی روشنی آنحضرت کو نظر آئی اور اسی کے دشمن ہو گئے۔ ہمارے ملک کے پڑھے لکھے انسان یورپ میں جاتے ہیں علم حاصل کرنے کی غرض ہوتی ہے وہ تو جیسا کچھ حاصل کرتے ہیں ظاہر ہے کہ یہاں اگر کسی نے کوئی علمی کارنامہ نہیں دکھایا۔ البتہ وہاں کا رسم و رواج وہاں کی بود و باش وہاں کا ناچ رنگ اور وہاں کی اوصیائے شیشے کنگھی کا شوق اور زمانہ بناؤ سنگاراں سے زیادہ دیکھ آتے ہیں اور اسی کی پابندی اور ان ہی فضولیات کو دوسروں تک پھیلانے اور اسی مشن کو ترقی دینے میں عمر بسر کر دیتے ہیں وہ اُمّی اور ناخواندہ نوجوان (بابی دامی) انتہی یاد رسول اللہ اپنی ناتجربہ کار عقل کے ذریعے سے وہاں جا کر کچھ سیکھتا تو مسیح کی الوہیت لیکر آتا کہ توحید +

۳۔ اگر یہ سب کچھ عقل کا کرشمہ تھا تو غور کی شکل بھی اور ہونی چاہئے تھی عقل والوں کا دستور ہے جب کوئی نیا خیال سوچتا ہے تو پہلے تذبذب پیدا ہوتا ہے اور آدمی کچھ عرصہ تک حیران اور خاموش رہتا ہے پھر گدگدی اٹھتی ہے تو اپنے دوستوں سے مشورہ کرتا ہے۔ یہ عمل ایک بار نہیں مختلف دوستوں سے بار بار کیا جاتا ہے جب صحت کا یقین ہو جاتا ہے تو پھر پیشورہ کیا جاتا ہے کہ اس کو شہر کر لے کی کیا سبیل ہو۔ مدت تک مختلف صورتوں اور جیلوں کو تلاش کرنے اور ایک دوسرے پر ترجیح دینے کی صلاحیں ہوتی رہتی ہیں اور بہت بڑی گفت شنید کے بعد وقت آتا ہے جبکہ علانیہ خیالات کو پھیلانے کی کوئی شکل اختیار کی جاتی ہے۔ مگر یہاں وہ رہتہ باز بندہ (صلوٰۃ اللہ علیہ) نبوت سے پہلے سب کا پیارا اور سب کا دوست ہے۔ بڑے بڑے جھگڑوں میں حکم اور نصیحت بننے کی عزت رکھتا ہے ضعیف کی دستگیری

۴۔ اس نائن کی عیسائیت یہ پروٹسٹنٹ عیسائیت نہ تھی جو بہت کچھ اصلاح و ترمیم کے بعد رت پرستی سے ممتاز کی گئی ہے۔ اس وقت مسیح بھی خدا تھے مریم بھی خدا تھی مسیح کے تمام حواری اور مذہب عیسوی کے تمام مشہور مقتدا اسی طرح قاضی الحاجات اور حکم کشانے جاتے تھے جس طرح بہت پر توئے مختلف دیونا کیلیسا نامور مذہبی تہذیبوں سے سمجھوتہ تھے اور یکے کے سامنے بے تکلف ہو کر کیا جاتا تھا۔ مرادیں مانگی جاتی تھیں چڑھا ہے چڑھائے ہاتھ تھے۔ موجودہ عیسائیت خود اسلام کی رہیں منت ہے۔ اور پروٹسٹنٹ فرقہ کا بانی اگرچہ مسیح علیہ السلام کو ابن اللہ ماننا ہو مگر دیگر بزرگوں کی خدائی طاقت سے انکار کرتا ہے جس پر اس وقت کے راسخ الاعتقاد عیسائی اسے مسلمان ہونے کا طعنہ دیتے تھے۔

کامیابی کا یقین

۴۔ عقلمند کو اپنی رائے کی اصابت پر کیسی ہی بھروسہ ہو تیہ بذہ ضرور رہتا ہے کہ خدا جانے اس تحریک کے بار و ہونیکا وقت آیا ہے یا نہیں اور لوگ مانینگے یا سب انکار ہی کریں گے مگر وہ منادی کرنے والا ارادہ خدا (خدا) جبکہ منادی کرنے کو اٹھتا ہے یہی کہتا ہے کہ میرا کام پورا ہو کر رہیگا۔ کوئی تئی ہی مخالفت کرے۔ وَاللّٰهُ صَمِیْمٌ تَوَدُّہٗ ذُو کِیْسَۃُ الْکَافِرِیْنَ ہ (اللہ اپنا اندر پر کرے گا چاہے منکرے ناپسند کریں) +

۵۔ عقلمند کو مخالفین بے صاحت پر لائیں تو خواہ وہ صالحت کا کیسا ہی مخالف ہو ضرور پیش کردہ شرائط کو غور سے دیکھتا ہے اور جواب دینے سے پہلے تامل کرتا ہے کہ کس پر اپنی یہ جواب دے جس کا نتیجہ اچھا ہو۔ مگر یہاں مالِ زرِ حکومت اور حسنِ جمال سبھی کچھ پیش کرتے ہیں۔ سب سے بڑا حامی چچا بھی صالحت پر مائل کرنا چاہتا ہے ورنہ حمایت سے دست بردار ہونے کا اندیشہ ظاہر کرتا ہے اور یہ تجویز پیش ہوتی ہے کہ اور کچھ نہیں تو توحید کا اعلان پیش کر دو مگر لات ذہیل اور دیوتاؤں کی بے چارگی اور بے مالگی کا ذکر چھوڑ دو۔ مگر جواب دینے والا (علیہ الف الف سلام) نہ نعمتوں کو دیکھتا ہے نہ مصیبتوں سے ڈرتا ہے اور بے تامل جواب دیتا ہے کہ یہ بات ہونے والی نہیں۔

مَا يَكُونُ فِي أَنْ أَبْلِلَهُ مِنْ تِلْكَ أَعْنَفِي (مجھ سے نہ ہو گا کہ اپنی طرف سے کسی کام میں دخل دوں) کیا عاقلانہ غور و فکر کی یہی شکل ہوتی ہے؟

۶۔ اور دیکھو کہ سوچا تو سب کچھ عقل سے۔ نذرشتہ دکھائی دیا تمام زندگی کی شہادت



نہ خدا کی زیارت ہوئی۔ پھر سارے دعاوی کیسے تھے؟ کہدو کہ عاقلانہ پالیسی تھی یعنی لوگ  
 ویسے نہ ملتے تھے معاذ اللہ خدا اور فرشتوں کا قتل نہ گھڑ لیا۔ اس کی مطابقت قبل نبوت اور  
 بعد نبوت کے تمام واقعات سے کر چلو۔ اگر کہیں ایک بار اور بھی ایسا فن و فریب کیا ہوتا  
 جب بھی کہنے اچھے لگتے لَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ط اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝۱۱  
 تم اے بیچ میں پہلے ایک عمر بسر چکا ہوں۔ کیا اتنی بھی عقل نہیں رکھتے ہو؟

عقل مند دیکھے نہیں؟ آجکل کے عقلا، سقراط اور ارسطو

### امتیاز عیب و صواب

کے بھی کان کتر تھیں۔ یہ صاحب حکومت ہوں یا مفتی؟

مذہب۔ ان کا رویہ کیا ہے کہ جس قوم سے کسی وجہ سے عداوت ہو اس کے نقائص کو مشترک  
 کرنا ایک طرف اس کی خوبیوں کو بھی نقائص کی شکل میں ظاہر کرتے ہیں بلکہ عاقلانہ پالیسی  
 یہی سمجھتے ہیں کہ مفروضہ مظالم کی داستان نہایت بلند آہنگی سے گائی جائے اور تہمت  
 تراشی اور عیب گیری کا پروگنڈا چار دانگ عالم میں کیا جائے تاکہ جو لوگ اپنے اثر میں  
 ہوں اس قوم کو سرتاپا عیب سمجھ کر اُس کی بیخ کنی پر آمادہ ہوں اور کسی کے دل میں ان کی  
 ہمدردی نہ رہے مگر وہ عقل کل (صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا) توحید کا نعرہ بلند کرتا ہے تو  
 تمام دنیا کو دوست سے دشمن بنا لیتا ہے۔ اُن سے چھپ کر بھی نہیں رہتا۔ سر میدان آتا  
 ہے۔ اور جانتا ہے کہ بُت پرست اور یہودی بھی دشمن ہیں مگر نسبت کمزور اور سب سے بڑی طاقت  
 جو دنیا پر حاوی ہے اور اُس کی امیدوں کو معاذ اللہ پامال کر سکتی ہے وہ محض پرستارِ  
 مسیح کی ہے اُن سے بھی بڑا زما ہونے کی ٹھان لیتا ہے اور اپنے مٹھی بھر ساتھیوں  
 کو سچی سمندر میں کود پڑنے کا حکم دیتا ہے۔ غرض سب سے زیادہ پالیسی برتنے اور عاقلانہ  
 چال چلنے کا موقع ہے۔ اپنے ساتھیوں کو دشمن سے متفر کرنے کی ضرورت ہے مگر پھر بھی ان کے  
 عیب ہی کو عیب کہتا ہے اور جس بڑے دشمن کو پامال کر نیکی کے لئے غصہ لاتا ہے ان کی محبت اور رحم کی تعریف کرتا ہے  
 انکی ترض اور فروتنی کا ترانہ گاتا ہے۔ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوْبِهِمْ دَافًّ وَرَحْمَةً ط رہم نے ان کے  
 دل میں مہربانی اور رحم رکھا ہے، اَللّٰہُمَّ لَا یَسْتَکْبِرُوْنَ ۝۱۲ (وہ تکبر نہیں کرتے) دشمنی برتنے  
 کے وقت عیب و صواب کا ایسا امتیاز اور انصاف کا یہ خیال اگر فیض روح القدس نہ ہو تو

محض عقل سے پیدا ہونے کبھی دیکھا؟ اس پر بھی بے واسطہ فیض ربانی اور براہ راست ملکہ نبوت کو کوئی نہ مانے تو اختیار ہے ان تمام مدارج کو محض عاقلانہ غور و تامل سے حاصل کرنے کی کوئی اور مثال فقیناً نہیں مل سکتی۔

### اختلاف مراتب نبوت

۸۔ ہاں اس میں شک نہیں کہ اسلام کوئی نیا مذہب نہ جدید تعلیم نہیں لایا اور قرآن کریم بصراحت و تکرار دعویٰ

کرتا ہے کہ جو کچھ کہا جاتا ہے پہلے بھی بارگاہا چکا ہے اِنَّا اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالتَّائِبِينَ مِنْ بَعْدِهِ طرہم نے تپروچی کی جیسی نوح پر اور اس کے بعد اور انبیا پر کی تھی، اور جب خدا ایک ہے تو وہ ایک ہی صداقت ہونی چاہئے جو ہر نفس بلکہ ہر مخلوق پر روشن کیجائے۔ تفاوت جس قدر ہے وہ اس وجہ سے پیدا ہوا کہ اثر قبول کرنے والوں (پیغمبروں) کی استعداد اور ان کے ماننے والوں کا طبعی میلان مختلف تھا۔ خدا کی ہستی کا آثار اس کو تلاش کرنے کا جذبہ اور وسائل قرب کی جستجو فطرت میں ودیعت ہے۔ ان میں سے جس کی فطرت ذرا صاف ہوئی اس کے اندر یہ جذبہ ادب و تجو کا شوق زیادہ نمایاں ہوا اور قلب میں جہندہ صفائی پیدا ہوئی اسی صد صداقت کا نور چمکا اور اس نے اپنی استعداد کے مطابق جن الفاظ میں ممکن ہوا صداقت کو ظاہر کیا۔ پس شخص نبی ہے اور نور جو اس پر چمکا وحی ہے۔ رہے الفاظ سو مختلف مذاہب کی تعلیم میں غور کرنے سے میں اس نتیجہ پہنچا ہوں کہ بعض پیغمبروں اور بالخصوص ابتدائی زمانہ کے پیغمبروں پر صرف خیال نازل ہوتا رہا ہوگا اور لفظ اپنی اپنی استعداد کے موافق انہوں نے خود وضع کئے ہونگے یہی لوگ ہیں جنہوں نے استعارہ اور شبیبہ کے طور پر کبھی آگ کبھی ہوا کبھی کسی قوی ہیکل یا خوش ادا جانور اور کبھی کسی بالائے انسان کے نام سے خدا کو یاد کیا اور ماننے والوں نے اپنے میلان جمعی سے واقعی انہی چیزوں کو معبود گردانا بعض پیغمبروں پر الفاظ بھی الفاظ ہوئے مگر انکی استعداد ایسی قوی نہ تھی کہ صاف اور صریح کو اخذ کر سکتے یا یوں کہنا چاہئے کہ انکے دماغ میں ایسے الفاظ کا ذخیرہ موجود نہ تھا جن میں خدا کی ہستی اور مذہبی احکام کا القاصاف و صریح طور پر ہو سکتا۔ ایسے لوگوں کی تعلیم سے باپ بیٹے کا رشتہ اور ایشور کے اوتاروں کا سلسلہ قائم ہوا یا توحید

ظاہر ہوئی بھی تو کسی طرح کے نقص باقی رہ گئے اور محدودیت کمال کا جلوہ صیسا چاہئے  
نظر نہ آیا ۔

ہمارے حضرت رعایہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال اور ختم نبوت کی فضیلت یہ ہے  
کہ بات کہنے کو وہی ہے جس کو دیگر مذاہب کی حقیقی تعلیم اور ادیان سابقہ کا انتخاب نہیں  
مگر وہ ایسے معین شخص صاف اور صریح الفاظ میں ہے کہ نہ پیغمبر کی نسبت پیغمبری اور  
بندگی سے بالاتر عقیدہ کا خیال پیدا ہو سکتا ہے نہ کسی اور چیز کو خدا کے ساتھ شریک  
کر لے اور اس کی ذات کو کسی طرح کے عیب اور نقص سے آلودہ ماننے کا اندیشہ رہتا ہے۔  
اور نیز وہ کلام اعجازی طور پر ایسا محفوظ اور مامون ہے کہ اس کی سی طرح کی آمیزش خدا کے  
برہن کی قدوسیت اور کمال کے خلاف ہوئی ہے نہ ہو سکتی ہے اور تعلیم کی یہ شکل ایسی ہے کہ  
لاکھوں پوتاؤں اور پیغمبروں کی تعلیم سے مقابلاً کہ کسی میں ایسی وضاحت اور ہر ہر لفظ اور نقطہ  
کی ایسی حفاظت نہ پاؤ گے پس کیا مبہم اور ہزار ہا قسم کے شکوک پیدا کرنے والی تعلیم کو دوحی  
کہیں اور ایسی واضح اور صاف تعلیم پیش کرنے والے کو محض انتخاب کرنیوالا سمجھیں تو ظلم نہ ہوگا ؟

مثلاً جناب صبح علیہ السلام کی زبان مبارک سے خدا کی شفقت و رحمت ظاہر کرنے کے لئے اکثر باپ کا لفظ صادر ہوا اور  
بیشک ایک زبانہ شفقت غور نہیں ہو سکتی لیکن ایک لفظ بعض باپ اور سخت گیر بھی ہوتے ہیں اور جس شخص کو ایسے باپ سابقہ ہوا  
دل میں اپنے لفظ سے شفقت و رحمت کا خیال نقش نہیں ہو سکتا۔ دوسرے اس لفظ سے اشتباہ ایسا ہوا کہ صبح علیہ السلام  
ابن اللہ سمجھے گئے اور توحید کا خون ہو گیا۔ اور صورت میں اکثر اسم ذات پرودا استعمال ہوا اور رحم و شفقت ظاہر کرنے  
کے لئے کسی خاص صلاح کو زبان نہ نہیں بنایا تو وہ نہ دلی اور گرمی محبت جو خدا کے فضل و کرم کا خیال کرنے سے حاصل  
ہو سکتی ہوئی اس لئے کہ میر نہ آئی ہند و دھرم میں خدا کی شان میں بہت نفیس نفیس لفظ استعمال ہوئے مگر پیغمبر کی کوئی خاص  
اصطلاح معین نہ ہو سکی انکو ایثار پر پامان کا اوتار کہا گیا سب میں خدا کی عظمت اور الوہیت مائی گئی۔ ہمارے آقا  
رعایہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک پر پہلے لے عبد اور رسول جاری ہوا اور خدا کے لئے اکثر و بیشتر رب العالین ربنا اور  
ربی کے الفاظ لئے اور اس کثرت استعمال سے کہ جہاں عذاب کا ذکر ہوا ان بھی اکثر اسی لفظ سے خدا کو یاد کیا گیا ان ربنا ربک  
لنا رحمۃ مغفرۃ ذی ذی عذاب الینود ان یظلم ربک لنفسی سیئۃ ط) یہاں اشتباہ کا شائبہ  
نہیں اور رب کا لفظ پرورش کرنے اور شفقت رکھنے اور ہر دولت مرہوب کے حال پر متوجہ رہنے کا جو مطلب  
ظاہر کرتا ہے کسی اور لفظ سے ادا نہیں ہو سکتا۔ پھر تمام مخلوقات کا رب کہنے سے جو خیال جاننا اور بے جان  
دیندار اور بے دین پڑھنا ہونے کا ظاہر ہوتا ہے اور ہمارا رب یا میرا رب کہنے سے جو عشق و محبت کا جوش انسان کے  
دل میں پیدا ہوتا ہے اس کا ذریعہ رحمت للعالمین کے سوا کون ہو سکتا تھا (صلوٰۃ علیک وسلم)

## کلام الہی اور کلام رسول کا تفاوت

۹۔ اس کے ساتھ ہم یہ حجت بھی قائم ہو چکی ہے کہ ہمارے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے کلام کا بھی بہت بڑا ذخیرہ موجود ہے اور وہ کلام پاک بھی بعینہ موجود ہے جو خدا کی طرف سے اتقا ہوا۔ دو دو طرح کا کلام فصاحت کے لحاظ سے نوڑ علیٰ نور ہے مگر ہم بالبداہت دیکھتے ہیں کہ حضرت کے اپنے کلام اور کلام ربانی میں جو حضرت کی زبان سے نکلا طرزا داکہ لحاظ سے زمین آسمان کا تفاوت ہوا اور اگر دو انسان کلام ہوں تو دو نو ایک شخص کے نہیں ہو سکتے

۱۰۔ اعجاز قرآن سے کوئی کیونکر انکار کر سکتا ہے۔ یہاں اپنی طرف سے بڑی کاوش کی تو چھ سات تو جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بارہ میں پیدا ہوئیں پھر دیکھا تو قرآن کریم میں ایک مختصر کثرت کے اندر ان تمام دلائل کا خلاصہ مع کسی قدر اضافہ کے موجود پایا۔ ارشاد ہے لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو صُورًا مِّمَّا تَرَوْنَ ۚ اس کے بعد رسول بھیجا گیا ہے (۱) جو خود ہماری قوم کا ایک فرد ہے (۲) تم جانتے ہو اس کے اہل خاندان کس خیال کے تھے اس کے وطن میں کیا ہوتا تھا۔ اس کی ابتدائی زندگی کیونکر ہوئی۔ غرض اس کے گرد پیش کسی ہوا چل رہی تھی اور وہ خود ایک وقت پر اس کا کیسا مخالف نکلا (ب) تم جانتے ہو وہ کسی استبازانہ زندگی بسر کرتا رہا ہے تو اب کیوں اتنا بڑا فریب کرنے لگا کہ بغیر خدا کا حکم سننے اپنے نہیں اس کا پیغمبر کے (ج) تم اس کے کلام کا طرز بھی جانتے ہو۔ ایسا اعجازی کلام بھی پہلے بھی اس سے سنا تھا؟ عَنِ بَرِّ عَلِيٍّ مَا عِنْدَ تَحْدِثِ ۚ تمہاری تکلیف اور تمہارا ہلاکت کی طرف جانا اسے کیسا ناگوار گذرتا رہا اور وہ بقرار ہو کر بیکار نہ تھا بلکہ آؤ اؤ جلدی اس آگ سے نکل بھاگتا تھا (د) عَنِ بَرِّ عَلِيٍّ ۚ اسے تمہاری ہدایت کا اشتیاق ہی نہیں حرص ہو تم اپنی طرف سے چالاک کر تے ہو اور تم سے پھسلانا چاہتے ہو یہ تمہاری غیبت کی طرف دیکھتا بھی نہیں اور جس بات کی اسے حرص ہے قرآن پر ہلکا رہی بات سنانے لگتا ہے اَلْمَوْءِنِينَ رَعَوْتُ كَيْفَ ۚ وہ خدا دلوں کا دل سے گردیدہ اور اس پر خدا ہے اگر ذاتی مفاد سے غرض ہوئی تو دوسروں کی محبت میں اپنے نہیں فنا کیوں کر قَاتِلُ تَوَكَّلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ (۵) اس کو کفار کے اعراض کرنے کے وقت خدا کا حکم ہے کہ اسی ذات کو اپنے لئے کافی سمجھے۔ وہ اس عقیدہ پر ایسا پختہ یقین رکھتا ہے کہ مخالفوں کی ریشہ دوانیوں سے ہر سال نہیں ہوتا اور کہتا ہے کہ یہ کام پورا ہو کر رہا عَنِ بَرِّ عَلِيٍّ ۚ تَوَكَّلْتُ (۶) وہ کہتا ہے مجھے خدا پر بھروسہ ہے تو دنیا داروں کی چالوں سے کیا اندیشہ۔ دشمن کی بھلائی کو بھلائی کہتا ہے اور بدی کو بدی۔ کراستی ہی سے خدا مدد کریگا۔ تَوَكَّلْتُ (۷) اس کا خدا پر دروگاہ رہے اور پروردگار اپنے پروردگان کی خبر گیری کے کبھی غافل نہیں رہتا تو راستی کی طرف لے جانے کا اہتمام اس نے کیوں نہ کیا ہو گا یہی اہتمام ہمیشہ الہام کی شکل میں ظاہر ہوا ہے تو اس کو مکمل کرنے سے اس نے کیوں درگزر کی ہو گی۔ اَلْعَاشِ الْعَظِيمِ ۚ (۸) خدا بڑی سلطنت کا مالک ہو تو اس کی سلطنت میں اس کے فرامین بھی نافذ ہوتے ہوئے کبھی کسی بھی ضرورت کے بغیر نہیں کیلتے کیوں کوئی فرامین نامنسی نہ ہو۔ اس آیت میں تمام دلائل نبوت جمع فرمائے ہیں۔ ایسی جامعیت خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے انسانی کلام میں اندرون دنیا کی کسی تحریر فقیر میں نہیں ہے +

غرض اعتراض کرنے والا جان بوجھ کر آنکھیں بند کر لے تو اور بات ہے۔ درہ انصاف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم حضرت کے واقعات زیست اور دیگر تمام مذاہب اور ان کے رہنماؤں کے واقعات دیکھنے سے یہ خیال کسی طرح بھی دل میں نہیں آسکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر مذاہب کا انتخاب کیا ہے اور معاذ اللہ خود منصب نبوت پر فائز نہ تھے \*

معمولی اور پرزور کلام | معترض کہتا ہے کہ ایک ہی مصنف کا کلام مصنف کے مختلف حالات اور مختلف خارجی تحریکوں سے مختلف ہو سکتا ہے۔ قرآن حدیث

کا اختلاف بھی اسی قسم کا ہو گا۔ نگہ بھی محض تو ہم ہے۔ کیونکہ احادیث کے اندر حضرت کے قریباً تمام زمانہ نبوت کا کلام موجود ہے کہیں گھر والوں۔ خادموں اور دوستوں سے بے تکلف گفتگو ہے کہیں آئے وائے وفود (ڈیپوٹیشنز) کے سامنے تقریریں ہیں کہیں فی عظمت رؤسا کی مجلسوں کے خطبے کہیں عالی قسدا بادشاہوں کے نام مرسلات کہیں جہاد وغیرہ دشوار عزیمتوں کی ترغیب دینے کا وعظ۔ کہیں نہایت در ماندہ حالت کی دعائیں اور کہیں آخر عمر کی وداعی وصیتیں۔ غرض تمام معمولی اور پرزور کلام کے موقع پیش آئے ہیں اور ان کی نقل موجود ہے۔ سب کی شان ایک ہے۔ اور قرآن کے طرز بیان سے جدا اور قرآن بلکہ اس کے بڑے بڑے ٹکڑے بھی بطور کچر کے سنائے نہیں گئے تا اسے پرزور کلام کا نمونہ کہا جائے تیسریں سال کے لمبے عرصے میں ایک ایک اور دو دو آیتیں امتری ہیں اور بھی کبھی کسی سورہ کی اور کبھی کسی سورہ کی اسطرح پرکٹی کٹی سورتیں بڑے بڑے عرصہ تک نامکمل رہی ہیں اور کبھی کسی میں کبھی کسی اور میں چند آیات کا اضافہ ہوتا رہا اور پھر سب کو جمع کر کے لکھا جاتا ہے تو باوجود سورتوں کے مختلف الامحان مختلف الوزن اور مختلف القوافی ہونے کے تمام کتاب ادل سے آخر تک مرصع اور ایک ہی مصنف کی تصنیف معلوم ہوتی ہے اور سب کا انداز حدیث سے الگ۔ اتنا بڑا تفاوت ایک ہی شخص کے دو مبسوط اور مختلف کلاموں میں کبھی بھی نہیں ہو سکتا اور تم انشاء اللہ اسکی کوئی مثال پیش نہ کرو گے دَانِ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا نہ کر سکو گے اور ہرگز نہ کر سکو گے تو خدا کے خوف سے ڈرو \*

## روایت بالمعنی

معتز کتا ہے کہ احادیث کی روایت بالمعنی ہے۔ یہ بھی یاد رکھنی  
ایجاد ہے۔ ورنہ کتب احادیث کے دیکھنے سے ثابت ہوتا ہے

کہ الفاظ رسول علیہ السلام کو محفوظ رکھنے کے لئے ہمارے قابل فخر اسلام نے بڑی کوشش  
کی ہے۔ خدا کو قرآن کریم کی اور دیگر احکام شریعت کی حفاظت منظور تھی اسے ایسی قوم پر اتارا  
جس کا حافظہ تمام دنیا میں بے نظیر ہے۔ وہ لوگ سینکڑوں اشعار کے قصائد مجلس میں  
ایک بار سنکر ازبر کر لیتے تھے تو جس رسول کے عاشق تھے کیا اسی کے الفاظ کو یاد کرنے کے  
وقت حافظہ کی نعمت سے محروم ہو جاتے ہونگے؟ میں مانتا ہوں کہ دفاتر حدیث مختلف لوگوں  
نے جمع کئے ہیں جن میں محتاط بھی سہل گیر بھی ہیں اور ان کے دفتروں میں رطب یا بس بھی کچھ  
ہے اور قرآن پاک کے سوا دنیا کی کسی کتاب کا حق نہیں کہ اس کے ہر لفظ کو من و عن سلیم  
کیا جائے اور مانتا ہوں کہ بہت جگہ روایت بالمعنی بھی ہے۔ مگر ہمارے بزرگوں کی  
صد سال کی سعی شکور کی نسبت سخت ظلم ہو گا اگر کہا جائے کہ یہ دفاتر الفاظ رسول علیہ السلام  
کے جو اہر پاروں سے بالکل خالی ہیں۔ نہیں ایسا ذخیرہ بھی بہت بڑا اور عظیم الشان ہے اور  
اگر قرآن معاذ اللہ آنحضرت کا اپنا کلام ہو تو احادیث کے وہ جملے ضرور اسی رنگ کے  
ہونے چاہئیں۔ مگر ایسا نہیں ہے۔

## توہم پرستی

اب ہم ان مسائل کو دیکھتے ہیں جن کو توہم پرستی کا خطاب دیکر بزرگ خود انکار  
نبوت کا ثبوت مانا گیا ہے مگر پہلے توہم پرستی کی حقیقت سمجھنے کی ضرورت

ہے اور معلوم ہونا چاہئے کہ اس لفظ سے کیا مراد ہے اور نیز اور کون کون سے احکام مذہب  
پر توہم پرستی کا الزام عائد ہو سکتا ہے مثلاً نماز کی شکل کی ہر سب اہل مذاہب خاص وقت  
پر پیشانی مجھ کاتے اور زمین یا مین پر رکھتے ہیں حالانکہ خدا نے علیم و رحیم ہر حال میں انکی حالت  
کو دیکھنا اور دعا قبول کر سکتا ہے کیا یہ بھی توہم پرستی ہے جو بالخصوص مسلمان نماز پڑھتے  
ہیں تو انھیں بڑا کھڑے ہوتے ہیں جس طرح دنیوی بادشاہوں کے سامنے کھڑے ہونا دستور  
ہے۔ جھکے ہیں پیشانی زمین پر رکھتے ہیں۔ دوزانو بیٹھتے ہیں۔ یہ سب حرکتیں ایسے شخص  
کی عنایت کو اپنی طرف مبذول کرنے میں بیشک کار آمد ہیں جو ظاہری حالت کو دیکھتا ہو۔ دل کے

مجید سے واقف نہ ہو مگر خدا نے عالم الغیب کو بھکارنے اور اس کی رحمت کو اپنی طرف ہندل کرنے کیلئے ان حرکات کی کیا ضرورت؟ کیا یہ بھی توہم پرستی ہے؟ نماز سے پہلے غسل و طہارت اور وضو کی قید لگائی گئی ہے۔ حالانکہ جو حالتیں طہارت کے خلاف سمجھی گئی ہیں وہ سب خدا نے پیدا کی ہیں تو جس حالت میں خود خدا نے ہم کو مبتلا کیا ہے ہم اسی حالت میں اسے باد کرنے لگیں تو کیا وہ ناراض ہو جائیگا یا ہماری آواز نہ سنئیگا۔ کیا یہ بھی توہم پرستی ہے؟ عدالت میں قسم کھانے کے وقت یا کونسلوں میں اداائے فرائض کا عہد کرنے کے وقت گنگا جلی۔ بائبل یا قرآن کو ہاتھ میں لینے کا دستور ہے کیا وہ لوگ سمجھتے ہیں کہ ایسے معاہدہ کو توڑنے سے یہ مقدس چیزیں ان کو نقصان پہنچائیں گی اور خالی ہاتھ معاہدہ کریں تو اس کے توڑنے میں چندان شہرچ نہیں اگر ایسا نہیں سمجھتے تو کیا یہ رسم فضول اور توہم پرستی نہیں؟ نہیں ان سب کے کچھ نہ کچھ فوائد ہیں۔

زبان سے اقرار کر کے پورا نہ کرنا گناہ ہے خواہ اقرار کرے توہم پرستی کی حقیقت

وقت کوئی مقدس چیز ہو یا نہ ہو۔ اس لحاظ سے قسم کے وقت قرآن اٹھانا توہم پرستی ہے۔ مگر قرآن یا کوئی اور قابل تعظیم چیز ہاتھ پر دھرنے سے اس چیز کی عظمت کا خیال دل کو نرم کرتا ہے اور اس وقت جو معاہدہ کیا جاتا ہے۔ دل میں خود بخود اس کی پابندی کرنا کا غم بچتا ہوتا ہے اور انسانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ وہ بہت ہی شہریار و نا خدا ترس نہ ہو تو ایک مقدس چیز کو ہاتھ میں لیکر جو وعدہ کرتا ہے ضروری اس کی پابندی کرنے پر آمادہ ہوتا ہے۔ اور جو اظہار کرتا ہے اس میں غلط بیانی سے ڈرتا ہے۔ اس لحاظ سے حلف کے وقت کا ایسا فعل توہم پرستی کے تحت میں نہیں آسکتا۔ یہ طرح جسمانی پاکیزگی اور صفائی کے بغیر بھی خدا کو یاد کریں تو اس کی رحمت مہذول ہو سکتی ہے اور اس لحاظ سے نماز کے لئے غسل اور وضو کی ضرورت نہیں لیکن گندہ پن اور نجاست سے جو نفرت انسانی فطرت میں ودیعت ہے اور ایسی حالت میں نہ اپنے نہیں جیسا حقیر و ذلیل سمجھتا ہے اس کا اثر ہے کہ ایسے وقت میں خدائے قدوس کا نام اور مقدس کلمات حمد و صلوٰۃ زبان پر لانے کی طرف دل اس خوبی سے متوجہ نہیں ہوتا۔

جس طرح پاک صاف ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے۔ اس وجہ سے نماز کے واسطے طہارت اور صفائی کی شرط تو ہم پرستی اور بیہودہ کوشی میں داخل نہیں۔ علیٰ ہذا سند و تکیہ پر امیرانہ شکل سے بیٹھنے والے کی آواز بھی خدا سن سکتا ہے اور آرام کرسی پر دراز ہو نیوالے کی فریاد بھی اس کے دربار تک پہنچ سکتی ہے۔ مگر ادب کے جو دستور طبیعت ثانیہ ہو چکے ہیں ان کے بغیر اور لاابالی شکل میں بیٹھنے یا لیٹنے کے وقت قلب پر خضوع و خشوع اور عجز و نیاز کی کیفیت طاری نہیں ہوتی اس لئے عبادت کے وقت دہی عاجزانہ ادا نہیں ضروری قرار دی گئی ہیں جو ہمارے دل کو متوجہ کرنے کی تاثیر رکھتی ہیں۔

اب حج کو دیکھو کہ وہ کیا ہے اور کس جگہ ادا کیا جاتا ہے۔ یہ حج کا نفرین نہیں | آجکل کا نفرین ہے کہ کانفرنس اور کانگریس سے تشبیہ دیکھ

کی فضیلت بیان کی جاتی ہے۔ بے شک حج سے یہ فائدہ بھی اگر حاصل کیا جائے تو ہو سکتا ہے لیکن حج محض اس غرض سے شروع ہوا ہوتا تو اس کے مناسک میں کوئی نہ کوئی جو ذرا ہی مبادلہ خیالات کا بھی رکھا جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے اور ہمارے مولانا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اور موقعوں پر لوگوں کو مشورہ کے لئے طلب فرمایا بھی جو لیکن حج کے موقع پر ایسا نہیں کیا۔ نیز اگر یہی مدعا ہوتا تو جیسا کہ آجکل پورپ والے پان اسلام کا خواب دیکھ کر ڈرا کرتے ہیں اگر واقع میں کسی دن مسلمانوں کو ایسی عقل آجائے اور تمام دنیا کے کلمہ گو فلسطین یا کسی اور جگہ کو منتخب کر کے سالانہ جلسہ کرنے لگیں تو کانفرنس کی طرح ہر سال جس مقام پر ایسا جلسہ ہوا اگر بجا ہی مقام مکہ کا نعم البدل قرار پائیگا اور دلاں کی حاضری حج سمجھی جائیگی۔ مگر اسلام کا یں نشا و ہرگز نہیں اور وہ حج کیلئے مقام ابراہیم کے سوا کسی جگہ کو حرم کا درجہ عطا نہیں فرماتا تو پھر دیکھنا چاہیے کہ اس مقام میں کیا خصوصیت ہے جو دنیا کے کسی اور مقام میں پائی نہیں جاتی۔ اسی خصوصیت میں حج کی غرض کو تکمیل کرنا ہوگا اور اسی کی مناسبت ارکان حج میں ہونی چاہئے۔

حق تعالیٰ نے وہ خصوصیت ان الفاظ میں بیان فرمائی ہے۔

طواف و تقبیل | اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ سب سے پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کیلئے بنایا گیا ہے



لِّلنَّاسِ لِّلَّذِي بِيَكَّةَ صَبَارًا كَذَّابًا  
لِّلْعَالَمِينَ هِيفَ آيَاتُ بَيْنَتٍ صَقَامُ  
ابراہیمؑ دہ پائرہ آل عمرانؑ

وہ ہے جو مکہ میں ہے۔ وہ برکت والا ہے  
اور دنیا والوں کے لئے ہدایت کا باعث ہے  
اس میں روشن نشانات ہیں مقام ابراہیم ہے۔  
مطلب یہ کہ مختلف دیوتاؤں کی پوجا کرنے کے مندر اور بعد قدیم سے قدیم پائے جاتے ہیں مگر  
حج کا مقام وہ ہے جہاں محض خدائے قدوس کا نام لینے کیلئے دنیا کی سب سے پہلی مسجد  
بنائی گئی مسجد کابانی اور دنیا کے معلوم الاسمادیوں میں شرک و توحید کی بحث میں  
سب سے پہلا عقلی دلائل سے کام لینے والا پیغمبر جناب ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام مسجد  
کو بنانے اور اپنی سب سے بڑی آرزو کو پورا کرنے کے بعد شکر گزاری کے جذبہ میں محو اور ذوق  
شوق کی لذت سے مست ہو کر بے خستیاں مسجد کے گرد پھرتا ہوگا۔ دل کے جوش سے  
خدائے قدوس کا نام پکارتا ہوگا اور پہلے پہل ایک ایسے گھر کو تیار دیکھ کر جو ذاتی آسائش  
کیلئے نہیں خاص کا نام لینے کے لئے بنایا گیا ہے اور انسان کا گھر نہیں خدا کا گھر  
ہے اس کے در و دیوار سے لپٹتا ہوگا۔ فرط شوق سے کسی جگہ بوسہ دیتا ہوگا اور  
کہیں جیسے جس طرح لوگ گنگا جلی یا قرآن پڑھ کر وعدہ کرتے ہیں وہ وہاں کے اینٹ پتھر  
پر ہاتھ رکھ کر کہتے ہیں طِبَّ يَارَبِّ لَتَبَيِّنَنَّ ط کے الفاظ میں اپنے حاضر رہنے کا عہد کرتا  
ہوگا اور اپنے لئے اور اپنی اولاد اور متبعین کیلئے توحید پر قائم رہنے اور اس گھر میں خدا کا نام  
لینے کیلئے حاضر ہونے کی توفیق طلب کرتا ہوگا۔ غرض اظہار عجز و نیاز کی یہی پہلی شکل ہے۔ جو خدا  
کے حضور میں اس مسجد کے اندر طہوریں آئی اور یہی سنت ابراہیم ہمارے لئے فرض ٹھہری۔  
ویسے بھی تو کھڑے ہو کر عبادت کرتے ہیں وہاں اپنے پہلے آدمی کی تقلید میں چل پھر کر وہی حاضری او  
دعائے کلمات ادا کرتے ہیں یہاں کاغذ پر نقش کئے ہوئے حروف (قرآن) کو خدا کی یاد دلاتے ہیں اور انکو  
ہاتھ میں لیکر کانپتے ہوئے اپنے وعدہ پر قائم رہنے کا عزم کرتے ہیں۔ وہاں کے تمام در و دیوار اس  
کے ساتھ پیش آنے والے واقعات انسان کے دل کو خدا کی عظمت و جلال کے آگے پانی

چھرا سودی بوسہ دینے کے لئے مخصوص نہیں ہر کن بیانی کو بھی چومتے ہیں اور بعض احادیث کعبۃ اللہ کے دیگر  
ارکان کو بھی بوسہ دینا ثابت ہوتا ہے اور وہی جناب خلیل اللہ کی فرط ذوق و شوق کی یادگار قائم رکھی جاتی ہے۔

کرتی ہے اور وہ ایک مقام پر جو اس کام کیلئے مخصوص کیا گیا ہے ہاتھ رکھ کر یا بوسہ دیکر  
عہد کرتا ہے کہ میں توحید پر قائم ہوں اور تیرے نام کی تقدیس کرتا رہوں گا +

### جنتی پتھر

معرض کتب ہے کہ حجر اسود شہاب ثاقب کا ٹکڑا ہے جو آسمان سے گرا  
اور لوگوں نے جنت کا پتھر سمجھ کر تعظیم شروع کر دی یہ تو ہم پرستی ہر مگر حج کے  
تمام مناسک معاذ اللہ تو ہم پرستی سی، یہ بھی تو تو ہم پرستی کی ایک نظیر مثال ہو کہ بے ثبوت  
بات پر بطور اموال واقع کے یقین کر لیں۔ اس کی شہادت کیا ہے کہ حجر اسود آسمان سے گرا تھا  
اور وہ شہاب ثاقب کا ٹکڑا ہے کیا کسی مورخ نے ایسا واقعہ لکھا ہے کہ جس طرح جہانگیر  
کے زمانے میں بڑی بھاری آواز کے ساتھ ایک پتہ ہوا پتھر گرا اور جہانگیر نے اسکی تحقیق کرائی  
تو وہ لوہا ثابت ہوا جس کی تلوار ہوائی گئی اور بہت عمدہ تلوار بنی۔ کیا کسی سنہ کا ایسا  
واقعہ عرب کے اندر کسی پتھر کے گرنے کا موجود ہے یا کوئی ایسا شخص گزرا ہے جس کے معرض  
نہیں مانتا ہی اور اس نے وحی سے معلوم کیا ہے کہ حجر اسود شہاب ثاقب کا ٹکڑا ہے۔ لوگوں  
میں ایک وایت مشہور تھی کہ جنتی پتھر ہے عیسائی مصنفین کا تخیل مصروف کار ہوا اور سمجھے  
کہ شہاب ثاقب کا ٹکڑا ہو گا پھر جو لائی طبع نے ”ہوگا“ کو ”ہے“ سے بدل دیا۔ ایسے محققوں کی  
بات پر ایمان لایہ والوں کی کمی نہیں یقین کر لیا کہ واقع میں شہاب ثاقب کا ٹکڑا ہے۔  
ورنہ ایسی روایتوں کی وجہ دیکھنی ہو تو یہ خیال کیوں نہ کیا جائے کہ حضرت ابراہیم اس مسجد  
کے بانی ہیں اور ان ہی کے بہت سے اعمال و عادات کو حج کے ارکان ٹھہرایا گیا ہو انکا  
دعا مانگنا یقینی ہے اور دعا و عبادت کیلئے کسی خاص جگہ کا مقرر کر لینا بھی انسان کی عادت ہو  
اب بھی بعض پابند وضع بند رگوں مسجد میں کوئی جگہ مقرر کر لیتے ہیں اور جا کر وہیں بیٹھ جاتے ہیں  
حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کعبۃ اللہ میں اس پتھر سے سہارا لیکر کھڑے ہو جاتے  
ہوئے یا جس طرح ہم قرأت کے بعد قرآن کو چوم لیتے ہیں وہ اس پتھر پر بوسہ دیکر عبادت

+ امام غزالی رحمہ اللہ العلوم میں فرماتے ہیں کہ حجر اسود کو بوسہ دینے وقت یہ خیال ہونا چاہئے کہ وہ خدا  
سے اس کی اطاعت کرنے کا عہد کرتا ہے اور یہ کہ حضرت ابن عباس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت کرتے ہیں کہ حجر اسود کو ہاتھ سمجھ کر اور ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر قول دیا جاتا ہے +

فارغ ہوتے ہو گئے۔ ان کے قلعین میں اپنے رہنما کی عادت مستمرہ کو دیکھ کر بالطبع اس پتھر سے شغف ہو گیا ہو گا آگے یہ تمام فدا نیانہ شغف کے کرشمے ہیں کہ جس چیز کو مقدس سمجھتے ہیں اسے تمام دنیا سے بالاتر مان لیتے ہیں۔ اسے زمین کی بجائے آسمان کا پتھر مانا گیا تو ہندوستان کے بعض بزرگ خاندان خود سوچ اور چاند کی اولاد سمجھے گئے پتھر شہاب ثاقب سے گرتا بھی ہے۔ انسانی نطفہ اوپر سے آتے کس نے دیکھا؟ جس طرح یہ بزرگی اور عظمت کی فدا نیانہ تاویل ہے اسی طرح اس پتھر کی نسبت جنت کے نازل ہونیکا خیال قائم کر لیا پس ان زوال کو حذف کیا جائے تو بنائے ابراہیم اور سنت ابراہیمی ایک یقینی واقعہ رہ جاتا ہو۔ پتھر پر ہاتھ رکھنے یا بوسہ دینے کا دستور بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایجاد ہو گا جس کی وجہ ہمارے آقا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائی کہ ہاتھ رکھ کر معاہدہ کو پختہ کرنا مقصود ہے۔

**تعلیم اور بت پرستی** دوسرے اگر وہ بالفرض شہاب ثاقب کا ٹکڑا ہے تو پھر بنا بنا یا جنت کا پتھر ہے۔ ہماری ضرورتیں جہاں ہماری اپنی کوشش سے پوری ہوں وہ دنیا ہے اور جہاں ہماری کوششوں کے بغیر پوری ہوں وہ جنت۔ کعبۃ اللہ میں اپنے ایمان کا قول دینے کے لئے کوئی چیز مطلوب تھی۔ شہاب ثاقب کا ٹکڑا آپڑا جس کو نہ کسی گنہگار نے پامال کیا نہ کسی نجاست سے آلودہ ہوا اس سے زیادہ پاک اور کیا چیز ملتی وہ خاص الخاص جنتی پتھر ہے اور ہم نے ایک مقدس غرض کیلئے بیت اللہ میں نصب کر دیا۔ کہو اس میں کیا قباحت ہو اگر وہ شہاب ثاقب کا ٹکڑا نہیں ہیں کسی غار سے نکلا ہوا پتھر کی جی بھی اس سے پاک مسجد میں لگا دیا اور اس سے عہد کر نیکی غرض وابستہ ہوئی تو کیا مضائقہ؟ جو غم کسی مقدس چیز پر ہاتھ رکھنے یا بوسہ دینے سے پیدا ہوتا ہو وہی غم اس پتھر پر ہاتھ رکھنے سے پیدا ہو جائیگا اور جس طرح کاغذ کا دستہ جس پر قرآن لکھا ہوا ہو ہاتھ رکھنے اور بوسہ دینے سے ہمارا معبود نہیں ہو گیا اور ہدایت کا حشر ہے ہونے کی وجہ سے مقدس سمجھا جاتا ہو اسی طرح پتھر بھی ہمارا معبود نہیں۔ کتابوں میں یہ کتاب ہدایت کا حشر ہے تو مکانات میں وہ مکان ہدایت کا منبع۔ ہماری محبت دونوں سے وابستہ ہے اس کاغذ کا ایک ایک پرزہ اور اس در و دیوار کا ایک ایک ذرہ ہمارے دل کو اپنی طرف کھینچتا ہو۔

یہ قانون عقل نہیں۔ قانون محبت ہے۔ کہ محبوب کی طرف منسوب ہونی والی ذلیل سے ذلیل چیز بھی عشاق کی نظریں عزیز سے عزیز ہوتی ہے۔ ہاں محبوب کی چیز کو خود محبوب سمجھ لینا کفر و کفر کا ہزار ہزار رحمت ہو ہمارے ہادی برحق (صلوٰۃ اللہ علیہ) پر کہ آنحضرت کی تعلیم سے ہم اس کفر کے ترکیب نہیں ہو سکتے ہم معبود اور معبود کی طرف لے جانے کے ذرائع میں پوری تمیز رکھتے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ خدا قدیم اور خدا کا کلام قدیم اور قرآن خدا کا کلام اور وہ بھی قدیم ہے مگر باوجود اس کے ان ادراک کو جن پر خدا کا کلام لکھا ہوا ہے اور ان نقوش و حروف کو جو کلام الہی کی نقل ہیں ہم مخلوق مانتے ہیں معبود نہیں سمجھتے۔ اس کی طرف سجدہ نہیں کرتے اس سے مراد نہیں مانگتے تو وہ پتھر جو مسجد میں لگا دیا گیا ہے ہمیں کیونکر دھوکا دے سکتا ہے مسجد میں ہونے کی وجہ سے ہم اسکو پاک سمجھتے ہیں لیکن جناب فائق ضی اللہ عنہ کی زبان میں پکار کر کہتے ہیں کہ وہ ایک پتھر ہے اور ہمیں کوئی نفع و نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

پھر سوچو! وہ پتھر کہیں سے آیا اور اس کی تعظیم کیسی ہی تو ہم پرستی سے شروع ہوئی ہم مسلمانوں کے تمام عقائد اور اعمال کا ماخذ بنی

بجا اور بجا استعمال

عرب صلوٰۃ اللہ علیہ کا فرمان ہے اور حضرت نے ہمیں فرما دیا کہ تم اس پتھر کو فلان غرض کے واسطے استعمال کرو پس ہمارے لئے پہلی سب باتیں کالعدم اور جو ہدایت ہمارے ہاں صلوٰۃ اللہ علیہ نے دی اس کا اتباع واجب۔ اسے بے جان پتھر سمجھتے ہیں اور اس پر ہاتھ رکھ کر خد سے معاہدہ کرتے ہیں ہماری اس نیت اور اس عمل میں دیکھو کیا قباحت ہے۔ معترض کو غصہ آتا ہے کہ اسلام نے پتھر کی عزت پر دوام کی ہر گاہ دی۔ مگر خدا کو کوئی بتائے وہ کونسی ناداجب اور مشرکانہ عزت کی ہر گاہی گئی۔ کیا مسلمانوں نے اسے قاضی الحاجات سمجھا؟ اس کے آگے سجدہ کیا؟ اس سے مرادیں مانگیں؟ غیر اسلامی اثر نے مسلمانوں سے تعزیر کے آگے سجدہ کرایا۔ جردوں سے مرادیں منگوائیں مطلب یہ کہ مشرکانہ ترغیب ہو تو مسلمان بھی شرک کرنے لگتے ہیں۔ مگر حجر اسود کے سامنے کسی مشرکانہ فعل کا رواج نہ ہوا تو وہ کیا کہ اس پتھر کی نسبت شرک آمیز تعلیم ہی نہیں دی گئی۔ بت خانہ سے ایک ٹھاکر کی مورتی اکھاڑ لائیں اور جن مسجد میں شرک کے اندر لگا دیں تو اس قدر تعظیم اس کی بھی کریں گے کہ جو تالیکر نہ پتھر صید

اس پر پیا خانہ پیشاب نہ کرینگے کسی اور جگہ نماز پڑھیں تو جبکہ کی طہارت و نجاست کا خیال کرنا ہوگا مگر اس صورت پر بے تکلف سجدہ کرینگے۔ کیا اس فعل سے اور بت پرستی کی اتنی تعظیم سے ہم بت پرست ہو گئے؟ اگر نہیں ہوتے تو جس پتھر کو کفار عرب عظیم سمجھتے تھے آسمانی ہونے کے خیال سے ہم نے اس کو ذریعہ حلفت نیکا اعزاز دیا تو کونسا شرک کیا کیا کسی چیز کے بجا استعمال سے وہ چیز ایسی نجس ہو گئی کہ جائز استعمال کے قابل بھی نہ ہی کیا تلوار بے گناہ کی گردن پر چلنے سے ایسی ناپاک ہو جاتی ہے کہ اس کو مظلوم کی حمایت میں بلند کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔

**حجر اسود کی آنکھ اور زبان** | معترض کو عجیب کہ قیامت کے دن حجر اسود کی آنکھ اور زبان ہوگی۔ مگر کیا نہ گسین چشم محبوب کو ہی آنکھ ہونے کی

غرت حاصل ہے یا جادو میان لیکچر ایسی زبان رکھتا ہے۔ دوستو! ہماری آپ کی آنکھ اکثر دھوکا کھاتی اور زبان اکثر دھوکا دیتی ہے مگر ایسی چیز دلی آنکھ اور زبان سے غلطی کا ہونا ممکن ہی نہیں۔ شہر کے جس رستے سے بارش کا پانی گذرتا ہے کیا کسی نے اُس کی آنکھ اور زبان نہیں دیکھی؟ وہاں سے ایک انچ پانی گذرے یا دس فٹ وہ پانی کی مقدار کو دیکھئے اور اس کا اندازہ بتانے میں کبھی غلطی نہیں کرتا یعنی جو نقش اس پر ایک انچ پانی کے بہنے سے ہوا ہے ایک گھونٹ کم یا زیادہ ہو تو وہ نقش نہ ہوگا۔ گراں میں نے غلط کہا ہمارے کان اور آنکھ میں یہ طاقت نہیں کہ اس کی بتائی ہوئی مقدار کو من و عن سمجھ لیں لیکن حجر اسود کی آنکھیں جن لوگوں کو ہاتھ لگاتے اور بوسہ دیتے دیکھتی ہیں اور اس کی زبان جس شہادت کو ادا کر لگی اس کو سمجھنے والا قادر مطلق ہے۔ وہ حجر اسود کے ہر ایک نقش اور ہاتھوں اور لبوں کی ہر ایک ضرب کو جو اس پر لگی ہے جانتا ہے۔ یہی تو وہ مسئلہ ہے جس کو آج سائنس یقینی طور پر ثابت ہے کہ انرجی (طاقت) کبھی ضائع نہیں ہوتی اور جو ہر ایک ضرب انگلی سے آپ میز پر لگائیں اس کا اثر انگلی پر اور میز پر اور توجہ ہو یا میں پیدا ہوا ہے اس کا سلسلہ بدالایا تک قائم رہیگا ہم آنکھ نہیں رکھتے مگر خدا ان سب اثروں کو دیکھتا اور اثر پیدا کرنے والے کو جانتا ہے اور یہی وجہ ہے جو کہا گیا ہے کہ قیامت کے دن ہمارے ہاتھ اور پاؤں اور دیگر جوارح ہمارے اعمال کی شہادت دیں گے **يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأُ**

أَرْجَلُهُمْ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اس دن ان کی زبانیں ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں کے خلاف ان کی بد اعمالیوں کی شہادت دینگے۔ اور شہادت یہی ہے کہ جو اثر ہم نے اپنے اعمال سے اپنے اعضاء پر اور طواف کرنے کی گردش سے فضا میں اور بوسہ دینے سے حجر اسود پر کیا ہے وہ قیامت تک باقی رہیگا اور ہمارے عمل کا ثبوت ہوگا۔

**سعی کا اخذ** مکہ معظمہ میں سب سے معظم اور مقدس یادگار مسجد الحرام ہے۔ مگر صرف یہی یادگار نہیں وہاں مذہبی و فرائض کی بہت نظر ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خدا کا حکم ہوتا ہے کہ اپنی پیاری بیوی اور شیر خوار بچہ جبر کو یکہ و تنہا ایسے جنگل میں چھوڑا وہاں کو سول تک آب و گیاہ کا نام نہ ہو۔ وہ تیار ہو جاتے ہیں۔ بچہ شیر خوار ہے کیا خبر مگر بیوی اولوالعزم پیغمبر کی بیوہ ہے۔ وہاں کا سبب ناک منظر دکھتی ہے لیکن شہر کی اطاعت اور حکم خداوندی کی تعمیل سے انکار نہیں کر سکتی۔ لی و دوق میدان میں سچ کو چھاتی سے لگا کر بیٹھ جاتی ہے مختصر خوراک اور پانی جو ساتھ رکھتا ہے تو بھوک اور پیاس کی تکلیف کو صبر کے ساتھ برداشت کرنے کا عزم کرتی ہے لیکن چھاتی میں دودھ نہیں رہتا اور بچہ بلکنے لگتا ہے تو بشریت کا تقاضا اضطراب کی شکل اختیار کرتا ہے۔ بچہ کو زمین پر لٹا کر پانی کی تلاش میں اور دھڑ دھڑ دھڑاتی ہے۔ کبھی ایک ٹیلہ پر چڑھتی ہے کبھی دوسرے پر۔ یہ منظر اپنی ضرورت کیلئے جانور کو شش کرنا سبقت ہوا اور ساتھ ہی یہ ہدایت کہ جب تک فضل ربانی شامل حل نہ ہو انسانی کوشش کچھ نہیں کر سکتی اور وہ چاہے طرفہ بعین میں رحمت کا دریا بہا دے۔ خدا کو اسی بربادی کے اندر سے آبادی کا جلوہ دکھانا تھا اور خدا شناسی کے ختم سے جو یکس ضعف کے دل میں بویا گیا تھا ارشاد و ہدایت کا تناؤ درخت پیدا کرنا تھا وہ دیوانہ وار پہاڑوں پر دوڑتی پھرتی ہے ادھر بچہ کے پاؤں تلے آب خوشگوار کا چشمہ بھوٹ نکلتا ہے۔ دور سے دیکھتی ہے تو سُبْحُ قَدْ دَسَّ کَتی ہوئی لپکتی ہو اور اپنی پیاس بجھاتی ہو اور بچہ کو دودھ سے سیراب کرتی ہے۔ کچھ عرصہ میں دبی بے آب و گیاہ جنگل ادھر ادھر کے خانہ بدوشوں کا سکنا ہو جاتا ہے۔ بیوی بچہ کو چھوڑ کر جانور الاخیر لینے آتا ہے تو قدرت کا مہمناشا دیکھ کر حمد و شکر کا ترانہ گاتا ہے۔ اور عزیز بچہ کو چھاتی سے

لگا کر کلیجہ ٹھنڈا کرتا ہے ۔

### رمی جبار کا ماخذ

خدا کا عشق اور مخلوق کی محبت ایک دل میں جمع ہو تو غیرت ربانی جوش میں آتی ہو۔ بچہ کی محبت دیکھ کر آزمائش کا ہونا ضرور تھا۔ بچہ ہوشیار ہو گیا ہو۔ دوڑتا پھرتا ہے شیریں کلامی اور خوش اطواری سے ماں باپ کو خوش کرتا ہے حکم نازل ہوتا ہے کہ خدا کے نام پر بچہ کو قربان کر دو عشق ربانی میں فنا ہونے کی یہ مثالیں اور کہاں نظر آئیں گی۔ باپ بیٹے کو فوج کرنے کیلئے نکلتا ہے۔ آسمان زمیں میں تسلسلہ پڑ جاتا ہے۔ روحانیوں میں شور اٹھتا ہے شیطان بھی انسان کے ساتھ ہر وہم گناہ کے درپے ہوتا ہے۔ اپنے تخت جگہ کو اپنے ہاتھ سے فوج کر نیکی مذمت کرتا ہے اور رحم و شفقت کا واسطہ دیتا ہے اور نہ صرف باپ کو بلکہ بیٹے کو بھی بہکانے اور باپ کے حکم سے منحرف کرنے کی کوشش کرتا ہے شیطان کو پرانی اصطلاح میں ایک جدا گانہ مخلوق مانو جو دل پر تصرف کرتی ہے۔ یا معقول پسندوں کی زبان میں بدی کی طرف ہجائیوالی خواہش کو کچھ بھی کہو وہ شیطان ہے اور اس کے تصرف سے نکلنا آسان نہیں مگر باپ تو ابوالانبیاء تھا ہی بیٹا بھی پیغمبر کا بیٹا اور پیغمبر بننے والی روح ہو۔ دوسو سو نکا دہاں کیا اثر چنانچہ دونوں اس کے دوسو سو نکو دل سے نکالنے کی کوشش کرتے ہیں وہ باز نہیں آتا تو بھجھکا کر غلط غیض سے ہاتھ کے ساتھ بھی دہی حرکتیں کرتے ہیں جو کسی شخص کو بھگائے کیلئے دھکا دیکر اور پتھر مار کر کجاتی ہیں۔ ایسا خیال چلتے چلتے تین بار دل پر وارد ہوتا ہو اور تینوں دفعہ اسکو دُور کر نیکی حرکتیں صادر ہوتی ہیں۔ یہ رمی جبار یعنی کنکر مارنے کی اصلیت ہے اور خدا کے حکم پر قائم رہنے اور اپنے جذبات اور خواہشوں کو دبائے کا بے مثال واقعہ۔

### سعی اور رمی جبار کی حکمت

حج کا مدعا اطاعت خداوندی کی ایسی ایسی اعلیٰ اور بنظر مثالوں کو یاد دلاتا ہے قصہ کمانیوں کا اثر جو کچھ ہوتا ہو معلوم۔ ہم دہاں جا کر خود صفاموہ پر دوڑتے ہیں۔ انسانی کوششوں کا نقشہ پیش نظر ہوتا ہو سنے چاہو زمر رحمت ایزدی کی موابھی دکھانا ہے۔ رمی جبار کرتے ہیں سب سے بڑے رستباز و روپیہ یاد آتا ہے اور ان کی تقلید میں خدا کی اطاعت کے اندر اپنی جان مال اور اولاد کی

محبت سے دست بردار ہونے اور شیطانی وساوس سے نفرت کرنے کا عزم پیدا ہوتا ہے  
 لَبَّيْكَ يَا رَبَّ لَبَّيْكَ کہتے ہوئے سنت ابراہیم پر کاربند ہونے کی دعا مانگتے ہیں  
 اور قربانی کے ساتھ اس مذہبی ڈرامے کو ختم کرتے ہیں۔ یورپ کے نوجوان ڈراموں کے  
 اندر کرسیڈ کے ہیروز کی نقل کرتے ہیں اور بھارت ورش کے بلونت مہا بھارت کے  
 سورماؤں کا سوانگ بھرتے ہیں اور قومی جوش پیدا کرنے کا ذریعہ جانتے ہیں۔ ہم حج  
 کے اندر نفس و شیطان سے جہاد کر نیوالے اور راہِ خدا میں جان فیئے والے بہادر دل  
 کے کارناموں کو زندہ کریں تو کونسا جرم ہو گیا۔ ناٹکوں میں چند ایکٹر سوانگ بھرتے ہیں باقی  
 تماشا دیکھتے ہیں کھیل بجاتا ہے۔ وہاں نہ کوئی تماشا دیکھتا ہے نہ کسی کو دکھاتا ہے نہ شخص اپنے  
 فعل سے اپنے تئیں فنا فی العشق کا سبق دیتا ہے اور ایک ہی رنگ میں رنگیں ہونیکی  
 وجہ سے روحانی لہر بستی رو کی طرح دلوں کو روشن کرتی اور گزشتہ گناہوں کی آلودگی سے  
 پاک کر دیتی ہے معرفت ربانی کی جن شاندار روایتوں کو تازہ رکھنے اور شعل راہ ہدایت  
 بنائے کیلئے حج فرض ہوا ہے یہ بندے ان ہی کو بے معنی کہتے ہیں۔

جو بات سمجھ میں نہ آئے اُسے لغو اور بے معنی کہہ دینا آسان ہے۔ مگر جو کام باطن  
 اور مفید کہلاتے ہیں ان سے مقابلہ کرو اور دیکھو کہ ایک انڈیا کا گریجواریٹ مسلمان  
 کوٹ پتلون پہنے چھڑی ہاتھ میں لئے سیٹی بجاتا ہوا عرفات کے میدان میں آنگھتا ہے  
 کچھ ترک۔ کچھ مصری۔ کچھ جادی اور کچھ بخاری جنٹلمینوں کو لے کر کافرینس کا اجلاس منعقد  
 کرتا ہے کچھ سیاسی۔ کچھ تہنی اور کچھ مذہبی قطع و برید دیکھیں ریفارم کے ریزولوشن میں  
 کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ حج ہو گیا۔ اُدھر پرانی طرز کے سیدھے سادھے مسلمان امیر و  
 غریب ننگے سر ایک لباس اور یکساں سادہ وضع میں طواف کرتے ہیں جھوٹا کے الفاظ  
 زبان پر ہوتے ہیں اور اس کی عظمت و کبریائی کا خیال دل میں۔ حجر اسود کو بوسہ دیکر  
 یا ہاتھ لگا کر دعائے ابراہیم کے پورا ہونے کی التجا اور اپنے گناہوں سے توبہ کرتے ہیں

\* احرام کا لباس اور اس کی وضع ابراہیمی زمانے کی نقل ہے۔ ایک چادر نیچے اور ایک چادر کندھوں  
 پر۔ سر پہنہ اور بال بڑے۔ حضرت ابراہیمؑ اور ان کے زمانے کا دستور تھا۔



سچی صفا و مروہ کے وقت ایک با خدا ضعیفہ اور شیرخوار بچے کی صحرائی زندگی کے مصائب اور پھر رحمت ایزدی کا نزول یاد آتا ہے۔ رمی جبار کے وقت باپ کے ہاتھ سے بیٹے کے گلے پر چھری رکھنے کا واقعہ اور انسانی طبیعت اور محبت خداوندی کے مابین کشمکش ہونے کا نقشہ آنکھوں کے سامنے پھر جاتا ہے۔ قربانی کرتے ہوئے اس کا فضل و کرم یاد آتا ہے جس نے بے نظیر آزمائش کے صدمہ میں بیٹے کی جگہ جانوروں کی قربانی منظور فرمائی اور ہم گنہگاروں کیلئے اپنی اہ میں اولاد کے بجائے صرف مال سے دست بردار ہونا کافی قرار دیا۔ کانفرنس کرنے والے نے ریزولوشن پاس کئے اچھا کیا خدا کرے انکو ریزولوشن یاد رکھنے اور ان پر عمل کرنے کی عادت بھی ہو مگر خدا را انصاف سے بتاؤ کہ مذہبی جذبہ کو زندہ کرنے اور محبت ربانی کے خیالات کو ابھارنے کا فائدہ اُس جنٹلمین کو ہوا یا اُن سادہ مسلمانوں کو؟

**اشعار** قربانی حج کے خاتمے پر ہوتی ہے مگر اس کی تیاری اور جانور مہیا کرنا کام پہلے سے کرنا پڑتا ہے اور قریب تر ممالک کے چلج اکثر ایسے جانور ساتھ لے جاتے ہیں۔ یہ دستور قدیم سے تھا اور کفار عرب اگرچہ کشت و خون کے دلداداؤ غارت گری میں دلیر تھے مگر ایسے جانوروں کو لوٹنے سے اجتناب کرتے تھے اور نشان یہ مقرر تھا کہ جس جانور کے کوہان یا شانہ پر زخم ہوا اور گلے میں ایک چوڑے کا ٹکڑا لٹکا ہوا ہو وہ قربانی کا جانور سمجھا جائے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ سے پہلی دفعہ مکہ معظمہ کو تشریف لے گئے ہیں اور جس سفر میں بیعتہ الرضوان کا واقعہ پیش آیا ہے صرف اس سفر میں مروی ہے کہ حضرت نے جانوروں کے کوہان پر دائیں جانب زخم دیا اور گلے میں چوڑا ٹکڑا یا زخم کرنے کو اشعار اور چوڑا ٹکڑا لٹکانے کو تقلید کہتے ہیں۔ دوسرے سفر میں عمرہ القضاء کو تشریف لے گئے ہیں تو حلبی کہتا ہے کہ اشعار کرنا مروی نہیں البتہ تقلید کی گئی۔ تیسرے عمرہ میں جو ستح مکہ کے بعد مقام جحرانہ سے جا کر کیا ہے۔ قربانی کو ساتھ لے جانے کا ذکر نہیں۔ چوتھے سفر یعنی حجۃ الوداع میں نہ اشعار کا ذکر ہے نہ تقلید کا حالانکہ قربانی کے ۶۳ جانور حضرت کی ذات خاص کے ہمراہ تھے۔ غرض پہلی بار اشعار

تقلید دونوں۔ دوسری بار محض تقلید کی گئی۔ بعد میں دو ٹوکاً ذکر نہیں اور واقع میں جس قسم اسلام کا زور بڑھتا جاتا تھا راہ میں غارت گری کا اندیشہ کم ہوتا جاتا تھا۔ اس بنا پر امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک اشعار ہدی (قربانی پر نشان لگانا) ایک وقتی ضرورت کا فعل تھا۔ بعد میں ضرورت نہ رہی تو اب جاؤر کو بے وجہ زخمی کرنا ان کے نزدیک مکروہ ہے۔

اشعار اور رمل | امام اعظم کے سوا اکثر ائمہ دین (رحمہم اللہ) اس فعل کو سنت علیہ اسلام سمجھ کر اس کو ہمیشہ بچا لانے کا حکم دیتے ہیں جیسے رمل یعنی طواف کعبہ میں جلد خرامی کا حکم ایک مصلحت خاص کے لئے دیا گیا تھا۔ لیکن باوجود ضرورت نہ ہونے کے سب کے نزدیک دائمی سنت سمجھا جاتا ہے۔ ہم پر نہ امام ابی حنیفہ کی تقلید فرض ہے نہ معاذ اللہ دیگر ائمہ اسلام سے نفرت۔ مدعا حکم رسول (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو سمجھنے اور اس پر کاربند ہونے سے ہے۔ اور اس مسئلہ میں جو استدلال امام اعظم کی طرف سے پیش ہوتا ہے۔ قوی تر معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اول تو سفر حدیبیہ کے سوا اس فعل کا صرف خود آنحضرت (علیہ الصلوٰۃ والسلام) سے مروی نہیں۔ دوسرے قرآن کریم لغوی معنی بے فائدہ کام کو ترک کرنے کا حکم دیتا ہے۔ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ وَغَيْرِهَا يَصْنَعُونَ ۝ (وہی فلاح پانے والے ہیں جو لغو سے بھی اعراض کرتے ہیں) رمل کا مسئلہ اس کی ضرورت عمرۃ القضا میں پیش آئی تھی جبکہ مکہ معظمہ پر کفار کا تصرف تھا اور وہ مسلمانوں کی آہستہ خرامی کو ان کے ضعف و نقاہت پر محمول کرتے اور ان پر غالب آنے کی خوشی مناتے تھے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر رمل کا حکم دینے کے علاوہ حجۃ الوداع میں بھی رمل کیا جبکہ کفار کی بیچ کشتی ہو چکی تھی اور کوئی مسلمانوں کی کمزوری پر مسخنے والا نہ رہا تھا اور ہمارا ایمان ہے کہ فعل رسول (علیہ الصلوٰۃ والسلام) بغیر کسی حکمت اور مصلحت کے نہیں ہو سکتا اور اس وقت

شہادت کفار کی مصلحت باقی نہ رہی تھی تو ضرور کوئی اور وجہ ہوگی اور اپنی استطاعت کے موافق اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ کفار پر رعب ڈالنے کے علاوہ تیز خرامی سے ذوق شوق کا بھی اظہار ہوتا ہے کسی قابل تعظیم بزرگ کی خدمت میں بیٹھنا یا کھڑے ہونا ہو تو سر جھکا ناظر کو نیچی رکھنا اور عجز و مسکنت کا اظہار کرنا مقصود ادب ہے لیکن اسی بزرگ کے کسی حکم کی تعمیل چلنا پھرنا ہو تو اس وقت کی آہستہ خرمی سے ظاہر ہوتا ہے کہ شاید وہ اس کام کو کرنا نہیں چاہتا اس لئے اطاعت شعار بندہ بے اختیار یا عمداً اپنی حرکات سے رغبت و شوق کا اظہار کرتا ہے اور جو کام کرنا ہو اس کی طرف تیزی سے لپکتا ہے۔ نیز چلنے سے تکلیف ہو جب بھی پہلے چند قدم ضرور جلدی اٹھاتا ہے۔ بعد میں رفتار کو نرم کر دے تو سمجھتا ہے کہ معذور سمجھا جائے گا۔ ہاں متانت کو بالکل چھوڑ دینا اور لمبے ڈگ بھرنے اس وقت بھی نازیبا ہوتا ہے۔ یہی کیفیت نماز اور طواف کی ہے کہ نمازیں عجز و تضرع کے لئے فروتنی کا اظہار مناسب سمجھا گیا ہے اور طواف میں چست خرامی کو جو متانت اور خوش رفتاری سے ملی ہوئی ہو شوق و محبت کا نشان قرار دیا گیا ہے اور وہ بھی سات چکروں میں سے صرف پہلے تین میں جیسے بالعموم آقا کے سامنے فرمان پذیر غلاموں کی عادت ہے پس اس فعل کا ارتکاب کبھی بھی لغو نہیں ہو سکتا۔

اخروی فائدہ پہلے

اور

دنیوی مفاد پیچھے

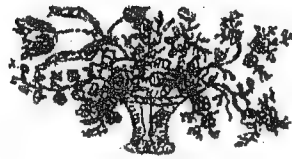
یہ ہے حج اور یہ ہیں اس کے چند اسرار جو ہم جیسے نادانوں کو بھی معلوم ہو سکتے ہیں ورنہ ہمارے مالک کے احکام بے شمار فوائد سے معمور ہیں اور ان کا ایک نکتہ بھی ایسا نہیں جو لغو اور بے معنی کہا جائے۔ لوگ تجارت۔ مبادلہ خیالات۔ صلاح رسوم وغیرہ محض

دنیوی فوائد پر نظر رکھتے ہیں۔ حالانکہ اسلام کو یہی فوائد منظور خاطر نہیں ہیں۔ اور مسلمانوں کا نصب العین محض دنیا کو عیش و آرام سے گذارنا کبھی بھی تسرار نہیں پایا۔ اگر کوئی شخص صرف دنیا چاہتا ہو تو بے شک اسلام کو چھوڑ دے۔

دنوی ترقی اس دوسرے آزاد رہ کر بھی ہو سکتی ہے۔ بلکہ اسلام میں پابند رہنے کی نسبت زیادہ ہو سکتی ہے۔ اسلام کسی بے ایمانی، خیانت، ظلم اور تعصب کی اجازت نہیں دیتا۔ مگر دنیوی فوائد اکثر بددیانتی اور بے ایمانی سے اگر یہ کام ذرا دور اندیشی اور دانائی سے اور پالیسی کی آڑ میں کئے جائیں، اس قدر حاصل ہو سکتے ہیں کہ ایمانداروں کے وہم و خیال میں بھی نہ آئیں پس ایماندار رہنے کا فائدہ اگرچہ دنیا میں بھی ہے مگر بہت کم۔ اس کا حقیقی فائدہ آنجہانی بہتری اور ابد الابد کی راحت ہے اور یاد رکھو کہ وہ اسلام کو چھوڑ کر کبھی بھی میسر نہ آئے گی اور نیز اسلام کے کسی حکم کو اپنی نادانی سے خلاف عقل سمجھ کر کسی چھوٹی سے چھوٹی ہدایت سے منہ پھیر کر بھی ابدی راحت میں ضرور نقص واقع ہوگا۔ معاذ اللہ کیا حج اس لئے مشروع ہوا ہے کہ اقوام عالم کے حالات معلوم ہوں اور ہم تجارت و صنعت میں ترقی کریں۔ حاشا وکلا۔ یہ اسلام کے نادان دوستوں اور حریفہ دنیا کے عاشقوں کا اتہام ہے۔ اسلام معرفت ربانی کی طرف بلاتا ہے اور اس کا ہر ایک فریضہ خدا کی عظمت و جبروت کو دل میں راسخ کرنے کے لئے مقرر ہوا ہے۔ اس کے ساتھ جو دنیوی فوائد حاصل حاصل ہو سکتے ہیں وہ ہم فرما دہم ثواب۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ ہم جیسے فحش و شہوانی مسلمان جو ذرا آفتاب کو دیکھ نہیں سکتے نہ حج سے اور ہدایت لے کر آتے ہیں نہ نماز روزہ اور دیگر احکام کو بجا لا کر روشنی حاصل کرتے ہیں۔ یہ ہمارا اپنا قصور ہے کہ دوا کا پیا لہ نہ کو لگاتے ہیں اور پیتے نہیں یعنی محض رسم کی پابندی کرتے ہیں اور غرض و مدعا سے غافل رہتے ہیں۔ نسخہ بتانے اور ہدایت کی راہ دکھانے والا ہماری محرومی قسمت سے قابل ملامت نہیں ہو سکتا۔

اس باب میں ان ہی معذرت ہائے بچا کا ذکر  
ایک ترانہ کے بعد دوسرا | مطلوب تھا جو اہل زمانہ ادا کئے فرائض کی  
نسبت پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ پہلے نماز کی نسبت غور ہو تو اوقات فرصت کو

تلاش کرتے ہوئے ضمن میں مغربی رسم و رواج اور وہاں کے تجارتی انہماک کا ذکر آگیا۔ اس کو جہاں تک طبیعت کا اقتضا تھا۔ طول دیا مگر دیکھا تو یہ بحث بجائے خود بہت سبب ہے کیونکہ تجارت نے جو شکل اختیار کر لی ہے اسے اسلامی معیار کے مطابق پرکھنے اور دیکھنے کی ضرورت ہے کہ اس میں فضولیات کی آمیزش کس قدر اور واقعی ضرورتیں کیا ہیں اور اسلامی احکام کے روئے واقعی ضرورتوں کو سرانجام دینے کی کیا شکل ہو سکتی ہے۔ یہ مضمون بہت طویل ہے مگر اس قدر مہتم بالشان ہے طول سے اجتناب ہو تو واقعات روشن نہ ہو سکیں گے اسلئے باب اس مضمون پر وقف ہے +



# باب چہارم

## تجارتی نظام

تجارت کا موجودہ اہتمام | تجارت کی موجودہ شکل نظام تمدن کے بہت بڑے انقلاب کا نتیجہ ہے۔ گذشتہ زمانوں میں تجارت۔ زراعت اور دیگر

تمام کاروبار بالعموم چھوٹے چھوٹے پیمانوں پر چلائے جاتے تھے۔ تجارت بیشک ممالک و دراز تک ہوتی تھی اور سوداگر بڑے بڑے تھے باندھ کر سفر کرتے تھے۔ مگر یہ اجتماعی شکل صرف رستہ کے خطرات سے محفوظ رہنے کے لئے تھی۔ ورنہ سرمایہ اور سامان تجارت ہیا کرنے میں شخص اپنی ذات کا ذمہ دار تھا۔ اور چھوٹے چھوٹے بڑے بڑے سرمایہ کی چند مختلف کاپیاں ہوتی تھیں جو رہنروں کے خوف سے جمع ہو کر سفر کرتی تھیں اور کسی آبادی میں بچ کر سب اپنے اپنے خواہنے لگا کر اور کبیل بچھا کر بازار لگا دیتے تھے خشکی میں اونٹ یا گدھے اور تری میں ایسی کشتیاں استعمال ہوتی تھیں جن کا سر انجام اگرچہ صرف کثیر چاہتا تھا پھر بھی ان کی تیاری لازمی کوشش سے ممکن ہوتی تھی۔ اس کے خلاف فی زمانہ تجارت کا اہتمام سلطنت کے اہتمام سے کم نہیں۔ ہم گھریں ٹھیکر گلی کے بننے اور بازار کے بساطی کو سوداگر کہیں اور اس کی کوڑی پیسہ کی آمد کو کافی سمجھیں تو اور بات ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ جن کے ہاتھ میں تجارت کی باگ ہے وہ اگر چاہیں تو اس بننے اور بساطی کو ہم سمیت فاقہ سے ہلاک کر دیں۔ وہ لوگ کرڈر یا پونڈ کے سرمائے سے کام شروع کرتے ہیں۔ ہزاروں آدمی نوکر رکھتے ہیں۔ تمام ملکوں میں کچی جنس کو خریدنے نئی صنعتوں کیلئے بنوئے تلاش کرنے۔ خام جنس کو مختلف صورتیں دینے۔ کارخانے کھولنے اور

۱۔ ایک چھینٹیں چھاپنے والے ہزاروں روپیہ اس مد پر خرچ کرتے ہیں کہ لوگ جنگلوں اور پہاڑوں میں پھریں۔ کوئی دیکھش منظر دیکھیں تو اس کا عکس لیں۔ کوئی خوبصورت پھول۔ کوئی عجیب جانور پھر جھنگلاتی مینری وغیرہ نظر پڑے تو جگہ یا عکس انا کر دوٹاں پہنچائیں اور وہی افشتہ چھینٹوں پر اتاراجائے۔

وسائل نقل و حرکت کو میا کرنے کے لئے گناشتے مقرر کرتے ہیں۔ اشیاء تجارت تیار کرنے کے لئے لاکھوں روپیہ کی مشینیں اور دیگر سامان سفر کیلئے کروڑوں روپیہ کے تجارتی جہاز اور اندرون ملک میں مختلف قسم کی گران قیمت سواریاں طلب ہوتی ہیں۔ اور اس شان سے تجارت کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تھوڑے سرمایہ سے اُن کی سی ایک آدھ چیز بنائے تو مقابلہ کیلئے لاکھ دو لاکھ کا نقصان اٹھا کر بھی کچھ عرصہ کے لئے اپنی چیز سستی بیچنے لگتے ہیں اور حریف کو ہمیشہ کے لئے تباہ کر دیتے ہیں +

### بینک کی ضرورت

تجارت کی ایسی بڑی قوت اور سرمایہ کا اتنا بڑا اہتمام ظاہر ہے کہ ایک دو بلکہ سو پچاس آدمیوں کے بس کا بھی نہیں اور اُس کی صورت موجودہ تمدن نے یہی پیدا کی ہے کہ ملک کے چھوٹے چھوٹے اور بڑے بڑے سرمائے ایک مرکز پر جمع کر دیتے ہیں جس کو بینک کہتے ہیں بینک سرمایہ داروں کو مختصر سودا داکرتا ہے اور خود اس سے بڑے سود پر تاجروں کو قرض دیتا ہے۔ تاجروں کی ایک ایک کمپنی اپنے موجودہ ذخیرے کی کفالت پر بسا اوقات لاکھوں بلکہ کروڑوں پونڈ قرض لیتی ہے اور جس قدر سودا داکرتی ہے اس کا بار تجارتی اشیاء پر ڈال دیتی ہے۔ مگر ایسے بڑے سرمایہ سے جو گراں بہا سامان اشیاء تجارت کے متیا کرنے کا پیدا ہوتا ہے اس سے تجارتی اشیاء باوجود سود کا بار برداشت کرنے کے انفرادی کوششوں کی نسبت ارزاں پڑتی ہیں اور تجارت کرنے والوں کو بے حد نفع بخشی ہیں پس حقیقت میں وہ تمام ملک کا سرمایہ ہوتا ہے جو مقررہ سود کی امید پر ایک جگہ جمع ہو جاتا ہے اور اس سرمایہ کی امداد سے ایسی بڑی تجارت کا سرانجام ہو سکتا ہے۔ نیز جیسا کہ پروفیسر مارشل لکھتے ہیں:-

تجارت کے لئے سودی کاروبار کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں وہی لوگ تجارت کرتے تھے جو اپنا سرمایہ رکھتے تھے۔ مگر ان میں سے اکثر کاروباری قابلیت سے بہرہ ہوتے تھے اور نقصان اٹھاتے تھے۔ لیکن اب جو لوگ روپیہ رکھتے ہیں وہ سود کے لالچ سے تاجرانہ قابلیت والوں کو مدد دیتے ہیں اور وہ لوگ کام کو ہاتھ میں لیکر خوش اسلوبی سے چلاتے اور نفع حاصل

کرتے ہیں۔

غرض دنیا نے جس قسم کی تجارت تک ترقی کی ہے وہ اگر اسی پہانے پر کوئی اور قوم اختیار کرنا چاہے تو اس کے لئے موجودہ حالات میں کامیابی کی یہی ایک صورت ہے۔ اور جو قوم سود لینے اور دینے پر رضامند نہیں ہوتی وہ نہ ملکی سرمایہ کو خاص مرکزوں میں جمع کر سکتی ہے نہ اتنی بڑی تجارت کا اہتمام کر سکتی ہے۔

### تجارتی ذخیروں کے لئے سود کی ضرورت

اس پہانہ کی تجارت سے نیچے اُتریں تو وہ لوگ نظر آتے ہیں جو صنعتی کارخانوں سے بڑے پہانے پر مال منگواتے ہیں اور پھوٹے دوکانداروں کے ہاتھ بیچتے ہیں۔ ایسے لوگ کبھی اپنے ذاتی سرمایہ سے اور کبھی دو۔ چار۔ دس شریک ہو کر کام شروع کرتے ہیں۔ مگر آجکل کی دنیا مقابلہ کا ڈنگل ہے۔ اگر صرف یہ مقدار مال منگوائیں جس قدر روپیہ دست بدست دے سکتے ہوں تو کامیابی نہیں ہوتی اور مقابلہ کرنے والے بازی جیت لیتے ہیں۔ یہ کام کرنا ہو تو اسکی صورت بھی یہی ہے کہ علاوہ نقد روپیہ کے اپنے اعتماد سے بھی کام لیں اور یونہی ہوتا بھی ہے یعنی نقد روپیہ سے شاذ و نادر ہی مال خریدا جاتا ہے۔ بلکہ مال منگوا لیا جاتا ہے اور ایک کاغذ اس رقم کے واجب الادا ہونے کا دے دیا جاتا ہے۔ اور کسی تجارت میں پچھ نہیں کے بعد اور کسی میں تین مہینے کے بعد روپیہ ادا کرنا ہوتا ہے۔ اس میں سہولت یہ ہوتی ہے کہ نقد ادا کرنا نہیں پڑتا اور پاس دس ہزار موجود ہے تو اعتماد ہونے کی صورت میں تیس ہزار کا مال منگوا سکتے ہیں اور نقصان یہ ہے کہ اس دستور نے نقد بیوپار کی نسبت چیزوں کا بھاؤ گران کر دیا ہے اور وہ گرائی گویا اس عرصہ تک روپیہ نہ ادا کرنے کا سود ہے اور اگر وقت مقررہ پر بھی قیمت ادا نہ ہو تو پھر اور سود دینا پڑتا ہے اور تمام سود اگر یونہی سودا کرتے ہیں۔ اب اگر کوئی بھلا آدمی صرف نقد کالین دین رکھے تو اس قدر مال نہ منگوا سکیگا جس قدر اور کوٹھیوں میں ہوگا اور خسارہ میں رہیگا اور اگر منگوائے اور ان ہی کی طرح سود کا بار برداشت کرے تو آگے جن دوکانداروں کے ہاتھ وہ چھیکا ان میں بھی یہی دستور ہے اگر ان سے نقد مانگے تو بکری نہ ہوگی اور اگر اعتماد کالین دین کرے اور سود کی رقم نہ چڑھائے جب بھی گھائے میں رہیگا۔ اور جب



یہ صورت ہے تو اعلیٰ پیمانہ کے کارخانے ایک طرف تجارتی کوٹھیاں اسی طرح چل سکتی ہیں۔  
کہ ایک طرف سود دیا جائے اور دوسری طرف سے لیا جائے \*

## تجارت سے اجتناب کرنے کی قباحت

اب فرض کرو کہ جو قوم سود سے نفرت کرتی ہے وہ دو تو قسم کی تجارت نہ کرے اور صرف معمولی بننے بساطی کی دوکانداری پر قانع ہو تو اول موجودہ سرمایہ کے ساتھ کسی نہ کسی قدر مال میعادہ قرض پر اس کو بھی لینا ہوگا اور خود سود لینے سے احتراز کرے تو دینا ضروری پڑے گا اور دوسرے دیدہ ویزین سے اُن نقصانوں کو دیکھیں جو فی زمانہ تجارت سے اجتناب کرنے پر رونما ہوتے ہیں تو وہ بہت ہی خطرناک ہیں۔ کیونکہ ایسے ملک اور ایسی قوم کی تمام ضروریات کا سرانجام غیروں کے ہاتھ میں ہوتا ہے اور جس جس قسم کی مراعات اور سہولتیں تجارت کو جاری رکھے کیلئے اُن کو مطلوب ہوتی ہیں اگر اُن سے انکار کیا جائے تو ایک طرف ملک کی خود اپنی ضرورتیں پوری نہیں ہوتیں اور دوسرے وہ لوگ اس قدر دباؤ ڈالتے اور اپنی ثروت اور دولت مندی کی وجہ سے دباؤ ڈالنے کے وسائل رکھتے ہیں کہ ان کی ہر ایک درخواست کو قضاے مہم سمجھ کر ماننا پڑتا ہے اور جو قوم تجارتی حقوق رکھتی ہے وہ رفتہ رفتہ ملک کی مالک ہو جاتی ہے۔ نہ صرف ہدیے معنے کہ اہل ملک اس کی رعایا ہیں بلکہ کمشنر اوقات اس طرح کہ اہل ملک غلاموں کی زندگی بسر کرتے ہیں اور طرح طرح سے براہ ہوتے ہیں۔ ہمارے زمانے میں ممالک اسلامیہ پر جس قدر اغیار کا دباؤ پڑا ہوا ہے اس کی بنا اکثر دو بیشتر انہی تجارتی حقوق سے پڑی ہے۔ ہم نے تجارتی معاملات میں سہل انگاری سے کام لیا اور اس پیشہ کے تمام شعبے اغیار کے ہاتھوں میں جاتے دیکھے اور اُس کی آئندہ ضرورتوں کو نہ سمجھے۔ ایک ناول میں ایران کا ایک شاعر اپنا حال بیان کرتا ہے کہ میری طبیعت رسا تھی اور شبینری کے کام کو سمجھ سکتا تھا میں نے چاہا کہ طہران میں کپڑے کا کارخانہ کھولوں۔ بادشاہ سے امداد کا خواستگار ہوا اُس نے جواب دیا کہ تم شاعرانہ مضامین کی ساخت و پرداخت میں مصروف رہو۔ ایسی فضولیات میں نہ پڑو۔ ہمارے لئے کپڑا بنانے کا کام فرنگی کرتے ہیں تو دوسرے مول لینے کی ضرورت کیا۔ یہ اگرچہ فرضی قصہ ہے لیکن ہمارے حالات واقعی

کا پورا آئینہ بھی ہے۔ ممالک اسلامیہ کے بااقتدار افراد ہمیشہ اسی بے راہ روی اور غلط فہمی میں مبتلا رہے ہیں اور یہ سوس رانیوں کو چھوڑ کر منفعت بخش کاروبار کی طرف متوجہ نہیں ہو سکے آہ پہلا تصور اپنا ہے اس کے بعد اگر اغیار اپنا مطلب نہ نکالیں تو قصور وار ہیں \*

غرض فی زمانہ کوئی قوم جان مال اور عزت کو ناجرمانہ قابلیت کے بغیر قائم نہیں رکھ سکتی اور ایسی بڑی ناجرمانہ فتنہ دی جو قوم کو برتری کے کمال تک پہنچائے سرمایہ کی بہت بڑی مقدار لگا کر دوسروں سے مقابلہ کرنے کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور سرمایہ کی اتنی بڑی مقدار ایک مرکز پر جمع نہیں ہو سکتی جب تک امیر غریب سب کو سود کا لالچ دیکر ان کی جیب سے پیسہ نہ نکلوا لیا جائے۔ جو قوم فیل نہ کرے وہ نسبت کی تمام ضروریات میں اغیار کی محتاج رہے گی اور جو لوگ ضروریات ہم پہنچائیں گے وہی ہر طرح غالب رہیں گے اور مغلوب کو جس طرح چاہیں گے بچائیں گے۔ بلکہ اگر وہ مغلوب قوم کو زندہ رہنے دینگے تو محض اسلئے کہ ان کے خون سے اپنے اعضاء جو اس کو خوراک دیتے رہیں۔ ورنہ وہ اگر فنا کرنا چاہیں تو توپ و فٹنگ مارنے کی ضرورت نہ ہوگی۔ بلکہ اپنے واٹر ورکس کا ایک ہٹن دبا کر تمام آبادی کو پانی سے محروم کر سکیں گے انگلی ہلا کر برقی روشنی گل کر دینگے کسی مشین سے زہریلی گیس چھوڑ کر تمام جانداروں کو دم بھریں بیجان بنا دینگے۔ غرض تجارتی برتری پست اقوام پر وہ بلائیں لاسکتی ہے جس سے نجات پانے کی کوئی سبیل نہیں سوا اس کے کہ جو قومیں ابھی تک شیعہ تہذیب کے پنجہ میں گرفتار نہیں ہوئیں یا گرفتار ہیں مگر کچھ ہاتھ پیرلا سکتی ہیں وہ صنعت و حرفت اور تجارت کی طرف رجوع کریں اور اس میدان کی تمام صعوبتوں پر غالب آکر اغیار کے ساتھ تجارتی مقابلہ کا کھیل کھیلیں۔ اگرچہ دنیا میں تہذیب جدید کے جھنڈے ہر طرف گڑے ہوئے ہیں اور وہ لوگ برتری کے اس درجہ تک پہنچ چکے ہیں کہ پست اقوام میں ان سے مقابلہ کرنے کی قوت باقی نہیں رہی لیکن اگر زندہ رہنے کا امکان ہے تو محض تجارتی جدوجہد سے اور جس قوم میں یہ جذبہ نہ ہو اس کی قومی موت میں کوئی شبہ نہیں \*

بعض مقامات میں سیاسی جھغٹلاش کے اندر ایسا ہوا ہے اور گھنٹہ دو گھنٹہ کے اندر تمام آبادی بلبلا اٹھی ہے \*

## ملک رانی کیلئے سودی کاروبار کی ضرورت

اصول ملک رانی کو دیکھا جائے تو اگرچہ ملک گیری کا دستور بہت بڑے عرصہ سے جاری ہے اور سلطنت کے مصداق ہمیشہ کثیر الافواع اور عظیم القدار ہے ہیں لیکن مصارف کے جس بار کے

نیچے بھل کی حکومتیں دہلی ہوئی ہیں پہلے اس کا نشان نہ تھا۔ پہلی تاریخ کسی سلطنت کے مقروض ہونے سے بہت کم آشنا ہے اور بادشاہ ہو کر لوگوں سے قرض کی درخواست کے اور نہ صرف کسی جنگ کے موقع پر بلکہ ملک کے اندرونی کاروبار کے واسطے۔ ایسا منظر پہلے شاہان واد ہی دیکھنے میں آیا ہو گا۔ مگر آجکل بقول مسٹر فاسٹ

قریباً یورپ کا ہر ایک ملک محاصل سے زیادہ خرچ کرتا ہے اور کی بہت بڑی حد تک قرض سے پوری کی جاتی ہے۔ پولیٹیکل اکاڈمی مقالہ۔ باب ۱۸۷ ص ۱۸۷

اس کی شکل یہ ہے کہ جب کبھی کوئی ریل یا نہریا اور اسی قسم کا کام کرنا ہوتا ہے تو حساب کر لیا جاتا ہے کہ اس کام سے خرچ کے بعد کس قدر پس انداز ہو گا اور قرض لیا جائے تو سود کس قدر واکرنا پڑے گا اگر خرچ اور سود نکالنے کے بعد منفعت ہو سکتی ہے تو قرض لیکر وہ کام کر لیا جاتا ہے اور اس دستور سے ایسے بڑے بڑے اور منفعت کام سرانجام پاتے ہیں جو ملک کی خالص آمدنی سے ہرگز نہیں ہو سکتے۔ اس کے علاوہ بری اور بحری قوت تیار کرنے کا اور آجکل ہوائی قوت کے سرانجام کا صرف اس قدر ہے کہ ایک ایک جہاز پر ایک ملک کی آمدنی خرچ ہوتی ہے اور ایسے کام بھی روپیہ نہ ہو تو قرض لیکر کرنے پڑتے ہیں جس ملک کے اندر بینک اور تجارتی کوٹھیوں موجود ہیں وہ آسانی سے قرض حاصل کر سکتا ہے لیکن ایسے ممالک کی دشواریاں اخبار دیکھنے والوں سے پوشیدہ نہیں جو بینکوں کے دستور سے ناواقف ہیں اور سودی کاروبار نہیں کرتے۔ وہ قرض لیکر فوج کو درست نہ کریں تو ملک جاتا ہے۔ قرض لیں تو غیروں سے درخواست کرنی پڑتی ہے وہ طرح طرح کی کفالتیں چاہتے ہیں بعض صیغوں پر قبضہ کرتے ہیں بعض کے انتظام میں داخل رکھنے کی شرط لگاتے ہیں اور حتی الوسع ایسی بندشیں عائد کرتے ہیں کہ نہ قرض سے سبکدوشی ہو نہ پورے طور پر وہ مقصد پورا ہو جس کے لئے قرض لیا گیا ہے اور انتظام کی پیچیدگیوں سے ملک یوں مایوس و اغیار کے قبضہ میں آتا جائے۔

## پست اقوام کی تباہی

غرض صنعت۔ تجارت اور ملک اتنی کی تمام صورتیں ایسی ہو گئی کہ جب تک تمدن کی یہ رفتار ہے بینک کے دستور اور

تجارتی سود کا لین دین کرنے کے بغیر ان میں سے کوئی کام سرسبز نہیں ہو سکتا اور ان سبے قطع نظر کی جائے اور قناعت کے آغوش میں ہٹھکے سب کام چھوڑ دینے کا غم کر لیں جب بھی اس نصیب نہیں ہوتا اور جو نصیبیں کاروبار کے حق داروں کی طرف سے نازل ہوتی شروع ہوتی ہیں وہ جب تک امریکہ کے ایسی باشندوں اور اسٹریلیا کے وحشیوں کی طرح نابود نہ کریں۔ یا خلائی کی بندشوں میں نہ جکڑ دیں ختم ہونے کا نام نہیں لیتیں۔ پروفیسر مارشل اپنی کتاب میں آدم سمیتھی زبان سے کہتے ہیں کہ پرنسپلز آف اکنامکس مقالہ نمبر ۱۰ باب ۲ صفحہ ۱۹۷

آبادی کی افزائش سے جو دباؤ ذرائع معاش پر پڑتا ہے اس کا میلان اس جانب ہوتا ہے کہ ایسی قوموں کو نابود کر دیا جائے جو نظام نہ ہونے کے سبب یا اور وجہ سے اُس جگہ کے بہترین مفاد کو حاصل کرنے کے ناقابل ہوں جہاں وہ رہتے ہیں۔

اس کا مطلب یہ ہوا کہ پست اقوام کو نابود کرنے کے لئے مذہب اقوام کے بہترین دل و دماغ منطقیانہ دلائل بھی پیدا کر لیتے ہیں اور جو ظلم کرتے ہیں اسے بھی علمی روشنی سے چمکا لیتے ہیں + سود کی اس قدر ضرورت کو دیکھنے کے بعد اس مفاد کو بھی دیکھنا چاہئے جو سود کا مفاد کسی شخص کو سود خواری کا پیشہ اختیار کرنے سے حاصل ہو سکتا ہے لیکن

اس کا نتیجہ چنداں حوصلہ بخش نہیں پیشک ہم دیکھتے ہیں کہ سود خواروں کا سرمایہ سینگڑوں سے ہزاروں اور لاکھوں تک پہنچ جاتا ہے۔ وہ زمیندار نہیں ہوتے مگر کچھ عرصے میں بڑی بڑی جاگیروں کے مالک نظر آتے ہیں۔ چھوٹے بڑوں میں کام شروع کرتے ہیں اور سر بفلک عمارتیں اڑتوں کے لئے چھوڑ جاتے ہیں۔ مگر اس کی ایک تو یہ صورت ہے کہ عیاشوں کو سو روپیہ قرض دیتے ہیں دو سو لکھوا لیتے ہیں اور سو چڑھا کر عدالت سے پانسہ کی ڈگری لیتے ہیں یا ناخواندہ زمینداروں کا شہادت کے نام سے بھی پرانگوٹھا لگواتے ہیں اور اوپر معقول رقم کا وثیقہ لکھ لیتے ہیں یا اور اسی قسم کا جعل کرتے ہیں۔ یہ آمدنی پیشک بہت ہے مگر کوئی عقل مند اپنی قوم کو ایسے فعل کی ترغیب نہیں دے سکتا۔ دوسری صورت یہ کہ قرض خواہ ضرورت کے مارے بیقرار ہی سود خواروں کا کار

کا موقع پاتا ہے۔ بازار میں روپیہ فی صدی ماہانہ سود دی۔ وہ روپیہ پیچھے دو آنے ماہوار مانگتا ہے۔  
قرض خواہ روپیہ ملنے کو غنیمت سمجھتا ہے اور شکر گزار ہو کر دستخط کر دیتا ہے مینے ختم ہونے پر  
بے باقی کی پھیل نہیں ہوتی نالش کے خوف سے وثیقہ تجدید کرتا ہے۔ سود اصل میں شامل  
ہو کر نیا حساب شروع ہو جاتا ہے اور سو روپیہ کے قرض میں کچھ عرصہ کے اندر ہزاروں کی ہونٹ  
جائدا دخل سے لگ جاتی ہے۔ پروفیسر مارشل ہندوستان کے انگریزی حکام کی زبان سے  
یہ کہتے ہیں کہ :-

ساہوکار لوگوں کی بد قسمتی کے موقع پر لین دین کرنے اور ان کی مصیبت سے فائدہ اٹھانے کے  
وقت ہمدردی کے ہمانے سے مظلوموں کو دفن کرنے کے لئے گڑھے کھودتے ہیں۔

(مقالہ ۷۱ باب ۱۱ صفحہ ۵۴۴)

غرض آدمی اس صورت میں بھی معقول ہے اور قانون بھی اس پر زیادہ گرفت نہیں کرتا مگر جس  
بے دردی سے کام لیا گیا ہے کوئی دل اگر وہ انسان کا دل ہے ایسے مال کی تمنائیں کریگا  
تیسری صورت یہ کہ ساہوکار کسی گاؤں سے سودی لین دین نہ لکھتا ہے۔ روپیہ دینے کے وقت  
جو معین رقم سود کے نام سے لکھواتا ہو اس کے علاوہ جب تک قرض باقی رہتا ہے ساہوکار  
اور مقروض میں مالک و مملوک یا بادشاہ و رعیت کی نسبت رہتی ہے۔ قہرسم کی جنس جو مقروض  
پیدا کرتا ہے ساہوکار کا نذرانہ ادا کرنے کے بغیر صرف نہیں کر سکتا اور سوچا اس زمینداروں  
سے لین دین رکھنے والا ساہوکار ہمیشہ اپنے من جلالتا ہے تو اسامیوں کے سر سے گلے  
بھینسو کو چارہ اور رات ب دیتا ہے تو انکی گرہ سے اور تبا کو سکھ روٹی۔ قہرسم کا تازہ اناج  
اور قہرسم کی ترکاری جو اسامیوں سے مل سکے اپنی گرہ سے نہیں خریدتا اور با اینہم اصل  
اور سود قائم رہتا ہے۔ اس عمل میں سخت گیری نمایاں نہیں ہوتی مگر سود ایک سے وہ چند  
ضرور ہو جاتا ہے اور زمیندار کو قرض لینے کا فائدہ بہت گراں پڑتا ہے پس خالص سود کا  
مفاد یہ بھی نہیں ہے۔ چوتھی صورت یہ کہ ساہوکار سودی کاڑ بھی کرتا ہو اور اس کے علاوہ  
اور بھی جو کام فائدہ کا نظر آئے اس سے غفلت نہیں کرتا کسی جنس کے گران ہونیکا خیال ہو فوراً  
خرید کر کوٹھیاں بھر لیتا ہے اور وقت پر منفعت حاصل کرتا ہے۔ کوئی زمین یا مکان سستے

داسول بکتا ہو خریدنے میں تامل نہیں کرتا۔ کوئی کارخانہ کھولنے کا موقع ہو۔ دریا دلی سے روپیہ لگا دیتا ہے۔ ایسا شخص کہلاتا ساہوکار ہی ہے مگر اس کی آمدنی کا بہت بڑا ذریعہ تجارت ہوتی ہے نہ سود خواری +

**خالص سود کا مفاد** غرض سود خواری جو عظیم الشان منافع حاصل کرتے ہیں۔ ان میں اکثر و بیشتر حصہ جعل۔ بے ایمانی اور سخت گیری کا

ہوتا ہے یا کسی خاص صورت میں لیکر کاروبار تجارت کا۔ ورنہ خالص سود کا عام نرخ ہندوستان میں ایک دو فیصدی ماہوار ہے اور ایک ہزار روپیہ سود پر لگا کر دس روپیہ ماہوار کما لے جاسکتے ہیں جس سے ایک بھلا دانش بسر اوقات نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر روپیہ کے ساتھ محنت بھی مل جائے اور اسی ہزار کے سرمایہ سے بساطی کی کان کھول لیں تو کنبہ کی پرورش کر سکتے ہیں پھر ان واقعات کو ساتھ ملاؤ جو ساہوکاروں کو کبھی کبھی پیش آتے ہیں کہ ان کی کوئی اسامی نادہند کل آتی ہے۔ جائدا نہیں رکھتی یا کسی طرح کا جل دیکر جائدا کو ضائع کر دیتی ہے اور اس طرح پر ہر ایک ساہوکار کی کوئی نہ کوئی رقم سود سمیت کھاتے پڑ جاتی ہے تو عام ساہوکار ایسے واقعات کا مقابلہ اسی تدبیر سے کرتے ہیں کہ ایک جگہ اصل رقم ضائع ہوتی ہے اور دس جگہ سود کو اصل سے دو چند وصول کر لیتے ہیں۔ اس تدبیر کو دیانتداری کے خلاف سمجھیں تو پھر خالص سود سے ہزار پر دس روپیہ کا ملنا بھی یقینی نہیں نیز سود کی شرح اور اس سے بڑی شرحیں بھی اسی لئے رائج ہیں کہ لوگ قمار بازی۔ عیاشی یا شادی عہنی کی فضول رسموں سے مجبور ہو کر قرض لینے کے لئے بے طرح بیقرار ہوتے ہیں اور جب یہ خواہشیں قابل نفرت اور لائق السداد ہیں تو جو مفاد انکی وجہ سے سود کی شکل میں حاصل ہوتا ہے وہ بھی قابل تحسین نہ ہوگا انکو چھوڑ کر کاروبار کی معقول ضرورتوں کو دیکھیں تو ان کیلئے شرح سود اس سے بھی کم ہے یعنی آٹھ آنے فیصدی ماہوار اور بڑی رقموں میں پانچ روپیہ فی صدی سالانہ اور انگلستان وغیرہ کا ربا ری ملکوں میں اس سے بھی کم یعنی کمین تین اور کمین دو فیصدی سالانہ۔ اور یہ نرخ روز بروز کم ہوتا جاتا ہے پس ہزار کی رقم ایسی جگہ دیکر پچیس یا زیادہ سے زیادہ پچاس روپیہ ماہوار آمدنی ہو سکتی ہے حالانکہ دس ہزار سرمایہ کی دوکان اس سے پندرہ یا زیادہ منفعت بخش ہے +

## سود کی ہوس خاتم

غرض خالص سود کی آمدنی سرمایہ کے تناسب سے کبھی حوصلہ افزا نہیں ہوتی اور اگر تیس چالیس ہزار کی رقم سود پر لگا کر ستر سی روپیہ کا منافع حاصل بھی ہو تو جن واقعات سے ادھر جس قسم کی محنت اور جانفشانی سے تیس چالیس ہزار کی رقم جمع ہوئی ہو حقیقت میں وہی کام منفعت بخش ہے اور آئندہ کے لئے ایسے کاروبار کو چھوڑ دینا اور صرف سود پر فائدہ ہونا حقیقت میں تسزل اور نقصان ہے نہ کہ ترقی اور منفعت کیونکہ جو کام تیس چالیس ہزار کی رقم جمع کر سکتا ہو وہ اگر اتنی بڑی رقم کے ساتھ جاری رکھا جائے تو ابھی زیادہ مفید ہوگا لیکن سود پر لگانے سے ایک حقیر رقم کے سو اچکھ حاصل نہیں اور اس قدر روپیہ اس کے حق میں پکار رہتا ہے۔ حیرت ہو کہ خواجہ والا بارہ آنے کے چنے بالکر اور چ مصالح لگا کر بازار میں جاتا ہی شام کو روپیہ لیکر آٹھتا ہے۔ روزانہ چار آنے خالص منفعت لیتا ہے۔ یہ ہاتھ پیر لانے کی برکت ہے ہم بے دست پہا ہو کر سو روپیہ ڈاکخانہ میں ڈال چھوڑتے ہیں اور ایک مہینہ کے بعد چار آنے لیتے ہیں پس واقع میں سود کا بیوپار دنیا کے کاروبار سے کتر اور سب سے قلیل منفعت کا کام ہے اور یہ خیال بالکل غلط ہے کہ دیگر اقوام سود سے دولت مند ہوتی ہیں اور مسلمان سود نہ لینے کی وجہ سے مفلس ہوئے جاتے ہیں نہیں حقیقت میں ثروت اور افلاس کا مدار ان کاموں پر ہے جن سے بڑی رقمیں جمع ہوں اور بہت سود مل سکے اگر کبھی مسلمان ایسے کاموں کی طرف توجہ کریں گے اور ہزاروں لاکھوں کی رقمیں جمع کرنے کے قابل ہو جائیں گے تو اس کے بعد بھی وہ جس لپجائی ہوئی نظر سے آجکل سود کو دیکھ رہے ہیں اگر محض سود پر جھک پڑیں گے تو عملی طور پر پھر بھی ویسے ہی مفلس ہو جائیں گے جیسے آجکل ہیں اور حقیقت میں فائدہ دہی لوگ اٹھا لیں گے جو ان کا منہ کے پورے سود کو دیکر سرمایہ پر قابض ہوں گے اور کاروبار تجارت میں عرق ریزی سے کام کریں گے +

اس حالت کو دیکھنے کے بعد ان روحانی نقصانوں کو دیکھیں جو کسی ممنوع فعل سے پیدا ہوتے ہیں تو اگرچہ میرا ایمان ہے کہ کھانا شریعت جن افعال کو ممنوع ٹھہراتا ہے ان کے بہت سے نقصان روحانی نظر کے

پیشہ سود خوری  
کی  
اخلاقی مباحث

سو احمسوس نہیں ہوتے اور عقل انسانی کی گرفت میں نہیں آتے اور جس طرح بیمار کو  
 محض طبیب کے حکم سے بغض چیزوں کو چھوڑنا پڑتا ہے گو وہ اسکی وجہ نہ سمجھتا ہو اس طرح اہل  
 مذہب جس شخص کو صاحب شریعت اور روحانی طبیب مان چکے ہیں اس کے فرامین  
 پر بے چون و چرا کاربند ہونے سے کامیاب ہو سکتے ہیں۔ مگر پھر بھی اسلام کے تمام تر  
 احکام کی کوئی نہ کوئی وجہ قابل فہمید بھی ہے اور ہم اس نفع و نقصان کو دیکھ کر جو سمجھ میں  
 آ سکتا ہے قیاس کر سکتے ہیں کہ روحانی طور پر غالباً اس سے بھی نفع و نقصان ہوگا۔ پس  
 سود کی تمام شکلیں جائزہوں میں سببنا جائزہوں یا کوئی شکل جائزہوں اور کوئی ناجائزہ ان سب  
 خیالات سے ایک سو ہو کر سود و خوری کو بطور ایک پیشہ کے دیکھیں تو اس میں ایک تباحت  
 یہ نظر آتی ہے کہ دنیا کے اور تمام پیشہ و تجارت کرتے ہوں یا صرف و زراعت یا بیچ  
 پیشہ کی سرسبزی اسی میں دیکھتے ہیں کہ گاہک خوشحال اور صاحب ثروت ہوں حتیٰ کہ گورکن  
 اور دو فروش بھی جنگی گزروگوں کی بیماری اور موت پر ہے غریبوں کی نسبت ولتمندوں سے زیادہ  
 مفاد حاصل کرتے ہیں لیکن سود خوار اپنے پیشہ کے لئے یہ آرزو رکھنے پر مجبور ہے کہ لوگ اپنی  
 ضروریات انجام دینے پر قادر نہ ہوں اور قرض کیلئے درخواست کریں۔ کوئی قمار بازی کی عادت  
 سے برباد ہوتا ہو عیاشی کی چاٹ سے بے اختیار ہو یا عیال داری کے مصارف برداشت  
 نہ کر سکتا ہو تو لوگ اس کی حالت پر افسوس کریں گے مگر سا ہو کار اپنے دل میں سترت محسوس  
 کرتا ہو گا کہ حسد و خواہ سود حاصل کرنے اور جائیداد پر قابض ہونے کا موقع بھی ہے۔ یہ ایسی  
 خواہش ہے جس سے مذہبی نقطہ خیال سے تمام نیک جذبات برباد ہو جاتے ہیں اور ہمدردی  
 خلائق جو تمام مذاہب میں سب سے اعلیٰ وصف ہر دل میں موجود نہیں رہتی۔ اس سے بڑھ کر  
 جب کوئی شخص اپنا تمام اثاثہ برباد کر چکتا ہے اور گھر کا برتن کپڑا یا رہنے کا مکان باقی رہ  
 رہ جاتا ہے۔ دگری دار دستک لے کر آتا ہے مکان پر قفل لگا دیتے ہیں گھر کی ایک ایک  
 چیز پر سا ہو کار کی نظر ہوتی ہے نیلام کی بولی ہونے لگتی ہے عورتیں کہرام مچاتی ہیں۔ بچے  
 چیختے چلاتے ہیں سب کو گھر سے نکال دیا جاتا ہے۔ جو چیز اپنی سمجھ کر اٹھاتے ہیں دہروستی  
 چھین لی جاتی ہے۔ تمام انسان اس وقت کا منظر دیکھ کر افسوس کرتے ہیں مگر سا ہو کار کو



اس کا پیشہ مجبور کرتا ہے کہ ہمدردی کا کوئی خیال دل میں نہ آنے دے اور ہر چیز کو مالک سے جدا کرنے میں سخت گیری کا حق ادا کرے۔ بے شک یہ حالت قرضدار کے خود اپنے فضل سے پیدا ہوتی ہے اور ساہوکار تصور وار نہیں۔ مگر عورتوں اور بچوں کے بے خانمان اور ٹکڑے کو محتاج ہونے سے ہر شخص کو فطرۃ افسوس ہوتا ہے اور پیشہ سود خوری کی برکت ہی کہ ساہوکار اس مصیبت ناک منظر کو اپنی کامیابی سمجھتا ہے اور اطمینان و مسرت کا لطف اٹھاتا ہے۔

### تجارتی سود میں کیا قباحت ہے

لیکن یہ ہمدردی اور مساوت صرف سود خوری کے پیشہ میں دیکھی جاتی ہے اور جو لوگ اپنا روپیہ تجارتی بینکوں میں رکھتے ہیں وہ ان کی نہ خیالات کا شکار نہیں ہوتے۔ انکار روپیہ وہ لوگ لیتے ہیں جو بڑے بڑے فائدہ بخش کام کرتے ہیں اور اصل اور سود ادا کرنے میں کوئی زحمت نہیں اٹھاتے۔ یہ لوگ اپنے گاہکوں کی خستہ حالی اور بے مانگی کے منتظر رہتے ہیں نہ ان کو بے خانمان کرنے پر کامیابی کا انحصار سمجھتے ہیں پس ایسے سود کے ناجائز ہونے کی وجہ نہ نہیں ہو سکتی۔ مگر ایک دہڑے نقص اس میں بھی نظر آتے ہیں انکو دیکھنے کے بعد فیصلہ ہو گا کہ تجارتی سود کہاں تک جائز ہو سکتا ہے۔

### آرام طلبی

ایک قباحت جس کو شاید خفیف سمجھا جائے مگر حقیقت میں خفیف نہیں یہ ہے کہ یہ آمدنی محنت کو چھوڑنے اور آرام طلب ہونے کی ترغیب دیتی ہے۔ ہم اپنے ملک میں اور تمدن کے اس درجہ میں جو رکھتے ہیں اکثر لوگوں کو اس خواہش میں مبتلا پاتے ہیں کہ اگر کسی طرح سے اس قدر روپیہ پتہ آ جائے جس کے سود پر گذر ہو سکے تو کاروبار چھوڑ کر آرام کی زندگی بسر کریں۔ یہ قباحت اس ملک میں اور تمدن کے اس درجہ میں محدود نہیں ہے بلکہ تمدن اور مذہب ملکوں میں بھی یہ میلان پایا جاتا ہے اور بعض اوقات قابل افسوس حد تک پہنچ جاتا ہے اور ایسے لوگوں کے گوشہ نشین ہونیکا باعث ہوتا ہے جو کاروباری دماغ اور تاجرانہ قابلیت رکھتے ہیں ممتاز ہیں چنانچہ انگلستان کے اندر قیمتوں کی گرانی نے جو ۱۸۸۶ء میں انتہائی درجہ تک پہنچ گئی تھی۔ روپیہ

قرض لیکر تجارت کرنے والوں کو بہت فائدہ پہنچایا۔ اور لوگ نہایت کثرت سے قرض لے لے کر تجارت کرنے لگے۔ سودی روپیہ کی زیادہ مانگ ہوئی تو جو لوگ پہلے تجارت کرتے تھے اور مالدار ہو چکے تھے اپنا روپیہ سود پر لگا کر اور اس آمدنی کو کافی سمجھ کر کاروباری دنیا سے کنارہ کش ہو گئے۔ اس وقت تجارت کی طرف عام آدمیوں کے ہجوم لانے اور تاجرانہ دماغ والوں کے گوشہ نشین ہونے پر بقول پروفیسر مارشل کے مسٹرینج اسٹافسوس کہتے ہیں۔

مقالہ مٹ باٹ پیرا ۷ ص ۶۲ ۱۹۰۷ء اور کہتے ہیں کہ

”اگر وہ خاندان تجارتی دنیا میں دیر تک قائم رہتے جو پہلے ملک ان تجارت تھے تو ملک کو کس قدر فائدہ پہنچتا مگر خیر یہ گزری کہ سنہ مذکور کے بعد اب تک ۱۹۰۷ء کچھ توجیز و نکاحا اگر تانگیا جس سے سودی روپیہ کی مانگ کم ہوئی اور کچھ سبب عیش کی افزائش ایسی ہو گئی جس کے مصارف اکثر حالات میں محض سود کی آمدنی سے نکل نہ سکے اس لئے اب لوگ اپنے آبائی کاروبار کو خوشی سے ہتھیار کرنے لگے ہیں۔“

پس جب دنیا کے ایک سب سے کاروباری ملک میں سودی آمدنی کی امید لوگوں کو افسوسناک حد تک بیکار اور آرام طلب کر دیتی ہے تو کیا حال ہوگا ایسے لوگوں کا جو پہلے ہی روپا سے نفور و عیش و آرام پر فریفتہ ہیں اور جہاں وسائل نیست کے ارزان ہونے سے نسبتاً بہت ہی کم آمدنی بسر اوقات کیلئے کافی ہوتی ہے۔ یہاں ایسی تدابیر کا اجرا جس سے لوگوں کو بے غل و غش بسر کرنا موقع میسر کرے انگلستان سے زیادہ افسوسناک حالت پیدا کر سکتا ہو اور دوسرا افسوس یہ ہے کہ یہاں ابھی تک ایسی افسوسناک حالت کو محسوس کرنے کی قابلیت نہ رہی تھی حالات کے اندازہ لگانے کا سامان بھی موجود نہیں ہے لیکن کچھ بھی ہو اس میں شک نہیں کہ قدرت نے دنیا کا تمام تر انتظام محنت پر رکھا ہے اور بالخصوص انسان اپنی تربیت کیلئے قدرتی پیداوار کو محنت کے ساتھ مہیا کرنے کا محتاج ہے۔ اسکی زندگی سراسر کوشش اور جانفشانی پر منحصر ہے پس ایسا فعل جو نوع انسان کے کارکن افراد کو ٹسٹ اور کابل بنانے کا باعث ہو وہ صرف سستی اور کابل پیدا کرنے کا عیب نہیں رکھتا۔ اس میں نوع انسانی کو نابود و فنا کرنے کی تاثیر بھی ہے ہم دیکھتے ہیں کہ ہٹے کٹے مضبوط آدمی نشن لیکر یا کسی اور وجہ سے

کام کو چھوڑ کر بیکاری میں زندگی بسر کرتے ہیں تو کچھ عرصہ کے اندر کئی طرح کے عواض میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور اکثر نہایت سرعت کے ساتھ آخری سفر کو تیار ہوتے ہیں۔ زندگی کے لئے جیسی ہوا پانی اور خوراک کی ضرورت ہر اسی طرح کی ضرورت مصروفیت کی بھی ہے۔ مصروفیت نہ رہے تو لوازم زیست کا اہتمام تندرست رکھنے کے لئے کافی نہیں ہوتا پس جس تدبیر سے آدمی مصروفیت سے محروم ہو جائے وہ نوع انسانی کیلئے ہلاکے نعمت نہیں۔

اس بنا پر کن خواہش کے علاوہ تجارتی سود کے اندر ایک اور محتاج ہے جس سے کئی طرح کے بد نتیجے پیدا ہوتے ہیں۔ پس پیچیدگی اکائی محنت اور سرمایہ کے باہمی موازنہ میں جو رائے رکھتی ہے۔ اسکو

سرمایہ پر قابض  
ہونیکے فوائد

جیتہ یوں ظاہر کرتا ہے کہ

دولت پیدا کرنے کے لئے اول درجہ کارکن محنت ہے اور سرمایہ محنت ہی کا نتیجہ ہے  
اس لئے اسے دوم درجہ کارکن سمجھنا چاہئے۔ لیسٹیکل اکائی صنف جیڈ مقالہ ما حصہ ۱  
صفحہ ۶۹-۱۹۱۰ء

مگر اس کے خلاف سٹرفاسٹ کے الفاظ یہ ہیں:-

صنعت کے لئے سرمایہ محنت سے کم ضروری نہیں اور اس لئے اپنا مناسب معاوضہ پانے کا ناقابل تردید دعو ہے اس سے کمتر نہیں رکھتا۔ لیسٹیکل اکائی فاسٹ مقالہ ۱  
باب ۲۶-۱۸۸۸ء

ان دونوں تناقض خیال کو چھوڑ کر علی جینیت غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ زمین کا مالک اگر محنت اور سرمایہ نہ رکھتا ہو تو صرف زمین سے کوئی فائدہ نہیں لے سکتا۔ علی ہذا محنت کش کو بھی محض محنت سے بغیر زمین اور سرمایہ کچھ نہیں ملتا۔ اور صرف سرمایہ بھی اپنے دونوں رفیقوں زمین اور محنت کے بغیر کارآمد نہیں۔ مگر سرمایہ جس کے پاس ہو وہ محنت اور زمین کی اعلیٰ سے اعلیٰ قسم اور بڑی سے بڑی مقدار صرف سرمایہ کے زور پر آسانی سے مہیا کر سکتا ہے اور زمین اور محنت میں ایسی آسانی کے ساتھ اپنے رفیقوں کو ساتھ لانے کی ہمت نہیں پس اگرچہ دونوں کسانے کے ان تینوں ذرائع میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کے بغیر گزرہو سکے مگر ان میں سے

سرمایہ کو اس لحاظ سے سب سے برتر کہہ سکتے ہیں کہ اس میں اپنے دو ذریعوں کو ساتھ ملانے کی قوت ہے اور جس قدر سرمایہ کی افراط ہو اس قدر عمدہ اور افرامان سب ضروریات کا موجود ہو سکتا ہے اور اس قدر زیادہ منفعت اور منفعت حاصل کرنے والوں کو اس قدر زیادہ تمدنی اور سیاسی حقوق اور سونچ حاصل ہوتا ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ موجودہ دستور تجارت میں ایسی بڑی خدمت کرنے والی چیز کو ادنیٰ سود کے لالچ پر کبھی غیر قوم کے قبضہ میں دیدیتے ہیں اور کبھی اپنے ہی ملک میں ملک کے تمام افراد سے لیکر ایک محدود جماعت کے تصرف میں لے آتے ہیں +

پہلی صورت میں یعنی جبکہ سرمایہ اپنی قوم سے باہر نکل جائے سود کا فائدہ بے شک ہو گا مگر اور تمام منفعتیں اور طرہ سرج کا اثر جو سرمایہ کے استعمال کرنے والوں کو حاصل ہوتا ہے نہ صرف اپنی

سرمایہ پر غیر کے قابض ہونے کی قباحت

قوم اس سے محروم رہتی ہے بلکہ غیروں کے ہاتھ میں ایسا حربہ دیدینے سے ہمیشہ طرح طرح کی مصیبت کا نشانہ بنتی ہے اپنی قوم کے محروم رہنے کی شہادت میں سٹراسٹ کا قول سنہ ہو گا جو کہتے ہیں کہ روپیہ باہر بھیجنے سے اگرچہ قومی سرمایہ میں کمی نہیں آتی مگر ملکی کاروبار میں سبٹا کم روپیہ لگ سکتا ہے اور اس سے اکثر حالات میں دہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے جو سرے سے اس قدر سزاوارتہ پس انداز کرنے کی صورت میں ہوتا (مقالہ ۱۱ باب ۵ صفحہ ۱۸)

اور سرمایہ کے باہر بھیجنے سے اپنے اوپر اغیار کے غالب آجانے کا اندیشہ آجکل کی تمام مذہب طاعتوں کے روزانہ رویہ سے ثابت ہوتا ہے۔ وہ غیر ملکوں میں سرمایہ نوشی سے اسی صورت میں لگاتی ہیں جبکہ ان کے اپنے آدمی دہاں جا کر اُس سرمایہ سے ریل اور نہراور کان کنی وغیرہ کے کارخانے کھولیں۔ ورنہ جس صورت میں کوئی غیر قوم اپنے ہاتھ میں لینے اور اپنے طور پر خرچ کرنے کے لئے سرمایہ مانگے تو قرض دینے کے وقت ایسی سخت شرطیں لگاتے ہیں جن کی وجہ سے سرمایہ لیکر مقروض تو ہو جائیں مگر کوئی تجارتی یا سیاسی تفوق نہ حاصل کر سکیں۔ ان تمام واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ سود کے لالچ پر سرمایہ غیر قوم کے ہاتھ میں دیدینا ملکی صنعت کو نقصان پہنچنے کے لحاظ سے اور اغیار کے غالب آنے کے اندیشہ سے دو طرح خطرناک ہے اور اس سے فائدہ وہی لوگ اٹھا سکتے ہیں جو پہلے سے غالب ہیں اور قرض دیکر بھی اس کے صرف

کرنے میں اپنا اختیار اور دخل رکھ سکتے ہیں +

دوسری صورت میں یعنی اپنے ملک کے اندر سرمایہ کو چند مرکز نہیں جمع کریں  
بعض افراد کے  
قابل ہونے کا نتیجہ  
تو حسب قواعد کانکس نہ قومی ثروت میں کمی ہوتی ہے نہ انصار کے  
دست برد کا اندیشہ۔ بلکہ اب سرمایہ سے وہ کام لئے جاتے ہیں جو

اس صورت کے بغیر ممکن نہیں۔ مگر اس صورت میں بھی یہ قیاحت ہے کہ سرمایہ اور محنت کا جو تناسب  
ہونا چاہئے وہ قائم نہیں رہتا۔ سرمایہ ملک والوں کا ہوتا ہے محنت مزدوروں کی اور اہتمام تاجروں کا  
اور نفع میں ایک معین اور مختصر حصہ سرمایہ کا نکالاجانا ہے اور اسی طرح کامعین اور مختصر حصہ مزدوروں کو  
ملتا ہے باقی تمام تر مفاد انتظام کرنے والے تاجر لے جاتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ سرمایہ دار سود کی  
آند پر قلع اور سرمایہ کی خوشی میں مگن ہے۔ مگر مزدور چلا آٹھے ہیں اور حق مانگنے کے لئے کام چھوڑنے  
کے واقعات مذب ممالک کی ہمہ گیر وبا اور ایسی صیبت بن گئے ہیں جس کا انتظام حکومتیں بھی  
نہیں کر سکتیں۔ وجہ یہی کہ محنت ملک کے مزدور کرتے ہیں اور منفعت تاجر لیتے ہیں۔ سرمایہ  
ملک جمع کرتا ہے اور مفاد خاص افراد کے قبضہ میں رہتا ہے +

اس کے متعلق عذریہ کیا جاتا ہے کہ تجارت کی منفعت زمین کے  
مقابلہ کا اعتراض  
کرایہ۔ کارکنوں کی اجرت اور سرمایہ کے سود سے زیادہ نہیں  
ہوتی اور جو مفاد تاجروں کے پاس رہنے کا خیال کرتے ہو وہ ان کے اہتمام کی اجرت ہے  
اور باہمی مقابلہ اس اجرت کو مقدار تناسل بڑھنے نہیں دیتا۔

بیشک یہ اکناکس کا سلسلہ اصول اور پختہ قانون ہے کہ مقابلہ سے عہد دل  
مقابلہ ناقص ہے  
قائم رہتا ہے مگر قانون ہونا اور بات ہے اور اس کا موجود ہونا اور۔  
اس جو اسے حیرت تو ہوگی۔ مگر سٹرفاسٹ کو سنو۔ وہ کہتے ہیں کہ

علوم جو قانون دریافت کرتے ہیں ان کا مدعا یہ ہوتا ہے کہ اگر دیگر قوانین قدرت اس کے مزاحم  
نہ ہوں اور صرف وہی واقعات پیش آئیں جن کا اس قانون میں تذکرہ ہے تو بے شک  
نتیجہ بھی اس قانون کے مطابق ہوگا۔ مگر دنیا میں ایسا ہونا بہت ہی کم ہے کہ ایک طرح کے  
واقعات دیگر واقعات سے جدا ہو کر پیش آئیں۔ شش نقل کا اندازہ کیا گیا ہے کہ وہ کسی جسم کو

ایک سیکڈ میں سولفٹ نیچے لاتی ہے مگر صرف کشش ثقل کا عمل ہوا اور دیگر اسباب وجود نہ ہوں ایسا ہوتا کہاں ہے۔ گڑ کے گرد ہوا محیط ہوتی ہے اور آنے والے جسم کی مزاحمت کرتی ہو۔ اوپر سے ایک پیرگرتا ہے۔ زمین پر آنے میں کئی منٹ صرف ہو جاتے ہیں۔ دیگر اجسام بھی اپنی اپنی مقدار کے موافق ہوائی مزاحمت کو روکتے ہوئے کشش ثقل کا اثر قبول کرتے ہیں اور ایک سیکڈ میں سولفٹ مسافٹ اکثر طے نہیں کر سکتے یہی حالت اکائی کے قاعدوں کی ہے۔

اس نے مقابلہ کو پیشک زبردست طاقت مانا ہے اور درست مانا ہے مگر سب جگہ مقابلہ کی ایک ہی صورت ہوتی کہاں ہے اسی مسئلہ کو دیکھو۔ ملک کا سرمایہ چند مرکوزوں میں جمع ہو جاتا ہے تو ایسے بڑے بڑے کارخانے جاری ہوتے ہیں جو انفرادی قوت اور ایک ایک شخص کے سرمایہ سے نہیں ہو سکے اور بسا اوقات ایسی عظمت کے ایک دو یا چند کارخانے اس قدر سامان پیدا کرتے ہیں کہ دنیا کے تمام قابل گذر حصوں کو کافی ہوں۔ اس صورت میں اور لوگ جو وہی سامان چھوٹے پیمانہ پر تیار کرنا چاہیں مقابلہ میں کامیاب نہیں ہو سکتے اور ویسے ہی بڑے پیمانہ کے اور کارخانے اکثر ایسے میدان میں قدم نہیں رکھتے جہاں پہلے ہی کافی یا کافی سے زائد ذخیرہ موجود ہو یا مقابلہ کرنا چاہتے ہیں تو اپنی ساخت میں کوئی جدت پیدا کرتے ہیں جو مفید یا خوبصورت زیادہ ہو یا کم از کم فیشن بدلنے کا انتظار پورا کرے اور اگر ان کی ایسی چیز مقبول ہو جاتی ہے تو پہلے کارخانے مانڈ پڑ جاتے ہیں یا قائم نہیں رہتے۔ غرض ان سب صورتوں میں ملک کا روپیہ ایک جا کر لے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ایک چیز کے بہت زیادہ کارخانے نہیں ہو سکتے۔ اور چونکہ ایک ہوتے ہیں ان کی محدود کشش سے وہ ارزانی پیدا نہیں ہوتی جو عام مقابلہ سے ہونی چاہئے۔ نتیجہ یہ کہ مال ہمیشہ گران بچتا ہے اور نیر دنیا کے بہت بڑے بڑے کارخانے مثلاً ریل پھلی اور نہر وغیرہ جو سراسر سودی سرمایہ سے چلتے ہیں ان کی صورت یہ ہو کہ ایک علاقہ کے اندر جو کمپنی ریل یا نہر نکالتی ہے تو اس علاقہ میں دوسری کمپنی ایسا کارخانہ جاری ہی نہیں کر سکتی اور ایک علاقہ کی ریلوے دوسرے علاقہ کی ریلوے سے انتظام میں۔ کارکن جملہ میں اور سامان آسائش میں کیسی ہی رکھے اور کرایہ میں کیسی ہی پیشی کرے گا ہلوں کو ممکن نہیں

کہ اس سے قطع تعلق کریں۔ اس وجہ سے ایسے کارخانوں کے مفاد پر مقابلہ کا اثر ہو سکتا ہے کہ قابل نہیں ہے +

### قانون منفعت کا اثر مقابلہ کے خلاف

اور منفعت کی کمی زیادتی کا ایک فائدہ پریسرا رشل رکھتے ہیں:-

وہ غریب آدمی جن کا سرمایہ کم ہو واقفیت کچھ نہ ہو کوئی چیز ایسے لوگوں کے ہاتھ پہنچیں جن کے سرمائے محفوظ اور معلومات وسیع ہوں تو وہ بہت کم خرچ پر بیچ سکتے ہیں اور اس کے خلاف جب سودا کرنے والا گاہکوں کی نسبت زیادہ باخبر اور زیادہ دوام مند ہو تو گراں فروخت کرتا ہے مثلاً جو لوگ دور دراز ساحلوں پر گھونگے جمع کرتے پھرتے ہیں اور کوئی سرمایہ نہیں رکھتے گھونگے بیکس تو چار دن بیٹھ کر کما سکیں نہ علم رکھتے ہیں کہ ان کے سوا اور کس قدر آدمی اس تجارت میں لگے ہوئے ہیں اور کس کس مقام پر گھونگوں کی کس قدر مانگ اور ضرورت ہو وہ لوگ فروخت کرتے ہیں ان دکانداروں کے پاس جو کافی سرمایہ رکھتے ہیں اور جلدی سودا چکانے کیلئے بے قرار نہیں ہیں اور جانتے ہیں کہ اس سودا مال مختلف لانے والوں کے پاس سے مل سکتا ہے اور اس قدر منفعت پر ان کے فروخت کر سکتے ہیں اس تمام تفاوت و نتیجہ یہ ہی کہ گھونگے بچھنے والے بہت کم قیمت لینے پر مجبور کئے جاتے ہیں اور وہ اپنی محنت کا کافی معاوضہ حاصل کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ ان کے برخلاف کامیاب پیر شراڈاکٹر وغیرہ گاہکوں کی نسبت اعلیٰ حیثیت اور بڑے معلومات رکھتے ہیں اور جس قدر اجرت چاہتے ہیں باوجود مقابلہ کے اپنے خریداروں سے وصول کر سکتے ہیں (مقالہ ۷۱ باب ۱)

پیرا ۱ صفحہ ۵۱۹ +

یہی کیفیت بڑے کارخانہ داروں کی ہے کہ سرمایہ کی انہیں کمی نہیں اور سرمایہ کے خرچ سے واقفیت بھی ایسی وسیع حاصل کر لیتے ہیں کہ تمام دنیا کے اندر جہاں کہیں انکا ال کھپ سکتا ہے اور جس قدر فروخت ہو سکتا ہے اور خریداروں کو جس قدر ضرورت ہے اور جس قدر رشوق ہے اور جس فراخ دلی یا سنگ چٹمی سے وہ خرچ کرنے کے عادی ہیں وہ ان تمام امور سے واقف ہوتے ہیں اور یہ بھی جانتے ہیں کہ دنیا میں کون کون شخص کس مقدار اور کس حیثیت کا

وہی مال تیار اور فروخت کرتا ہے اتنی سام معلومات کی بنا پر اور اپنے سرمایہ کے بھروسہ پر وہ نرخ مقرر کرنے میں اپنے مفاد کی پوری حفاظت کر سکتے ہیں۔ اور ایک طرف جو قیمت چاہتے ہیں گاہکوں کی جیب سے نکالوا لیتے ہیں اور دوسری طرف اسی سرمایہ اور معلومات کی قوت سے مزدوروں کو بہت کم اجرت لینے پر مجبور کر سکتے ہیں اور اتنی بڑی تجارت کی جس قدر منفعت ہوتی ہے وہ سرتا کا سود کھانے کے بعد اپنے اہتمام کے عوض میں محسوب کر لیتے ہیں۔

غرض بینک کا دستور جاری کرنے اور تجارت کو بڑے پیمانہ پر چلانے کے بعد کسی کی زبان پر یا کسی تحریر میں گو نہ آیا ہو مگر عملاً گویا قرار دیا ہے کہ روپیہ ملک سے مانگو۔ سود کا نرخ کم کرتے جاؤ اور مال انہی کے ہاتھ جہاں تک ہو گراں بچو محنت مزدوروں سے لو اور اجرت اس قدر کافی سمجھو کہ اس کے گھر میں چار آدمی ہوں تو سب کھانے پر خرچ ہو جائے اور کپڑے کیلئے ایک پیسہ نہ بچے۔ اہتمام اپنے ہاتھ میں رکھو اور اس کی اجرت یہاں تک بڑھاؤ کہ عالیشان محلوں میں رہنے اور شانہ و مہارت میں خرچ کرنے کے بعد بھی کروڑ پتی اور ارب پتی بنتے چلے جاؤ۔ پروفیسر مارشل کہتے ہیں کہ:-

پہلے مزدور کی آمدنی کا نصف اس کی خوراک پر صرف ہوتا تھا اور اب وہ ایک چوتھائی

کھانے پر خرچ کرتا ہے۔ (مقالہ ۷۷ باب ۷۷ پیڑ ۱۸۹ صفحہ ۱۹۷) \*

اس حساب سے اگر مزدور کے گھنٹی میں چار آدمی ہوں تو اس کی تمام تنخواہ کھانے پر صرف ہو جاتی ہے اور مان لو کہ اس میں مزدوروں کے مقابلہ کا اثر ہے لیکن اگر اہتمام کی اجرت بھی سطح مقابلہ کی پوری پابندی کے ساتھ مقرر ہوتی اور ہر کارخانہ دار دوسرے پر غالب آنے کیلئے اہتمام کی اجرت کم کرتا تو اس کثرت کے ساتھ وہ لوگ باوجود شانہ و مہارت رکھنے کے کروڑوں روپیہ پس انداز نہ کر سکتے اور وہاں کی یہ حالت نہ نظر آتی کہ دولت مند ہیں تو ایسے بڑے کہ انکو اپنی دولت کے صرف کرنے کے موقع باوجود تلاش کے نظر نہیں آتے اور غریب ہیں تو ایسے کہ ایسی فلسفی کا بھی کہیں اور نشان نہیں ملتا۔ نہیں پیشک وہاں مقابلہ ہے مزدور و کار مزدوروں سے اور کارخانہ دار و کارخانہ داروں سے لیکن باوجود اس کے جو لوگ



با اختیار میں انکا گویا باہم سمجھوتہ ہو گیا ہے کہ مزدوروں کو مقابلہ میں آزاد چھوڑ دو جتنے کہ اس کشمکش کے اندر اجرت یہاں تک کم کر دیں کہ مزدور اگر مجبوراً در تنہا رہے تو اجرت میں بہر کر سکے لیکن بیوی رکھنا ہو اور دو بچے پیدا ہو جائیں تو چار دن سردی میں ٹھسٹر کر میں اور تن کے لئے کپڑا نہ پیدا کر سکیں۔ مزدور اس موت مرتے ہیں تو الزام مقابلہ کے سر دھواؤ انہیں مرنے دو لیکن کارخانہ دار باوجود مقابلہ کے بھی اہتمام کی اجرت اس قدر تجویز کریں کہ اپنی تمام جائز اور ناجائز خواہشوں کو پورا کرنے کے بعد بھی بڑی بڑی فیملی پس انداز کرتے جائیں۔ اس حالت کو دیکھ کر غور کرنے والے جو موجودہ سسٹم کے مداح ہیں اس کا نقص تو نہیں سمجھتے اور سمجھیں تو کہ بھی کیا سکتے ہیں مگر افسوس کے بغیر نہیں رہ سکتے۔ اور کہتے ہیں کہ:-

”ملک جس قدر دولت مند ہو اسی قدر دولت اور فلسی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اور مضبوط اور قابل افراد غالب اور کمزور کمزور قابلیت کے لوگ غلوب ہوتے جاتے ہیں اور اس کا علاج کرنے کے لئے کچھ مقدار نیک نیتی کی مطلوب ہے اور وہی موجودہ زمانے میں بہت کم نظر آتی ہے“ (پمپٹیل، کمانی مصنفہ فاسٹ۔ مقالہ باب اول ص ۱۲۸)

یَحْقِ اللّٰهُ الرِّبَا

مگر یہ سب کچھ ہونا چاہئے تھا اس لئے کہ سرمایہ کے حقوق اور اختیارات سرمایہ سے جدا نہیں ہو سکتے اور سرمایہ کو سود کا لالچ بہت سے مالکوں سے لیکر چند کے پاس جمع کر دیتا ہے۔ جس سے سرمایہ فیض والے اور مزدوروں کو عملاً مفلس ہونا پڑتا ہے اور یَحْقِ اللّٰهُ الرِّبَا سود خواری گھائے کا باعث ہی کی پیشین گوئی جسکی تفسیر دنیا کا پہلا رواج نمایاں نہ ہونے دیتا تھا اسی زمانے میں واضح ہوئی جو یعنی جس طرح شراب قلیل مقدار میں نقصان نہیں پہنچاتی مگر ترقی کرتی ہوئی آخر کو ہلک ثابت ہوتی ہے اسی طرح سود خواری کا چسکا ترقی کرتا ہوا ایسی شکل اختیار کر لیتا ہے جس سے سود لینے والوں کو تو سود ملے مگر تمام موجودہ دولت اور آئندہ کیلئے اس کی تمام پیداوار محدود ہے چند کام کرنے والوں کے پاس ضرورت سے زیادہ جمع ہو جائے اور باقی تمام ملک جس کی متحرک کوشش سے وہ جمع ہوئی ہے اور جس میں سود خواروں کے سرمائے اور مزدوروں کی

محنت سے بڑی خدمت لی گئی ہے وہ سب اپنے واجبی استحقاق سے محروم رہیں اگر طلبی کے جوگیر بنیں اور اپنے ہی روپیہ سے بنی ہوئی چیزوں کو گراں قیمت پر خریدیں بغرض ایک سود کے لالچ میں کئی طرح کا مالی خسارہ اٹھائیں \*

یہاں تنکسا اقتصادی قیادتوں کا ذکر تھا جو سود کی فوری آمدنی کے

### سیاسی نقائص

سامنے نمایاں نہیں ہوتیں اور بتدریج پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ اس کے بعد سیاسی حیثیت سے دیکھا جائے تو ظاہر ہے کہ جو اشخاص سرمایہ سے کام لیتے ہیں اور اسکی منفعت حاصل کرتے ہیں کمالات کے حامل کرنے ہیں اور ملک کے اندر ہر طرح کا رسیوخ اور تدار پیدا کرنے میں وہی لوگ سب پر فائق ہو سکتے ہیں اور دیکھا جاتا ہے تو دنیا میں ہی اثر نظر آتا ہے۔ یہاں ہندوستان میں مسلمان آئے اور یہاں بود و باش خستہ بار کی تو اگرچہ انہوں نے سودی لین دین نہیں کیا مگر جس طرح سود لینے والے ملکوں میں بٹے بڑے صنعتی اور تجارتی کارخانوں پر بہت بڑا سرمایہ جمع کرنے والوں نے قبضہ کر لیا ہے اور سرمایہ دار سود پر روپیہ لگا کر ان کے دست نگر ہو گئے ہیں اسی طرح یہاں تمام تاجرانہ کاروبار مسلمانوں نے بغیروں کے ہاتھ میں سنبھال دیا اور خود اس میدان میں قدم نہ رکھا نتیجہ یہ ہوا کہ جب تک حکومت مسلمانوں کے ہاتھ میں رہی انکو کوئی قباحت نظر نہ آئی مگر قباحت کی بنیاد موجود تھی اور اثر کئے بغیر نہ رہ سکتی تھی حکومت کے جاتے ہی نظر آ گیا کہ اب جو تدار اور جو نفوذ اغیار کو حاصل ہے اسلئے کہ وہ سرمایہ رکھتے اور سرمایہ سے کام لینا جانتے ہیں اور یہ منفعت کاروبار کرنے کی وجہ سے ان کو تمام پیش آنیوالے معاملات میں نفع و نقصان کے تیز کرنے کی لیاقت اور نفع مند کام کرنے کی بہت ہے وہ تدار اور وہ نفوذ مسلمانوں کو حاصل نہیں ہو سکتا اسلئے کہ انہوں نے حکومت کے سوا اور کسی کام میں ہاتھ ڈالنا نہ تھا اور فائدہ حاصل کرنے کے موقع کو شخص حاصل کرنے اور فائدہ بخش کام پر فوراً توجہ کرنے کی ہمارت نہ رکھتے تھے۔ اور اس لئے نہ صرف تجارتی کاروبار میں بلکہ حکومت کے تمام شعبوں میں اغیار کو ایسا دخل ہو گیا کہ مسلمانوں کے لئے دخل پانے کی گنجائش نہ رہی یہی کیفیت پیش آ سکتی ہے اس صورت میں جبکہ آبادی کا ایک حصہ محض مزدوری کرتا ہوا اور سرمایہ داروں کی بہت بڑی تعداد اپنا سرمایہ سود کے لالچ

میں دوسروں کی تحویل میں دے چھوڑتا ہو کہ اب بھی منفعت حاصل کرنے کا موقع اور حق سے زیادہ منفعت لینے کا بہانہ اور نفع و نقصان میں تمیز کرنے کی قابلیت اور نفع مند کام پر فوراً توجہ کرنے کی مہارت اور ان تمام اوصاف کے نتیجے میں تمام ملک پر نفوذ اور تدار پیدا کرنے کا حق اسی گروہ کو حاصل ہو گا جو عملاً سرمایہ پر تصرف رکھتے ہیں اور سود لینے والوں کو اور فردوں ان کا دست نگر اور ان کے زیر اثر رہنا پڑے گا۔ اور یہی کیفیت دیکھی جاتی ہے چنانچہ مہذب ممالک میں ملک پر دخل تصرف رکھنے کے تمام منصوبوں کیلئے مالدار ہونا شرط ہے اور کسی کام میں دخل رکھنا ایک طرف وہاں کام کرنے والوں کو اور پارلیمنٹ کے ارکان منتخب کرنے کے لئے محض ووٹ دینے کے واسطے بھی یہی شرط ہے کہ جو لوگ بسراوقات کے قابل نہیں یا مقروض ہیں اور قرضہ ادا نہیں کر سکتے یا دیوالیہ بحال چکے ہیں وہ جب تک اس حالت میں ہیں ووٹ دینے کے قابل نہ سمجھے جائیں۔ (کانسٹیٹوشنل ریسرچ بیورو گورنمنٹ مینٹل - ص ۱۹۰-۱۹۱ء) پس جب مفلس لوگ کسی شخص کو اپنا وکیل بھی مقرر نہیں کر سکتے تو ملک کا وکیل مقرر ہونے کیلئے ضروری لوگ سب سے زیادہ خفا رہیں گے جو بڑے بڑے کارخانوں کے مالک اور بڑے بڑے محاصل رکھنے والے ہیں اور جنہوں نے سرمایہ جمع کرنے اور محنت کرنے کا کام ملک کیا ہے۔ وہی ملک میں تمام سفید و سیاہ کے مالک ہو سکتے ہیں اور وہی ہوتے ہیں۔ چنانچہ سٹروسوا انگریزی حکومت کے انتظام پر یہی اعتراض کرتے ہیں کہ:-

عوام کی بالادستی براہ راست ہونی چاہئے نہ کہ وکلا کی وساطت سے اور انگریزی قوم صرف پارلیمنٹ کے انتخاب کے وقت آزاد ہوتی ہے بعد میں اس کا کوئی اختیار نہیں رہتا۔

(ریویو لیپ منٹ آف پورپین پالیسی مصنفہ ہنری جھوک سن ۱۹۰۳ء)

اور ہم دیکھ چکے ہیں کہ پارلیمنٹ کو انتخاب کرنے کے وقت بھی مالداروں ہی کی آواز سنی جاتی ہے۔ اور مفلسوں کیلئے اس وقت بھی اپنی بہتری کو سوچنے کا موقع نہیں مل سکتا پس تمام قوم کو آزادی اس وقت بھی نصیب نہیں اور یہی وجہ ہے کہ ملک پر بڑے بڑے مالدار کا اثر ہے اور وہ سب سے پہلی شرط مالدار کی کو قرار دیتے ہیں حالانکہ ملک کی بہتری کیلئے دانشمندی اور انصاف پسندی کا جو تقاضا ہے وہ مشرط کے الفاظ میں یوں ظاہر کیا جاتا ہو کہ

گئی حکومت کی ذوقیت بلحاظ موجودہ خوشحالی کے دوام پر موقوف ہے ایک یہ کہ لوگ دوسری طرف سے بدی پہنچنے سے اس قدر محفوظ رہ سکتے ہیں جس قدر وہ خود اپنی حفاظت کرنے کے قابل ہوں دوسرے یہ کہ وہ دنیوی کاروبار میں اس قدر کامیابی حاصل کر سکتے ہیں جس قدر وہ اپنے مفاد کیلئے خود اپنی ہمت سے کام لینے کے قابل ہوں اور اس بات پر بھروسہ نہ رکھتے ہوں کہ اور لوگ ان کے فائدہ کیلئے کوشش کریں۔ (کتاب مذکور ص ۵۵ تا ۵۶)

اس اصول کو پیش نظر رکھ کر دیکھو کہ سود خوار دنیوی کاروبار میں اپنی ہمت کو شرح نہیں کرتا اور اپنی محنت کا تمام فائدہ دوسری نذر کر دیتا ہے۔ وہ لوگ ہر کام میں اپنے فائدہ کو مقدم رکھتے ہیں اور یہی کر سکتے ہیں پس جس قوم کے اکثر افراد اپنا سرمایہ سود پر لگا دینے کے عادی ہو جائیں وہ قوم بحیثیت قوم کے دیگر اقوام پر پیشکام نالاب آئیگی مگر اس کا اندرونی انتظام جمہوریت سے تنزل کرتا ہوا حکومت امر کی شکل اختیار کرتا جائیگا اور ایسا انقلاب اگرچہ ہوگا بہت دیر میں لیکن کسی طرح حاصل نہ ہو تو ہو کر رہیگا اور پھر اس کا نتیجہ اگرچہ ہے بہت ہی دور گرد ہی ہوگا جو پروفیسر سوک لکھتے ہیں کہ:-

حکومت امریکا فرانس اور جرمنی میں یہ تجربہ ہوا ہے کہ آخر ملک حقوق میں منقسم ہو گیا۔

(کتاب مذکور ص ۳۱)

اور کم حیثیت کے لوگ ارباب و دل کا مقابلہ نہیں کر سکتے اور اپنے حقوق کی پامالی

بے تنگ آتے ہیں تو

اُن کو اس ابتری سے بچنے کے لئے ایک طلق العنان بادشاہ کی ضرورت محسوس ہونے

لگتی ہے جو اُن کی پشت دہنا ہو۔ (کتاب مذکور ص ۳۱ سوک)

یوں جمہوریت کا انجام خود مختار اور جبار بادشاہوں کی حکومت پر ہوتا ہے اور ملک کے

بڑے حصہ کی آرام طلبی۔ مزدور طبقہ کی خستہ حالی اور بعض افسردہ کاروبار پر قابض ہونا یہی وہ

قباحت ہے جس سے ایک عرصہ کے اندر خواہ وہ عرصہ کیسا ہی طویل ہو ویسے نتائج پیدا

ہوا کرتے ہیں۔

عقلی غور و فکر کے نتائج | غرض جہاں تک غور کیا گیا ہے اگر اس میں غلطی نہیں تو ذیل کے

منہاج پیدا ہوتے ہیں :-

(۱) سیو و خوارسی کے ساتھ بے ایمانی اور فریب دہی شامل نہ ہو تو مفاد بہت کم ہے۔

(۲) سود و خوری کا پیشہ دل کو سخت اور بے رحم بنادیتا ہے۔ ایسا شخص لوگوں کی مصیبت خوش ہوتا ہے \*

(۳) تجارتی سود میں ایسا کوئی نقص نہیں تو تناسب کا قصور ضرور ہے جس سے مزدوروں کی طرح سرمایہ دار بھی خدمت کے مناسب معاوضہ سے محروم رہتے ہیں ۔

(۴) آرام طلب بننے کی ترغیب پاتے ہیں ۔

(۴) آرام طلب بننے کی ترغیب پاتے ہیں ۔

(۵) ایک خاص رعیت کو ملک کی قسمت کا مالک بناتے ہیں۔

(۶) باوجود اس نقص کے موجودہ نظام معاشرت میں تجارتی سود ایک ضروری عنصر ہے جس کے بغیر تجارت ناممکن ہے \*

(د) تجارت کے بغیر کوئی قوم قومی اور نیز افرادی لحاظ سے کبھی امن و راحت نہیں پاسکتی۔

مذہب کیا فیصلہ کر سکتا ہے

پس اب اگر مذہب ایسے خدا کو مانتا ہے جو رب العالمین اور تمام دنیا کا مہربان آقا ہے۔

رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالسَّخْمِينَ السَّخِيمِ فَاتَمَّ

اور اگر وہ تمام انسانوں کو اور تمام کائنات کو ایک ہی پروردگار کی عزیمت بخلاق

جائے۔

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ  
خَافَ كُلُّ شَيْءٍ قَاعْبُدْهُ وَهُوَ عَلَىٰ  
كُلِّ شَيْءٍ ذَكِيرٌ ﴿ط﴾ (طہ - النامع)

وہی خدا تمہارا پروردگار ہے۔ ہر چیز  
کا خالق ہے۔ اُس کی عبادت کرو وہ ہر چیز  
کا کا رہنما ہے +

دہی خنساں تمہارا پروردگار ہے۔ ہر چیز

کافاق ہے۔ اُس کی عبادت کرو وہ ہر چیز

کتابخانه اسلامیہ

اور اگر وہ نہ صرف اپنے ہم مذہبوں کی - بلکہ غیر قوم مسلمانوں کی اور ہلاقتیں مذہب

تمام یکسوں اور غریبوں کی مدد کرنے کی تاکید کرتا ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسًا مِّنْ ذُنُوبِهِمْ ۚ وَالَّذِينَ يُضَاهَوْنَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ يَسْكُرُونَ يَوْمَ يُدْعَىٰ إِلَىٰ الصَّلَاةِ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا نَفْسًا مِّنْ ذُنُوبِهِمْ ۚ وَالَّذِينَ يُضَاهَوْنَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ يَسْكُرُونَ يَوْمَ يُدْعَىٰ إِلَىٰ الصَّلَاةِ ۚ

السَّائِكِينَ الْجَارِيَةِ الْقَرَى وَالْجَارِ الْجَنِبِ اویٹیموں سے اور سکنین سے اور نزابت اور ہمسایہ

\_\_\_\_\_

وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ  
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ (پارہ - نسائے)

اور غیر ہمسایہ سے اور ہمنشین سے اور مسافر سے اور مان  
لوگوں سے جو تمہارے ماتحت ہیں +

اور اگر وہ کسی قوم سے عداوت رکھنے اور ظلم برداشت کرنے کے وقت بھی جادوہ نصفا  
سے منحرف ہونے کو ممنوع قرار دیتا ہے +

وَلَا يَجْرِي مَعَكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوا عَنْ  
عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا (پارہ - نسائے)

نہ آمادہ کرتے ہو کسی قوم کی عداوت کہ اُس نے تم کو خانہ  
کعبہ سے روک دیا ہے نہ تم زبردستی کرو +

وَلَا يَجْرِي مَعَكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى الْأَعْدَاءِ لَوْ  
اعْتَدُوا لَهُمْ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى (پارہ - مائدہ ع)

نہ آمادہ کرتے ہو کسی قوم کی عداوت کہ زبردستی کرو بلکہ  
الضمان کرو یہی خدا ترسی کے مناسب ہے +

اور اگر وہ برسرِ کار ہونے کے زمانے میں دشمنوں کو قید کرنے کے بعد ان پر احسان کرینیکا  
حکم دیتا ہے :-

فَشُدُّوا أَلْوَتَاكُمَا بِمَا مَتَّاعًا بَعْدَ إِسْمَاعِ  
فِدَاءِ (پارہ - محمد ع)

جنگ کے بعد قید کرداد چھڑان پر احسان کرو۔  
اور چھوڑ دو یا فدیہ لیکر چھوڑ دو۔

اور اگر مذہب انسان کے مال پر مصیبت زدہ سائلوں اور ناداروں کا حق بتاتا ہو۔  
وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (پارہ - ذاریات ع)

اور ان کے مال میں سوا کی کا اور مال دنیا سے محروم  
رہنے والوں کا حق ہے +

اور اگر مذہب مال کی ضرورت ہونے اور اس سے محبت رکھنے کے باوجود ناداروں  
اور محتاجوں کی مدد کرنے کی ترغیب دیتا ہے اور کسی معاوضہ کی امید رکھنے اور احسان  
جتلانے سے نفرت دلاتا ہے۔

وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى  
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ (پارہ - بقرہ ع)

اور نیک بندہ وہ ہو جو باوجود مال کی محبت کے اسے رشتہ  
داروں یتیموں اور مسکینوں وغیرہ پر صرف کرتا ہے۔

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا  
وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (پارہ - انعام ع)

نیک بندہ وہ ہے جو کھانسی ضرورت رکھنے کے باوجود غریبوں  
یتیموں اور قیدیوں کو کھلاتے ہیں اور کہتے ہیں ہم خدا کیلئے

لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا (پارہ - بقرہ ع)

کھلاتے ہیں تم سے کوئی بدلہ نہیں مانگتے شکر نہیں چاہتے۔

اور اگر مذہب کا یہ فرمان ہے کہ جو شخص بندوں پر رحم نہ کرے خدا بھی اس پر رحم نہیں کرتا (ترمذی)

### تو ایسا مذہب

۱۔ قرض کے بہانے سے بے ایمانی اور فریب کاری کا حامی نہیں ہو سکتا۔  
۲۔ ایسے پیشہ کو جائز نہیں ٹھہرا سکتا جو لوگوں کو بے خانمان اور محتاج بنانے میں اپنی کامیابی سمجھے اور تمام رحم اور ہمدردی کے موقعے اس کے لئے حصول زر کے وسائل ہوں۔

اور نیز اگر مذہب روزی کمانے کو فرض ٹھہراتا ہے اور روزی کو فضل خدا کے نام سے پکار کر معاش حاصل کرنے کی ترغیب دیتا ہے۔

فَإِذَا أَتَيْتَ الصَّلَاةَ فَأَنْتَشِرْ فِي جِيبِ نَازِئَةٍ فَارِغٍ هُوَ تِلْكَ فِي جِيبِ جَابِ  
الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ - اور خدا کا فضل (رزق) تلاش کرو۔

پارہ ۲۷ جمعہ ع ۱۱

اور اگر مذہب عبادت کی غرض سے بھی محنت سے جی چرانے کو منع فرماتا ہو۔  
وَرَهْبَانِيَّةٍ ابْتَدَعُوا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا احْدِثْ عَمَلًا  
اِسے ان پر فرض نہیں کیا۔

اور اگر مذہب بے وجہ اور ناجائز شکل سے لوگوں کا مال کھانے کی ممانعت کرتا ہو۔  
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ  
نہ کھاؤ ایک دوسرے کا مال ناجائز طور پر اور نہ کھاؤ  
وَتَدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِكُلِّ فَرِيقٍ  
کو مال کا کچھ حصہ دیکر ناجائز طور پر لوگوں کا مال کھانے  
مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَشْمِ وَأَنْتُمْ  
کا ذریعہ پیدا کرو۔ جب کہ تم جانتے ہو کہ یہ کام  
تَحْلُمُونَ پارہ ۲۷ بقرہ ع ۲۳  
گناہ ہے۔

اور اگر مذہب یہ قانون جاری کرتا ہے کہ ہر شخص کو اپنی کوشش کے مناسب نفع و نقصان پہنچنا چاہئے۔

لَهُمَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ  
ہر انسان کیلئے جو وہ کمائے اور ہر ایک کے لئے جو وہ چاہئے اسے پہنچنا چاہئے  
پارہ ۲۷ بقرہ ع ۲۴

اور اگر مذہب یہ فرماتا ہو کہ انسان کو اس کی اپنی کوشش سے زیادہ کچھ نہیں ملتا۔  
 لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (پارہ بقرہ ع ۳)  
 انسان کو نہیں ملتا مگر وہی جتنا کوشش سے حاصل کئے۔  
 اور اگر مذہب کا حکم ہے کہ انسان کو ذرہ برابر نیک اور ذرہ برابر بد عمل کا عوض ملتا ہو۔  
 فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (پارہ بقرہ ع ۲۷)  
 جو شخص ذرہ کے برابر نیکی کریگا اور جو شخص ذرہ کے برابر  
 يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (پارہ زلزال ع ۳۱)  
 بدی کریگا وہ ذرہ کا عوض پائیگا۔

### تو ایسا مذہب

۳۔ اُس دستور کو بھی پسند نہیں کر سکتا جس میں پیکاری اور آرام طلبی کی ترغیب ہو۔  
 ۴۔ لوگوں کو ان کی خدمت کا مناسب معاوضہ نہ مل سکے۔  
 ۵۔ معدومے چند نسر اور تھوڑے سے مفاد کا لالچ دیکر لوگوں کے حقوق پر قابض  
 ہوں اور دوسروں کو مفلس بنا کر خود حد سے زیادہ دولت و ثروت جمع کر لیں۔  
 لیکن اگر مذہب انسان کی جائز ضرورتوں کا حامی اور اس کی کمزوری پر رحم کرنے  
 والا ہے۔

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ  
 بِكُمُ الْعُسْرَ (پارہ بقرہ ع ۱۸۵)  
 خدا تمہارے لئے آسانی چاہتا ہے تنگی نہیں  
 لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا  
 خدا کسی کو اُس کی طاقت سے زیادہ تکلیف  
 (پارہ بقرہ ع ۱۷۷)  
 نہیں دیتا۔

### تو ضرور ہے کہ ایسے مذہب میں

۶۔ اُن مجبوریوں کا بھی لحاظ ہو گا جن میں زمانے کی رفتار نے ڈال دیا ہو۔ اور جن کے  
 کسی قاعدہ پر عمل نہ کرنے سے کسی ملک یا قوم کو ہلاکت اور تباہی کا اندیشہ ہو۔  
 ان حالات کو پیش نظر رکھ کر دیکھنا چاہئے کہ تجارت اور سود کے بارے میں مسلمانوں  
 کو اُن کے مذہب نے کیا حکم دیا ہے۔

قانون بنانے کا قاعدہ  
 مگر سود یا کوئی اور مسئلہ دریافت کرنے سے پہلے ایک قاعدہ  
 اس کی عقل و وجہ معلوم کرنے کے لئے اور ایک قاعدہ شرعی



حکم تلاش کرنے کے لئے قابل لحاظ ہے عقلی توجیہ معلوم کرنے کے لئے یہ خیال رکھنا ضروری ہے کہ قانون بنانے کے واسطے نہ صرف ان قباحتوں اور غویہوں کو دیکھا جاتا ہے جو بالفعل موجود ہوں بلکہ ان تمام نتائج کو پیش نظر رکھنا پڑتا ہے جو عقلی نظر سے آئندہ زمانے میں دکھائی دیں چنانچہ مذہب مالک میں مزدوروں کی حالت ایسی نازک ہے کہ اکثر حالات میں وہ تنہا رہ کر صرف اپنے ذاتی مصارف کا بار برداشت کر سکتے ہیں اور شادی کرنے یا بال بچوں کو پالنے کی استطاعت نہیں رکھتے اور خصوصاً وہ مزدور جو زراعت کے کام پر لگائے جاتے ہیں بہت ہی خستہ حالی میں بسر کرتے ہیں۔ ان کی اس حالت پر ملک کے عقلا اور اہل دل تڑپیں کھاتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ کی طرح ان کی حالت درست ہو مگر جب اس معاملہ میں غور کرتے ہیں تو ایسے موقعوں پر بھی وہ اجرت کو بڑھانا مناسب نہیں سمجھتے جہاں فی الحال موجود اجرت میں تنہا رہنے والے مزدور کا بھی پیٹ نہیں بھرتا اور وہ کام کو خوبی سے نہیں کر سکتے اور اگر ان کی اجرت قانوناً بڑھادی جائے تو نہ صرف مزدوروں ہی کا فائدہ ہو بلکہ وہ زیادہ قوت کے ساتھ کام کریں تو تاجر بھی پہلے سے زیادہ منفعت حاصل کریں چنانچہ سٹرفارٹ زراعت کے کارندوں کی ایسی حالت بیان کرتے ہیں (مقالہ ۷ باب ۷ صفحہ ۲۲ وغیرہ) اور آگے چل کر زراعتی مزدوروں کے بارے میں صرف یہی ایک وجہ مزدوری نہ بڑھانے کے لئے پیش کرتے ہیں کہ :-

”اگر ایسا قانون بنایا جائے اور وہ لوگ نسبتاً خوشحال ہو جائیں تو شاید ان زیادہ کرپے اولاد پیدا ہوگی اور آبادی میں افزائش ہو جانے کے بعد خود مزدوروں میں ایسا مقابلہ ہوگا کہ اجرت اس وقت سے بھی زیادہ گھٹ جائیگی“

غرض ایسے موقع پر جب پچاروں کو بھوکے رہ کر کام کرنا پڑتا ہے اور عواض میں مبتلا ہو کر قبل از وقت موت کے منہ میں جانے پر مجبور ہوتے ہیں اس وقت بھی ان کی بہتری کے لئے قانون نہیں بنایا جاتا اس لئے کہ آئندہ نسلوں میں قباحت پیدا ہوگی حالانکہ ایسی دور اندیشی کے اندر میر جی کا عنصر شامل ہونے میں کلام نہیں تو اور موقعوں پر جہاں بالفعل جان جانے یا رہنے کا سوال نہ ہو موجودہ حالات کے ساتھ آئندہ نتائج کا لحاظ رکھنا قانون کا فرض

اولین ہے \*

شرعی حکم دریافت  
کرنے کا قاعدہ

اس اصول کو مد نظر رکھنے کے بعد کسی مسئلہ میں شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے یہ قاعدہ کلیہ بھی قابل لحاظ ہے کہ بد اور نیک افعال کی شکلیں ہر زمانے میں بدلتی رہتی ہیں اور جس زمانے میں حکم صادر ہوا ہے اگر فعل کی اسی شکل منطبق کیا جائے جو اس زمانے میں مروج تھی تو اکثر احکام آئندہ کے لئے بے سود اور مہمل ہو جاتے ہیں مثلاً عرب میں دختر کشی کا رواج تھا اور شکل یہ تھی کہ لڑکی کو زندہ دفن کر دیتے تھے۔ یہ پیرحمی کی انتہائی شکل تھی۔ بعد میں یہ شکل قائم نہیں رہی تو کہیں لڑکی کو پیدا ہونے کے بعد دودھ نہیں دیتے۔ وہ خود ہی مر جاتی ہے۔ کہیں گلا گھونٹ کر یا زہر دیکر مار دیتے ہیں کہیں مارتے نہیں تو اس کی پردوش بہتام سے نہیں کرتے۔ لڑکے لاڈ پیار سے پلٹے ہیں۔ لڑکیاں نار پیٹ کے نیچے۔ لڑکوں کو علم دہن سے بہرہ ور کرتے ہیں۔ لڑکیوں کو جاہل رکھتے ہیں۔ جائداد لڑکے لیتے ہیں لڑکیاں محروم ہوتی ہیں حکم دینے والے نے لڑکیوں کو زندہ دفن کرنے سے منع فرمایا اور حکم میں خاص لفظ صَوِّدَہ زندہ درگور استعمال کیا ہے سننے والے خاص اسی شکل کو ممنوع سمجھیں اور زہر سے مارنا یا دودھ نہ دینا جائز نہیں یا تربیت میں کوتاہی کرنے سے علم دہن سے بہرہ رکھنے اور جائداد کا حصہ نہ دینے سے ان کی زیست کو برباد کریں اور جرم نہ سمجھیں تو قصور سمجھنے والوں کا ہو گا ورنہ حکم دینے والے نے زندہ دفن کرنے سے منع اسی لئے کیا ہے کہ ظلم ہے پس اور جس شکل میں لڑکیوں پر ظلم روا رکھینگے اسی حکم کے ماتحت جواب دہ ہونگے۔ البتہ ہر شکل میں جس قدر ظلم پایا جائیگا اسی حد تک جرم سنگین یا خفیف سمجھا جائیگا۔ زندہ دفن کرنا سخت ظلم ہے۔ جرم بھی نہایت سنگین ہو گا۔ پردوش کرنا لیکن ان کی زیست کو خوشگوار بنانا نہ خیال نہ رکھنا اگر اس سے کم ہے تو جرم بھی نسبتاً خفیف ہو گا۔ اگرچہ شریعت اسلام میں لڑکیوں کی نسبت اور احکام بھی مفصل مذکور ہیں اور اس طرح دیگر مسائل میں بھی مناسب صراحت سے دریغ نہیں ہوا مگر میرا مدعا یہ ہے کہ ہر ایک حکم میں ان وجوہ و علل کو دیکھنا چاہئے جن پر حکم کی بنیاد ہے اور صرف اس شکل کو دیکھ کر جو زمانہ صدور احکام میں رائج ہو حکم کو اسی شکل سے مخصوص

سود کے بارے میں شرعی احکام

اس قاعدہ کو مان کر سود کو دیکھتے ہیں تو زمانہ ختم رست  
 میں سود کی شکل رائج پاتے ہیں کہ کوئی شخص قرض  
 لیتا ہے مبیعا و گذرنے کے بعد ادا کی صورت نہیں ہوتی تو قرض کو وگنا کر دیتا ہے اور زمانہ بیعا  
 مقرر کرتا ہے اس کے گذرنے پر پھر یہی عمل ہوتا ہے اور سود اصل سے کئی حصہ زیادہ ہو جاتا ہے۔  
 اس شکل میں صریح ظلم ہے اور قرض کی بنا پر باوجود ہمدردی کا موقع ہونے کے انسان کو تباہ  
 کیا جاتا ہے۔ اب شکل نہیں تو اس کی جگہ اور کئی شکلیں اسی قسم کی سخت اور ناگوار پیدا  
 ہو گئی ہیں مثلاً

زیادہ مقدار کا سود  
ایسا گذرنے کے بعد سود کو اصل میں شامل کر دیا جاتا ہے اور تمام رقم پر سود چڑھنے لگتا ہے اور ہر ایک میعاد پر اسٹیپر سے اضافہ ہوتا رہتا ہے اور اس کے علاوہ جب تک قرض موجود ہے قرضخواہ قرضدار کی تمام زمینداری پیداوار کا کچھ نہ کچھ حصہ وصول کرتا رہتا ہے۔ رقم اس طرح بھی کئی گنا زیادہ ہو جاتی ہے اور ملکیتوں سے محروم کر دیتی ہے۔ ظلم اس شکل میں بھی ظاہر ہے اور جہاں اضعاغاً مضاعفہ سود کی ممانعت ہے وہاں سود جسے استناب کا حکم دینے کے ساتھ ہمدردی اور احسان کی خاص تاکید کی گئی ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ ہمدردی اور احسان کی ضرورت ہی اس امتناع کی علت ہے پس سود خواری کی ایسی تمام کلیں جو احسان اور ہمدردی کے جذبات کو فساد کر رہی ہیں اس اہت کے رو سے ممنوع ہونگی۔ ارشاد ہے۔

لَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ تَعْلَمُونَ ۝ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَسَارِعُوا إِلَىٰ سَعْفَةِ مَن رَّبِّكُمْ وَجَعَتْ عِزُّهَا

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ  
يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ  
الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الْحُسَيْنِينَ ۝ رِپَارہ۔ آل عمران ۱۰۴

زمین کے برابر ہے اور وہ پرہیزگاروں کے لئے تیار  
کی گئی ہے جو خوشحالی میں اور تنگدستی میں خیرات کرتے  
ہیں غصہ کو دباتے ہیں اور لوگوں کو معاف کرتے ہیں  
اور اللہ احسان کرنے والوں کو پیارا جانتا ہے \*

اسی طرح بعض لوگ سود بھی لیتے ہیں اور دوسرا جمل یہ کرتے ہیں کہ جمل دیکر  
کسی نادان سے دستخط کروا لیتے ہیں اور قرض کا وثیقہ لکھ لیتے ہیں۔ یا کسی

**سود اور جمل**

ضرورت مند کو قرض اس شرط پر دیتے ہیں کہ سود کی جگہ دوسوا لکھا جائے اور سود دوسوا لکھا  
جائے اور پھر ایسے لوگ اپنے تئیں گریہ سکیں ثابت کر نیلے لئے اپنی کل نہایت پارسایا نہ بنا لے رکھتے ہیں۔  
خیواری اور ہمدی کے خیالات ظاہر کرتے رہتے ہیں لباس۔ خوراک اور دیگر ضروریات میں نہایت سادگی و تنگ  
چشمی رہتے ہیں شیکل پر چند ماہ ختم ہوتا ہے نہ ہو کر ظلم ہے اور ناجائز ہے۔ گذشتہ آیت کے تحت  
میں آسکتی ہے مگر ایک اور آیت جس میں یہودی سود و خواروں اور بیجا ستانی کا ذکر ہے اس شکل پر  
پوری منطبق ہوتی ہے اور ایسے سود و خواروں کا اپنے ذاتی مصارف میں نہایت بخل سے کام لینا  
بھی یہود سے مشابہت پیدا کرتا ہے وہ بھی خدا کے اسی غضب میں گرفتار تھے کہ جس چیز کو  
حاصل کرنے کیلئے طرح کا مکر و فریب جائز سمجھتے تھے اس سے کوئی لطف نہ اٹھاتے تھے ارشاد ہوا۔

فَيُظْلَمُونَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَتَّىٰ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ  
طَيْبَتُ أَجَلَتِهِمْ وَيُصَلِّوْنَ وَهُمْ عَنْ  
سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا وَأَخْذُوا مِنْهُمْ الرِّبَا  
وَقَدْ نَهَوْنَا عَنْهُ وَأَخْلَاهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ  
بِأَلْيَاطِلْطِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ  
عَذَابًا أَلِيمًا ۝ رِپَارہ النساء ۱۰۷

جو لوگ یہودی کہلاتے ہیں اُن کے ظلم کی وجہ سے ہم نے پھر  
وہ پاک چیزیں حرام کر دیں جو انکے لئے حلال تھیں اور یہ نذر خدا  
کے رستہ سے روکنے کی وجہ سے اور سود کھانے کی وجہ سے ہو جانے  
انہیں اس سے روکا گیا تھا اور لوگوں کا مال ناجائز مکر و فریب کے  
ساتھ حاصل کر نیکی وجہ سے انکو دی گئی اور ان میں سے جو کافروں  
انکے لئے ہم نے آخرت میں بھی دردناک عذاب مہیا کیا ہے۔

۳۔ اب اُن لوگوں کو دیکھو جو یہ طرح سے مال زریع کر لیتے ہیں اور اس  
سے اس قدر محبت رکھتے ہیں کہ فائدہ حاصل کرنے کی غرض سے بھی

**سود اور طلا و مہیت**

تجارت یا اور کسی کاروبار کی جو کھوں میں ڈالنا نہیں چاہتے۔ دین ہمتی اور کاہلی سے کاروبار کا

اہتمام نہیں کر سکتے اور چاہتے ہیں کہ روپیہ محفوظ رہے اور پیسہ دھیلہ جو کچھ مل سکتا ہو بے درد سر مل جائے پس ایسے بینکوں کی جستجو کرتے ہیں جو اپنے ہوں یا غیر قوم کے مگر چختہ اور قابل اعتماد ہوں اور خوشحال اور جگہ سے کم نہ لیں۔ لیکن پیسہ کا نقصان نہ ہو۔ ایسے لوگ کاہلی اور کمینہ پن کی عادت میں ایسے مبتلا ہوتے ہیں کہ اپنی دولت سے جس قدر فائدہ حاصل کرنے کی قدرت خدا نے ان کو عنایت کی ہے اس تک نہیں پہنچ سکتے اور جس خدا نے ان کو اتنی دولت دی ہے اُسندہ کار وہاں لگا کر اس کو بڑھانے کے اندر اسی کریم خدا پر بھروسہ نہیں کرتے اور جب اپنے جسمانی فائدہ پر روپیہ لگانے سے ڈرتے ہیں تو اپنی قوم کی ضرورتوں میں اور غربا کی ہمدردی میں صرف کرنے کی توقع ان کی ذات سے کب ہو سکتی ہے کیونکہ قومی مصارف کا فائدہ تجارت کے فائدہ سے بھی دور ہے یہ وہ ظلم ہے جو وہ اپنے اوپر اور اپنی اولاد پر کرتے ہیں اور اس کے علاوہ حقیر لالچ میں مبتلا ہو کر جو سامان دولت اور دولت کے ساتھ قوت حاصل کرنے کا غیر قوم کو دیتے ہیں اس کی وجہ سے اپنے نہیں اور اپنے ساتھ اپنی قوم کے اکثر افراد کو غیروں کے دست نگر اور ذلیل بناتے ہیں یعنی اپنے نہیں اور اپنے جیسوں کو ایک خاص جماعت کے زیر اقتدار لاتے ہیں اور دولت کے ہاتھ پیر رکھنے کے باوجود بیت پا ہو کر تمام سیاہ و سفید کا اختیار دوسروں کے سپرد کر دیتے ہیں پس کیا صداقت ہو سکتی ہو اس خیال میں کہ بینک کا سود جائز ہونا چاہئے اور یہ کہ اسلام نے قدیم شکل کا سود حرام کیا ہو بیشک وہ سود بھی حرام ہے کیونکہ ہمدردی کے جذبات کو فنا کرتا ہے مگر یہ سود بھی کیونکہ جائز ہو سکتا ہے جس نے غریب طبقہ کو امرا کا غلام بنا دیا ہے اور ان کی زندگی اور موت کی گنجی سرمایہ داروں کے ہاتھ میں دے دی ہے۔ وہ لوگ خیف سود کا لالچ دیکر اپنی قوم کے ادنیٰ طبقہ کا خون چوسنے سے باز نہیں آتے تو دائے بر حال ان اقوام کے جو اغیار کی غلامی میں زندگی بسر کرتے ہیں اور پھر اپنا پیسہ ان کے بینکوں میں دیکر ان کے ہاتھوں کو اپنی تباہی کیلئے اور مضبوط کئے جاتی ہیں بیشک جس فعل سے دوسرے کو نقصان پہنچتا ہو وہ ناجائز ہے اور کسی یکس کو اس کی سخت ضرورت کے وقت قرض دیکر نہ سود کے وصول کرنا پیر دی ہے اور ناجائز ہے مگر ایسا ہی ناجائز وہ فعل ہے جس میں اپنی ذات کو تھوڑا فائدہ ہو اور زیادہ نقصان۔ اسی اصول کی بنا پر قمار بازی ناجائز ہے اور اسی اصول کے مطابق کسی مصیبت سے بچنے کیلئے خودکشی کا ارتکاب ناجائز ہے یہی اصول برسر کار آتا ہے

یہاں جبکہ سود کی حقیر مقدار حاصل کرنے کے ساتھ ہمارے تمام تر نفع و نقصان کے مالک نہ اشخاص ہو جاتے ہیں جو اپنے حالات اور اپنے خیالات کے اندر ہم سے بالکل مختلف ہیں اور ہمارے ساتھ کوئی ہمدردی نہیں رکھتے بلکہ اس اصول کے علاوہ یہاں قومی نفع و نقصان کا سوال پیدا ہوتا ہے اور ایک حقیر فائدہ کے مقابلہ میں قوم کی بہت بڑی تعداد با اختیاروں کے ظلم کا نشانہ بنتی ہے اور اغیار کے ساتھ لین دین ہو تو یہی حقیر رقم ایک رقم کو دوسری قوم کا حلقہ بگوش بنائے رکھتی ہے بلکہ بسا اوقات دیکھنے میں آتا ہے کہ دو تو ہیں جو ایک دوسرے کے ماتحت نہیں ہیں یہی سودی لین دین آپس میں کرنے لگتی ہیں اور ایک قوم کا سرمایہ بڑی مقدار میں دوسری قوم میں پھیل جاتا ہے تو زبردستوں کو زبردستوں کا ملک و بالینے کے لئے یہ بھی ایک معقول بہانہ مل جاتا ہے کہ وہاں ہمارا سرمایہ لگا ہوا ہے اور ہم وہاں کے ملکی انتظام سے بے تعلق نہیں رہ سکتے۔ یہ نظام ہیں جو کہیں سود لینے والے کرتے ہیں اور کہیں سود دینے والے اور ہر طرح سود خواری لعنت ہے اور جو فعل اس قدر قباح ہیں کہ کھتا ہو کیونکر لگان ہو سکتا ہے کہ اسلام اس کے جواز کا حامی ہو گا \*

بیشک بینک کا سود اضعافاً مضاعفہ وصول نہیں ہوتا اور اس میں دھوکا اور فریب سے بھی کام نہیں لیا جاتا اور مذکورہ بالا آیت کے تحت میں نہیں آتا مگر صورت یہ لوگ بھی ایسا کرتے ہیں جو خود کشتی اور قوم فرشتی کھلائے کا مستحق ہے اور خسارہ دنیا کا بھی ہے اور آخرت کا بھی اور اس لئے ایمان فیل ان آیات کے تحت میں ضرور آ جاتا ہے جو اور جگہ انہی قباحتوں کی بنا پر سود کو حرام کہتی ہیں۔ پہلے اس سنا کا خیال کرو جو ان آیات میں سود و خواروں کیلئے تجویز کی گئی ہے کہ بہت معنی خیر ہے۔ یعنی ہاتھ پیر کو نہ ہلانے کی سکینوں کی مصیبت کا احساس نہ رکھنے اور حقیر سود لیکر اغیار کا تنخواہ مشق بنے رہنے سے انکو بالکل ایسے شخص سے تشبیہ دے سکتے ہیں جس کو پس اور بے خبر ہونے کی وجہ سے لوگ کہا کرتے ہیں کہ اس بچن کا سایہ ہو گیا ہے اور اس وجہ سے وہ آنکھوں سے دیکھتا ہے بول نہیں سکتا۔ چاروں طرف نظر دوڑاتا ہے مگر پوچش و خرد کی کوئی علامت ظاہر نہیں کرتا یہی بینک کے سود پر بسر کرنے والوں کی حالت ہوتی ہے کہ کرنیوالوں کو کام کرتے دیکھتے ہیں خود کچھ نہیں کر سکتے ان کے روپیہ پر قبضہ کرنے والے انہی پر حکومت کرتے

اور وہ غلاموں کی طرح اطاعت کے سوا چارہ کار نہیں دیکھتے۔ یہ انکی حالت ہے جو انہوں نے خود پیدا کی ہے اور یہی قیامت کے دن انکی سزا ہوگی کہ مجنونا الحواس اور مدہوش اٹھینگے۔ اُن کے جرم کی یہ خاص صفت ہے جو اور جرموں میں نہیں پائی جاتی۔ یہ سزا بھی اُن کے لئے خاص ہے جو قرآن میں کسی اور جرم کیلئے تجویز نہیں ہوئی۔ پھر آیات کے اس معجز نما اظہار کو بھی دیکھو کہ ارشاد ہوتا ہے سود کو چھوڑو نہ ظالم ہونہ مظلوم۔ ظالم بننے کی شکل ہمیشہ نظر آتی رہی ہے اور سود خوار و مضادوں پر طرح طرح کے ستم کرتے رہے ہیں۔ مگر سود خواہ اس کو مظلوم ہوئی شکل نہ اُس وقت تھی جبکہ قرآن نازل ہوا ہے نہ اس کے پہلے اور کچھ بھی نظر آئی ہے پیشینگوئی آج اس قدر عرصہ گزر جانے کے بعد پوری ہوئی ہے جبکہ لوگوں نے بینک میں روپیہ داخل کرنے کی عادت ڈالی اور سود خواری کا ہمیشہ عام ہوا۔ اس وقت سود لینے والے خود ہی اپنا روپیہ ان لوگوں کو دیتے ہیں جو اُنکے روپیہ سے کام لیکر کارخانوں کے اندر مزدوروں پر چہر کرتے ہیں اور اپنی سرمایہ داری کے بل پر حکومت کے انتظام میں دخل پاتے ہیں تو تمام ہینک کو جس طرح چاہتے ہیں ناچ بچاتے ہیں اور پارلیمنٹوں میں قابض ہو کر سرمایہ داروں کی خواہش کے مطابق قانون بناتے ہیں۔ اس حالت کی طرف تیرہ سو سال پہلے اشارہ کیا گیا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ تجارت کی بجائے سود لینے کا پیشہ اختیار کرو گے تو گھلاٹے میں ہو گے۔ سود کو پیشہ قرار دینے سے آمدنی کا کم ہونا بھی بینک کے سود میں نظر آیا ہے پہلے یہ صورت بھی نہ تھی غرض اس موقع کا تمام بیان معجزہ ہے پہلے برابر دو رکوع میں مال کو بہترین پیر صرف کرنے کی تاکید ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اس سے تمہارا مال بڑھے گا اور نقصان کا دوسرا شیطان ملتا ہے۔ اس کا خیال دل میں نہ لاؤ۔ پھر تیسرا رکوع یوں شروع ہوتا ہے۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝  
الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا  
كَمَا يَقْوَمُ الَّذِينَ يَخْطُبُونَ الشَّيْطَانَ مِنَ  
الْمَسِّ ذَالِكِ لَأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ

جو لوگ اپنا مال رات اور دن پوشیدہ اور ظاہر  
خفیہ کرتے ہیں ان کو خدا کی طرف سے عوض ملتا  
ہے اور ان کو کوئی خوف اور غم نہیں ہے۔ جو  
سود کھاتے ہیں وہ قیامت کو اس حالت میں  
اٹھینگے کہ گویا ان کو جس کے مس کرنے سے  
جنون ہو گیا ہے۔ یہ اس لئے ہو کہ وہ کہتے ہیں بیع

اور سود برابر ہے۔ حالانکہ بیع خدا نے جائز کی ہے اور سود حرام ٹھہرایا ہے، جس کو بیعت پہنچے اور وہ باز کئے تو جو گدرا گذر چکا وہ خدا کے سپرد ہے جو سود غواری کی طرف ٹوٹے گا وہ نفعی ہے اس میں ہمیشہ رہے گا۔ خدا سود میں گھاسا دیتا ہوا و خیرات سے برکت دیتا ہے اور اللہ شکر اور گنہ گار کو پسند نہیں کرتا۔ جو لوگ ایمان لائیں اور نیک عمل کریں اور نماز ادا کرتے رہیں اور زکوٰۃ دیں ان کو اجر ملتا ہے ان کے رب کی طرف سے اور انہیں کوئی خوف نہیں ہے نہ وہ بیخ کریں گے۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو سو باقی ہے چھوڑ دو اگر مسلمان ہو۔ اگر ایسا نہ کر دو گے تو خدا اور اس کے رسول کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے تیار رہو اور اگر توبہ کرو تو تمہارا اصل مال تم کو لینے کا حق ہے۔ نہ دوسروں پر ظلم کر نہ تم پر کوئی ظلم کرے۔

مَثَلُ السِّرْبِ إِذَا حَلَّ اللَّهُ إِلَيْهِ رَحْمَتُ السِّرْبِ  
فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِ اللَّهَ  
فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ  
عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ وَيُحْيِي اللَّهُ السِّرْبِ إِذَا وَدَّ  
الضُّدَّ قَاتٍ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ كُلَّ الْقَارِ  
أَتَيْمِهِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا  
الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ سَوَآءٌ هُمْ يَحْزَنُونَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا  
مَا بَقِيَ مِنَ السِّرْبِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ  
فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ  
اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رَدُّ  
أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ه

ریارہ متا بقرہ ع

۴۔ اگر کسی قوم میں تجارت اور دیگر مفید کاروبار کا شوق ہو محنت سے جی نہیں چراتے۔ رد پیہ خرچ کرنے کے موقعے اور اس کی

سود اور قومی امداد

ضرورتوں کو خوب سمجھتے ہیں۔ اور جس قدر کام کر سکتے ہیں اس میں کسی کوتاہی اور کم ہمتی کو رد نہیں رکھتے لیکن جس قدر رد پیہ اپنے کاروبار سے نالندہ ہوتا ہے اور خود اس کو صرف نہیں کر سکتے اسے پرکار نہیں چھوڑتے۔ دیگر تجارتی کاروبار کو مدد پہنچانے کیلئے اپنے قومی بینکوں میں جمع کر دیتے ہیں اور ایسے ایسے سرمایوں کے ایک جابہونے سے ان کی اپنی قوم کے کچھ افراد تجارتی کارخانے بڑے پیمانہ پر چلانے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ ایسے لوگ اگرچہ اپنے سرمایہ



سے خود بہت کم منفعت پاتے ہیں اور وہ قوم کے چند افراد ہوتے ہیں جو اس طرح کی تفرق رقبوں سے عظیم الشان سرمایہ جمع کر لیتے ہیں اور بے انتہا مفاد حاصل کرتے ہیں۔ اور اگرچہ اس تدبیر سے دولت و ثروت کا بہت بڑا حصہ بہت تھوڑے معاوضہ پر خاص جماعت کے قبضہ میں چلا جاتا ہے اور سرمایہ اور محنت کا کافی معاوضہ نہیں ملتا اور دنیوی حقوق چونکہ بیشتر دولت و ثروت کے استیاز پر مبنی ہوتے ہیں اس لئے وہ خاص جماعت ملک کے سود و بہبود پر قابض ہو جاتی ہے اور جیسا کہ پہلے بھی مفصل ذکر ہو چکا ہے یہ بڑا نقصان ہے لیکن اول تو یہ روپیہ ایسا فرض کیا گیا ہے جو سرمایہ داروں کی ضرورت اور ان کے کاروبار کی وسعت سے زیادہ ہے اور وہ اسے بینک میں نہ دیں جب بھی کوئی اور مفید کام اس سے نہیں لے سکتے اور سرمایہ کا اس قدر حصہ بیکار رہتا ہے۔ حالانکہ روپیہ بیکار رکھنے کی چیز نہیں۔ دوسرے اس شکل میں یہ بھی فرض کیا گیا ہے کہ ان کی اپنی ہی قوم ہے جس کے بینکوں میں روپیہ جمع کرتے ہیں۔ کوئی غیر نہیں جس کو اپنے اوپر اور اپنے بھائیوں پر قابض کرتے ہوں۔ نیز ملک کے کچھ سرمایہ کا اس طرح قوم کے اپنے ایک مرکز پر جمع ہونا بھی قوم کی ایک ضرورت ہے اور اگر ایسا نہ ہو گا تو اعلیٰ اہمیانہ کی تجارت بھی نہ ہو سکیگی اور ایسی تجارت کے بغیر کوئی قوم فی زمانہ امن و راحت سے بہرہ نہیں کر سکتی پس تجارت کا ایسا اہتمام کرنے سے قوم کے بعض افراد تمام ملک پر تسلط پاتے ہیں اور نہ کرنے سے کل قوم ذلیل بنکر اغیار کی محتاج ہوتی ہے۔ مشکلیں دو نو ہیں اور سب سے بہتر یہی صورت ہے کہ اہل ملک اپنی ضرورتوں کے لئے غیر کے دست نگر بھی نہ ہوں اور اقتدار و دولت کے لحاظ سے باہم گراؤ اتفاق نہ بھی نہ رکھیں کہ بعض افراد ایسا شانہ اقتدار حاصل کریں اور باقی افراد ذلت میں بسر کریں جب تک تمدن کی قوت ایسی صورت پیدا نہیں کرتی تو ملکی زیست قائم رکھنے کے لئے ضرورت ہے کہ دونوں میں سے آسان صیبت کو برداشت کریں اور ہر چیز میں اغیار کا محتاج ہونے کی بجائے اپنے ہی چند افراد کو وہ سامان تمیہا کر دیں جس سے ملکی ضرورتیں بھی پوری ہوں اور ملک غیر کے ساتھ لین دین کر کے ملکی سرمایہ اور عزت کو بڑھتی دیں۔

ضطراری حالت اور مجبوری | پس فیصلہ کو حقیقت میں قباحت سے خالی نہیں اور جو مفاد اپنے فعل سے حاصل ہوا ہے باطل کے سوا

کچھ نہیں کہہ سکتے مگر اس بہت بڑے نقصان سے بچنے کیلئے جو تجارت پیشہ اقوام کے غالب آنے سے اکثر اوقات لوگوں کے جان مال بلکہ مومن کی سب سے زیادہ عزیز چیز یعنی ایمان کو بھی غیر قوم کے تہذیب تمدن اور مذہب کے حاکمانہ اثر سے برباد کر دیتا ہے۔ ایسی مجبوری پیش آتی ہے کہ کسی قوم کو جو ایسی قباحتوں سے بچنا چاہتی ہو تجارت پر آمادہ ہونے کے سوا اور تجارت کیلئے کسی غیر قوم کے ایسے دستور کے سوا کوئی چارہ کار نہیں پس جس طرح مردار کا گوشت حرام ہے مگر بھوک سے لاچار ہو کر ضرطاری حالت میں اس سے کام لینا جائز ہو جاتا ہے۔ اسی طرح سود اگرچہ شریعت اسلامیہ کے رو سے حرام ہے لیکن اگر قومی حیات و ممالک کا سوال ہو اور اگر محض تجارتی اغراض کیلئے کوئی پسماندہ قوم اپنے بینک کھولے اور فضولیات میں خرچ کرنے کیلئے یا نام و نمود کے کاموں پر ضائع کرنے کے لئے بینک کو استعمال نہ کرے بلکہ محض تاجرانہ اغراض کیلئے سودی لین دین کو جاری رکھے اور قوم کا روپیہ خاص اپنے قومی مرکز میں جمع کر کے قومی تجارت کو فروغ دے تو خدا سے ڈر کے اور قومی تجارت کی نازک حالت کا خیال کر کے بادل ناخوشستان خطرناک الفاظ کو جو القلم کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ قوم کی مملکت پر اور خستہ حالی پر رحم فرما کہ اس جرم سیاہ کو اپنے عفو بندہ لوازم میں پناہ دے تو بعید نہیں +

غرض تاجرانہ اغراض کیلئے سودی لین دین ہی ایک ایسی ضرورت ہے جو تیرہ سو سال کے بعد آج پیدا ہوئی ہے اور اس کے بغیر آج کل کی تجارت میں کامیاب ہونے کی کوئی صورت نہیں اور چونکہ اسلام خدائی قانون ہے اور زمانہ کی ہر ضرورت کے وقت اس کے احکام میں سبیل کار کی طرف رہنمائی ہو سکتی ہے۔ جن چیزوں کا کھانا حرام ہے۔ ان کی حرمت کا ذکر کرنے کے بعد ضرطاری حالت میں اس کے استعمال کی اجازت موجود ہے۔ قومی اغراض اور اعلیٰ کلمۃ الحق کے واسطے زندگی سے بے پروا ہو کر جان بازی اور سرفروشی کرنے کے احکام نازل ہوئے ہیں۔ مگر جہاں جاں کھونے سے کسی فائدہ کی امید نہ ہو وہاں اپنے تئیں ہلاک سے بچنا فرض ٹھہرایا گیا ہے۔ تو ایسی قومی ضرورت کیلئے جس کا اہتمام نہ کرنے سے تجارتی معاملات میں غلبہ پانے والے پست اقوام کو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف میں مبتلا کرتے شبہ روز دیکھے جاتے ہیں۔ ایسی شدید ضرورت کیلئے کیا کوئی طریق شریعت اسلامیہ نے نہ

بتایا ہوگا؟ اس قدر یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ایسی حالت کی تدبیر شریعتِ عرّاکے اندر ضرور موجود ہے مگر نہ تیرہ سو سال تک مسلمانوں کو ایسی ضرورت محسوس ہوئی نہ انہوں نے احکامِ اسلام میں اس کا حل تلاش کیا۔ اب اگر اس کی طرف توجہ کی جائے تو یقین ہو کہ صطاری حالت میں بھی سودی کاروبار کی اجازت نہ ملے لیکن کسی طرح کا تذکرہ ضرور معلوم ہو جائیگا اور وہ دفاتر شریعتِ یقین سے بتا دیں گے کہ سودی کاروبار کی اجازت نہ ملے کی وجہ سے کئی طرف سے مایوس اور شریعتِ اسلامیہ کی جانب رجوع لانے کیلئے مجبور نہ کریں گے اور جب تک دیوبندی خلائکیاں کرتے کرتے اور ناکامیاں اٹھاتے اٹھاتے عاجز آکر خدا کے آگے سر نہایت جھکا دیں گے ان کو صحیح راستہ نظر نہ آئیگا۔ اس وقت تک اگر چہ غور و خوض کی طرف توجہ عام اہلِ اسلام نے بہت کی ہے مگر چونکہ وہ اسرار شریعت کو دریافت کرنے کی اہلیت نہیں رکھتے اسی رستہ پر چل رہے ہیں جو دنیا والوں نے اپنی عقل سے ایجاد کیا ہے۔ چنانچہ وہ سود کو جائز قرار دیکر اپنا روپیہ اغیار کے بینکوں میں داخل کرنے لگے ہیں اور محصور ہی سہی منفعت کو دیکھ کر جو بے درد سر بلجاتی ہے اپنے خون سے اغیار کی کشت امید کو سیراب کرنے لگے ہیں اور اپنی بربادی میں خود ہی دشمنوں کے معاون بن گئے ہیں یا اگر کہیں کہیں اپنے بینک کھولے ہیں تو انکو بھی دینا کے مروجہ طریق پر چلا رہے ہیں۔ کوئی فضول نام و نمود میں برباد کرنے کے لئے ان سے روپیہ قرض لے کوئی عیاشی اور قمار بازی میں تباہ ہونے کے لئے ان سے روپیہ کا طالب ہو تو ان کو قومی بینک سے قرض دینے میں تامل نہیں ہوتا۔ کفالت معتبر ہو اور اصل مح سود ملنے کی توقع ہو تو وہ اسلامی بینک کا دروازہ ہر سرف و عیاش کے منہ پر کھولنے کو تیار ہیں۔ یہ سب دنیا داری کے فن ہیں سرتاپا نقصان سے معمور ہیں۔ قومی تجارت کو اس قسم کے غل سے کوئی تعلق نہیں تو شریعتِ اسلامیہ کو اس کی اجازت دینے سے کیا واسطہ؟

عوام الناس کے علاوہ علمائے شریعت نے بھی سود کی نسبت غور و خوض آغاز کیا ہے مگر ابھی ان کی توجہ اس تجارت کی طرف مبذول نہیں ہوئی جو ثروت کے بڑے بڑے خزانوں کو لگا کر شروع کرتے ہیں اور تمام دنیا میں پھیلا دیتے ہیں یعنی انہوں نے مال پیدا کرنے کی ضرورت کو نہیں دیکھا

تجارتی و شوار یو ہکا  
ناقص حل

دوسروں کا پیدا کیا ہوا مال منگوانے کی ضرورت کو دیکھا ہے کہ کارخانوں سے خرید کر مال فروخت کرنے کے لئے دوکانوں میں بھرنے والے بھی بہت بڑی مقدار میں منگواتے ہیں تو فائدہ اٹھاتے ہیں اور ایسے بڑے مال کی نقد قیمت ادا کرنے کے لئے روپیہ پاس نہیں ہوتا اور مال منگوا یا جاتا ہے ممالک غیر سے جو جائدا کو دیکھ نہیں سکتے اور مختبر نامہ مختبر کو پرکھ نہیں سکتے مال منگوانے کا ذریعہ یہی ہوتا ہے کہ کسی معتبر بینک سے معاملہ کیا جاتا ہے اور اسکی کفالت سے مال آتا ہے قیمت وقت پر ادا نہیں ہوتی تو سود دینا پڑتا ہے۔ مال منگوا کر چھوٹے دوکاندار کو دیتے ہیں تو نقد قیمت وہ بھی ادا نہیں کرتے۔ اعتبار پر مال دیا جاتا ہے اور قیمت کے ساتھ سود وصول کیا جاتا ہے۔ اپنا سود کارخانوں اور بینکوں کو ادا کرتے ہیں۔ سود سے پرہیز ہوتا ہے بینک سے معاملہ ہو سکتا ہے نہ خرید اور فروخت کی قیمتوں کا توازن قائم رہ سکتا ہے تجارت کی صرف اس شکل کو علمائے شریعت کے سامنے پیش کیا گیا ہے۔ مال قرض دیا جائے تو اس کی قیمت نقد سود سے کی نسبت زیادہ لگانے کی اجازت فقہ میں موجود تھی جمعیۃ العلماء نے ہند کے محترم صدر نے اس کے مطابق فتوے دیا اور قرض مال خریدنے کی وجہ سے جو زائد سود دینا پڑتا ہے اور اس کے مقابلہ میں چھوٹے سود اگر دس سے جو زیادہ قیمت وصول کی جاتی ہے اس کا جواز پیدا ہو گیا۔ بینک سے لین دین رکھنے اور سود وصول کرنے کی اجازت بھی محترم صدر اور انکے رفقاء نے دیدی۔ مگر سود کو اپنے صرف میں لانے کی ممانعت کی اور غائبے قوم میں تقسیم کرنے کا حکم دیا۔ ان دونوں فتوؤں نے خرید و فروخت کرنے والوں کی ضرورت کو ایک حد تک پورا کر دیا اور جو لوگ خدا کی دی ہوئی جسمانی قوتوں کو محط رکھ کر سود کی آمد پر زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں اور حرام حلال کو ملا کر مالدار بنتے ہیں انکو سستی میں وقت گزارنے اور نفسانی خواہشوں میں مصروف رہنے سے باز رکھا اور سود کو جائز سمجھنے سے روکا پیشک ہلامی شان حضرت کے مطابق اجازت دینے کے ساتھ ایسی تھیاط کو مد نظر رکھنے کی مقتضی تھی۔ میں اسکی نسبت اپنا خیال ایک مستقل عنوان کے نیچے ابھی ذکر کرتا ہوں۔ سر دست مفتی صاحب موصوف کی خدمت میں مناسبت ادب سے گزارش یہ ہے کہ اس فتوے سے ضرورت حاضرہ کا پورے طور پر اہتمام نہیں ہو سکا۔ کیونکہ مسلمان تجارت کی نیت سے رقم نکال کر بینک میں دیتا ہو تو اسی وقت سے سود کی

منفعت حاصل کرنے لگتا ہے مسلمان بینک کا سود اپنے صرف میں نہ لائیگا تو اس عرصہ کے لئے رقم بیکار رہیگی اور آجکل مقابلہ کی شدت نے تجارت کی حالت ایسی نازک کر دی ہے کہ وہ ایک حیثیت کے دو سود اگڑل کا محض اساتفاوت بھی ایک کو کامیاب اور دوسرے کو ہر باد کر سکتا ہے یا مسلمان کھیلے بینک کا سود بھی آمد کا مستقل فریجہ ہوتا ہے جس سے وہ اسی حیثیت کے مسلمان پر غالب ہو سکا اور اسے کامیاب نہ ہونے دیگا۔ اس کے علاوہ کارخانے کھولنے اور مال پیدا کرنے کے لئے جو قریب بینکوں سے لی جاتی ہیں اور ان کا سود دیا جاتا ہے اس کا سوال الگ ہے جو ابھی تک حل نہیں ہوا۔ نہ بینک قائم کرنے کا فیصلہ ہوا ہے \*

**سوال کی شکل** | ان تمام دشواریوں کو پیش نظر رکھ کر احکام شریعت کو تلاش کرنے کی ضرورت ہے۔ اس غرض کے لئے اسلامی دربار میں جو درخواست پیش ہو سکتی ہے۔ اسکا مستودہ یہ ہے:-

- ۱۔ دنیا کے ہر ملک جو ہم سے پہلے تجارت پر قبضہ کر چکے ہیں ہم کو اپنے ساتھ نجاست سے آلودہ کرنا چاہتے ہیں اور حق سے برگشتہ ہونے پر زور دیتے ہیں \*
- ۲۔ ہم ناتوان ہیں۔ حریف طاقتور ہیں ہم کو ہر طرح سے ذلیل کر رہے ہیں \*
- ۳۔ ہم تجارت کی کوشش نہ کریں تو اخیار کے تجارتی غلبہ سے تباہ ہوتے ہیں۔ اس سے بچنے کی کیا صورت ہے \*
- ۴۔ ہم حرام غور بنکر خدا کے غضب میں گرفتار ہونا نہیں چاہتے۔ قوم کی بہتری کے لئے کوشش کرنی چاہتے ہیں اور اس کوشش میں فضل خدا کے طلبگار ہیں اور جو تصور ہو اس کی معافی چاہتے ہیں \*
- ۵۔ تجارت کی موجودہ شکل میں بعض لوگ بڑے سرمایہ دار بنکر دوسروں پر غالب آ جاتے ہیں۔ ان کی نسبت کیا ارشاد ہے \*

۶۔ رزق کو فضل خدا فرمایا گیا ہے اور اسے تلاش کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ بحالت مجبوءہ جو تلاش کی صورت ہے اس پر کاربند ہوں یا نہ ہوں \*

**جواب کی تفصیل** | ان سوالوں کا جواب ہے قرآن کریم کی آیات ذیل سے ترتیب ملتا ہے:-

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ دِينَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ  
يُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ هـ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ  
عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلَ عَظِيمًا  
يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ط  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ  
تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ  
رَحِيمًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدَّ ذَانًا وَظَلَمًا نَسُوفُ نُصْلِهِ يَنْزِلُ اللَّهُ  
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا هـ أَنْ تَحْتَبِئُوا كِبَارًا مِمَّا تَحْكُمُونَ عَنْهُ  
تُكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَرُدُّ خَلْقُكُمْ مُدَّ خَلْقِ يَمَاهُ وَلَا  
تَمْنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِبَعْضِكُمْ عَلَى الْبَعْضِ ط لِّلرَّجَالِ نَصِيبٌ  
مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ط وَأَسْأَلُوا اللَّهَ  
مِنْ فَضْلِهِ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا هـ رِبَارُهُ السَّارِعُ  
ان آیات کا ترجمہ سوالوں کو سامنے رکھ کر دیکھو۔

۱۔ دینا کے بندے جو ہم سے پہلے تجارت کے  
رستہ پر رہ سہا رہ چکے ہیں ہم کو اپنے ساتھ تجارت  
سے آلودہ کرنا چاہتے ہیں اور حق سے برگشتہ ہونے  
پر زور دیتے ہیں

۱۔ خدا چاہتا ہے کہ کھوکھلے پتائے اور مکہ ہدایت کے  
ان لوگوں کی روش کی نسبت جو تم سے پہلے رہ سہا  
ہوئے ہیں اور چاہتا ہے کہ تمہارا عذر قبول فرمائے  
اور اللہ علم و حکمت کا مالک ہے اور اللہ چاہتا ہے  
کہ تم کو گناہوں سے بچنے کی توفیق دے مگر جو لوگ  
اپنی خواہشوں کے پیرو ہیں وہ چاہتے ہیں کہ تم رستہ  
سے بہت بھٹک جاؤ۔

۲۔ ہم ناؤں میں حریف طاقتور ہیں ہم کو ہر طرح  
سے ذلیل کر رہے ہیں  
۳۔ ہم تجارت کی کوشش نہ کریں ناؤں کے  
۲۔ اللہ چاہتا ہے کہ تمہاری دشواریوں کو کم  
کے کیونکہ انسان ناؤں مخلوق ہے۔  
۳۔ ایمان والوں آپس میں ایک دوسرے کے

ناجواز غلبہ سے مباح ہوتے ہیں۔ اس سے بچنے کی کیا صورت ہے۔

مال ناجائز طور پر نہ کھاؤ۔ مگر یہ کہ کوئی تجارت ہو

باہمی رضامندی سے ہو۔ تم اپنے تئیں قتل نہ

کردو۔ خدا تم پر مہربان ہے۔

۴۔ البتہ جو شخص ایسا فعل تعدی سے اور ظلم سے

کرے گا ہم اسے آگ میں جلا دیں گے اور یہ خدا کے لئے

مشکل نہیں ہے۔ اگر تم بڑے بڑے حرام کاموں

سے پرہیز کرتے رہو گے تو ہم تمہارے صغیرہ گناہ

معاف کر دیں گے اور تم کو عزت کا ٹھکانا عطا فرمائیں گے۔

۵۔ اور اس کا رشک نہ کرو کہ اللہ تمہارے بھائیوں

میں سے بعض کو بعض سے فضل بنا دیتا ہے۔ مڑوکل

حصہ ہے جو وہ سب کریں اور عورتوں کا حصہ ہے

جو وہ کمائیں۔

تم خدا سے اس کا فضل مانگو بیشک خدا ہر بات

سے آگاہ ہے۔

۴۔ ہم حرام غور بنکر خدا کے غضب میں گرفتار ہونا

نہیں چاہتے۔ قومی بہتری کیلئے کوشش

کرنی چاہتے ہیں اور اس کوشش میں فضل خدا کے

طلبگار ہیں اور جو قصور ہو اسکی معافی چاہتے ہیں۔

۵۔ تجارت کی موجودہ شکل میں بعض لوگ بے سربانیا

بنکر دوسروں پر غالب آجاتے ہیں۔ اس کی نسبت

کیا ارشاد ہے ؟

۶۔ رزق کو خدا کا فضل قرار دیا گیا ہے اور اسے تلاش

کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ بحالت موجودہ جو تلاش

کی صورت ہے اس پر کاربند ہوں یا نہ ہوں۔

متقین نے ان آیات میں غور کیا ہے تو چونکہ تجارت کی اس شکل کا انکو گمان بھی نہ تھا

انہوں نے اپنے حالات کے مطابق اسکو حل کیا۔ انہوں نے پہلے لوگوں کی سنت سے

حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسمعیل کا دین مراد لیا۔ خواہش کی پیروی کرنے والوں سے انکا خیال یہود

نصاری کی طرف منتقل ہوا۔ کیونکہ وہ اسلام سے برگشتہ کرنا چاہتے ہیں۔ دشواریوں کو کم کرنے سے وہ سمجھے

کہ عبادت میں آسانی اور توبہ کی قبولیت مراد ہے۔ اپنے تئیں قتل کرنے سے میطلب لیا کہ ایک دوسرے

کو قتل نہ کرو یا گناہوں سے اپنی جان ہلاکت میں نہ ڈالو بعض نے تفسیر بھی کی کہ خودکشی نہ کرو۔

غرض متقین کی تفسیر اس زمانے کے لحاظ سے ہر طرح مکمل ہوا اور واقعتاً

اب رونما ہوئے ہیں وہ نہ انکو نظر آسکتے تھے نہ آیات قرآنیہ میں غور

ضرورت حاضرہ کا حل

کرنے کے وقت ان کی طرف ذہن متقل ہو سکتا تھا۔ چھض قرآن کا مجروح ہے کہ اس سے ضرورت حاضرہ کے واسطے ہر وقت ہدایت میسر آسکتی ہے چنانچہ ان آیات میں ہمارے زیادہ کی تمام حالت کا نقشہ صاف نظر آتا ہے ہم کو اگر حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کے دین حنیف پر گامزن ہونے کی ضرورت ہے تو ہمارے زمانہ میں جو لوگ ہم سے پہلے تجارت کا ایک نیا طریق ایجاد کر چکے ہیں ان کے اس طریق کی نسبت بھی قرآن سے ہدایت لینے کی ضرورت ہے۔ یہود و نصاریٰ ہم کو دین اسلام سے برگشتہ کرنا چاہتے ہیں تو دنیا والے ہم کو مان زور کی خواہش میں حرام حلال کی تمیز سے بے پروا کرنا چاہتے ہیں عبادت کے آسان راستوں پر گامزن ہونے کی ضرورت ہے تو معاش پر پیدا کرنے کے لئے تجارتی کاروبار میں جو کوتاہیاں ہو جاتی ہیں انکی معافی طلب کرنی بھی ضرورت ہے۔ یہ لوگ اپنے متبعین ہلاکت میں ڈالنے سے روکا گیا ہے تو تجارت میں غفلت کرنے سے جو عظیم الشان قومی خطرات کا سامنا ہوتا ہے ان سے محفوظ رہنا بھی ضروری ہوگا۔ باطل طریق پر مال حاصل کر نیکے ضمن میں فیسرین کو غضب۔ قمار بازی۔ خیانت اور سرقر کا خیال آیا ہے۔ امام رازی اور بعض فیسرین نے سود کو بھی اسی ضمن میں شامل کیا ہے۔ آمدنی کے ان سب ناجائز طریقوں کی طرف خیال اسی لئے منتقل ہوا کہ یہ سب طریقے موجود تھے۔ تجارت کے اندر حرام کی آمیزش اس زمانے میں نہ تھی نہ اس میں کسی اور ناجائز فعل کی ضرورت ہوتی تھی جس کے لئے خدا کے حکم کی پیروی کی بنا پر کسی طرح کی تخفیف اور انسانی کمزوری سے درگزر کرنے کا ذکر مناسب ہوتا پس ناجائز مال کی ممانعت تخفیف کا ذکر اور خدا کے حکم ہونے کا ذکر اور تجارت کی اجازت۔ یہ چیزیں انہیں ایک دوسرے سے بے تعلق نظر آئیں اور آیت کا مطلب یہی سمجھا گیا کہ چوری اور حرام خوری ناجائز ہے۔ تجارت جائز ہے۔ یعنی یہ استثنائے منقطع ہے جس میں حرف استثناء کے بعد ایک غیر چیز کا ذکر ہوتا ہے جیسے کہتے ہیں سب براتی آگے مگر سواری نہیں آئی۔ استثناء کی دوسری اور اصلی شکل یہ ہے کہ جن چیزوں کا ذکر ہو اسی قسم کی چیز کو نفی کیا جائے مثلاً ”سب براتی آگے مگر دولہا کا چچا نہ آیا“ یہ استثنائے متصل ہے۔ اس کی شکل آیت کے اندر اسی زمانے میں پیدا ہوئی ہے اور اسی زمانے میں اس حکم کے ساتھ تخفیف اور معافی کا تعلق ثابت ہوا یہ سود کا لین دین عیاشوں اور بدحاشوں سے بھی ہوتا ہے۔ سود کا لین دین شادی غمی کی ضرورتوں میں بھی ہوتا ہے کسی مصیبت کے وقت بھی سودی قرض لیا جاتا ہے



ایسی سب صورتوں میں سود کی آمد ناجائز ہے اور اس سے مسلمان کو پرہیز کرنا چاہئے۔ مگر سودی لین دین تجارت کیلئے بھی ہوتا ہے اس کے ناجائز ہونے میں کلام نہیں مگر آجکل اس کے بغیر تجارت نہیں چلتی اور تجارت نہ کرنے والے تباہ ہوتے ہیں۔ حکم میں تخفیف اور نرمی کرنے کا اور محض تجارت کی غرض سے باطل لین دین کی اجازت دینے کا یہی موقع ہے۔ آیات مذکور اس صورت پر بالکل منطبق ہیں۔ بڑے بڑے گناہوں سے پرہیز کریں تو چھوٹے گناہوں کے معاف ہونے کی خوشخبری دی گئی ہے۔ ہم سود کی خوفناک صورتوں سے اجتناب کریں۔ اغیار کے بینک میں سپیڈیکران کو کمزور اقوام پر غالب آنے میں مدد نہ دیں عیاشی اور نمائش کرنے والوں کی اعانت نہ کریں مصیبت نہ وہ کو قرض دیکر اس پر سود کا بار نہ ڈالیں تو ان منہیات کبیرہ کو ترک کرنے کی برکت سے گمان غالب ہے کہ محض قومی تجارت کو فروغ دینے کے لئے قومی بینک کھولنے اور سودی کاروبار کرنے کا گناہ اس وقت تک قابل معافی ہوگا جب تک کامیاب تجارت کے لئے خدا کوئی رستہ نہ کھولے۔ مگر جو منی تجارت کیلئے کامیابی کی کوئی اور صورت پیدا ہو جائیگی سودی کاروبار کی حرمت عود کر آئے گی اور باطل کو اس کے فطری بطلان کی وجہ سے ترک کرنا فرض ہوگا۔

**تجارت کا وسیع مفہوم** | حق تعالیٰ اپنا فضل و کرم شامل حال رکھے۔ حرام کو حلال سمجھنے کی لعنت سے ہر مسلمان کو بچائے اور جو قدم حق کے خلاف

اٹھے اس سے باز آنے کی توفیق دے کسی تازہ ضرورت کیلئے حکم خداوندی کا مدعا دریا منت کرنے کے وقت غلطی کھانے کا بہت بڑا اندیشہ ہے۔ مگر سدرت دیکھا جاتا ہے تو وہ تجارتی کاروبار جس میں محض خرید و فروخت پر مدار ہوتا ہے الگ رہا۔ زراعتی کاروبار میں جو نسبت کم خرچ سمجھا جاتا ہے آج کل کی ضرورتیں لوگوں کو ایسا مجبور کر رہی ہیں کہ زمینداروں کے قرضہ کا سود جو وہ سالانہ ساہوکاروں کو ادا کرتے ہیں صرف خطہ پنجاب کے اندر حکومت کے سالانہ خرچ سے زیادہ ہے اور پھر قرض دینے کے احسان میں جو مختلف فرمائشوں اور خد متوجہ کیا زمینداروں پر آئے دن ڈالتے رہتے ہیں۔ وہ الگ رہا۔ ساہوکاروں کے پنجے سے رہائی پانے کی کوئی صورت نہ تھی مگر سرکار انگریزی کے اہتمام سے اکثر وہیات میں زمیندارہ بینک کھل گئے ہیں جن سے ضرورت کے مطابق قرضہ ملجاتا ہوا اور وقت معین بالاقساط ادا ہو جاتا ہو

ساہوکاران بینکوں سے تملک اٹھے اور دیندار آرام کا سانس لینے لگے ہیں۔ اگرچہ ایک قباحت ان میں بھی ہے کہ دنیوی اصول پر چلائے گئے ہیں اور جو لوگ شادی و غم کی سیمیں پوری کرنے کے لئے یا عیش پرستی اور ہوس رانی میں اڑائے کیلئے قرض طلب کرتے ہیں بینک اپنی شرائط کے مطابق انکو قرض دینے میں تامل نہیں کرتا اور ضرورت کے ساتھ ہوس رانی اور طریقے کے ساتھ خفیہ آمدنی کو ملحوظ کر لینے سے آیات مذکورہ کے تحت میں نہیں آتا اگر نقص ہو کر دیں اور بہتر قرض دے سکی جائے اور ناجرانہ ضرورت کا ثبوت لینے کے بعد قرض میں تو دیندار طبقہ کے لئے یہ انتظام رحمت ہوگا۔ پہلے ساہوکار سے سو روپیہ لیکر ایک عرصہ میں اس کا ایک ہزار تک پہنچ جانا یقینی تھا اور جائدا کو تباہ کئے بغیر بھی کھاتے کے پھیر سے نجات پانا ممکن نہ تھا۔ اب جائدا کو بلکہ آلات زراعت کو بھی ہاتھ نہیں لگاتے اور کچھ مدت کے اندر تمام قرض مع سود و مبالغہ ہوجاتا ہے۔ اگر تمام تجارتی اغراض کیلئے بینک کھلی جائیں اور قوم اپنا روپیہ اغیار کو سپرد کرنے کی بجائے اپنے بینکوں کی سرپرستی کرے اور بینک فضولیات میں قرض دینے سے محترز رہیں تو قومی تجارت کے فروغ پانے میں شبہ نہیں۔ اگر یہ خیال صحیح ہے تو خدا کرے قوم اس طرف پوری دیانتداری کے ساتھ تمام توجہ منطوف کرے اور اگر اس کے سوا کوئی اور چارہ کار ہے تو ختمی اسلامیوں کو اس کا رستہ دکھائے +

مسلمانوں کا طرز عمل | سود کی نسبت ایسی رائے قائم کرنے کے بعد مسلمانوں کی حالت دیکھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ قوم باشتناک قلیل تجارت کے تمام کاروبار سے

+ قریباً ۱۰ سال گزرتے ہیں یعنی مضمون کی ابتدا تقریباً ۱۰ سالہ تہذیب الاخلاق امرت میں دیا تھا۔ اس وقت سے آج تک اس موضوع پر غور کرتا رہا ہوں اور دل سے آرزو مند رہا ہوں کہ تاجرانہ خدمات کو پورا کرنے کے لئے سودی کاروبار کے بغیر کوئی سبیل پیدا ہو کر سو وقت تک سوا اس کے کوئی رستہ نظر نہیں آیا اور کج بھی بحالت مجبوری اسی رائے پر قائم ہوں اب بھی مضمون اسی غرض سے اس تحریر میں درج کرتا ہوں کہ غور کرنے والے دینداری کے اصول کو ملحوظ رکھتے ہوئے توجہ فرمائیں۔ شاید کسی کا اس سے بہتر تدبیر ہو جائے اور مسلمانوں کو تجارت میں خلل دینے کی سہولت پیدا ہو مضمون کو دوبارہ لکھا ہو طرزِ ادائیں کچھ تفاوت ہو گیا ہو اور بعض نکات مکرر بھی ہو گئے ہونگے مگر میں اپنا مدعا پیش کرنے سے غرض رکھتا ہوں نہ تکرار مطالب ناگوار رہتا ہے بعض اوقات نئے مضمون کو دل میں بٹھانے کی تاثر بھی دکھاتا ہے مطالبہ تکرار بھی مکرر ذکر ہوئے ہیں اور فائدہ بھی کیا ہو کہ مضمون کو بار بار دیکھنے سے کبھی نہ کبھی وہ دل میں گھر کر لیتا ہو اور آدمی کو کھینچ بھی لے آخر صحیح خیال پیدا ہو جاتا ہے +

عماری ہے اور معاش حاصل کرنے کی کسی حقول ریعہ کو باطن میں نہیں رکھتی انہیں سے ایک حصہ زراعت پیشہ ہے جو اپنی ملکیت میں اور اپنی حیثیت میں بالعموم تنزل کرتا جاتا ہے کچھ کچھ کسی نہ کسی طرح کی خدمت یا دوکانداری کرتے ہیں کمیں کمیں خال خال بٹے پیمانہ کی تجارت بھی کرتے ہنگے بلکہ جس کو حقیقت میں تجارت کسنا چاہئے یعنی مال تیار کرنے اور بنانے کا کارخانہ غالباً کوئی ایک مسلمان بھی نہیں کھتا اور جو کام کرتے ہیں وہ سب بالکل پرانی طرز پر جاری ہیں اور کسی پیشہ اور کسی تجارت میں اصول تمدن کے موافق کسی قسم کا نظام اور آئین نہیں رکھتے اور اسی لئے ان میں سے اکثر محض بسا اوقات پر قادر ہوتے ہیں۔ اس سے زیادہ کوئی منفعت اور کوئی سرمایہ جو ذکر کے قابل ہو مہیا نہیں کر سکتے یہی وجہ ہے کہ دنیا میں مسلمانوں کا کوئی ایوان تجارت کوئی یونین یا کوئی بینک سننے میں نہیں آتا۔ ہمارے ملک میں موجودہ بیداری کے اثر سے مسلمان راغب ہوئے ہیں تو اکثر پیشہ محض ملازمت کی جانب رہا یہی طبقہ یا قانون پیشہ گروہ وہ لوگ ہیں جن میں سے بعض اپنی ضرورت سے زائد سرمایہ پس انداز کرنے پر قادر ہوئے ہیں اور انہی کو اس روپیہ سے کام لینے اور منفعت حاصل کرنے کی آرزو پیدا ہوتی ہے مگر اتنی سکت کسی میں نہیں کہ کوئی تجارتی کارخانہ یا کوئی مشترکہ سرمایہ کی کمپنی قائم کریں۔ خود منفعت حاصل کریں اور اپنے نمونہ سے قوم میں تجارتی جذبہ پیدا کرنے کا ثواب لیں۔ یا تو اپنے پیشہ قرار منفعت کے کام کو چھوڑنے پر رضامند نہیں ہو سکتے یا دُور بہت دور آرام طلبی سے فائدہ کم ہو جب بھی بٹے کام کا حوصلہ نہیں کرتے اور یا کبھی ایسی ہمت کر دکھاتے ہیں تو شخص اپنے رفیقوں کا مال کھانے اور دھوکہ دینے میں ایسا بیٹوٹے دکھاتا ہے کہ اوروں کے ساتھ اپنے نہیں بھی لے ڈوبتا ہے اور کام چل نہیں سکتا۔ اس لئے ہر پھر کے اُن کے دیدہ آزیسے بینکوں کو گھومتے ہیں جو دیگر اقوام نے اپنی قومی اغراض کیلئے اور اپنے ہم قوموں کو فائدہ پہنچانے کیلئے اطراف ملک میں اور دیگر ممالک میں جاری کر رکھے ہیں۔ ان ہی کا انتظام اچھا نظر آتا ہے اور انہی سے بے دروسر سود کے پیسے یا روپے ملتے رہتے ہیں اور یہی حقیر منفعت ہے جس کے لالچ میں ہمارے دولت مند بھائی سود کے جائز ہونے کی تمنا زاہد کی تمنا سے بہشت سے زیادہ رکھتے ہیں مگر حال یہ ہے کہ اسکا موجودہ کاروبار انکو بینک میں ٹینے کے لائق روپیہ پس انداز کرنے کا موقع دے رہا ہے اور وہ دولت مند ہیں سود لینے کی کوئی عیبوری پیش نہیں کر سکتے اور جہاں وہ روپیہ لگاتے ہیں

وہ وہی لوگ ہیں جو اپنی تاجرانہ فوقیت اور زبردست اثر سے دینے والوں کی اپنی قوم کا اور خود روپیہ دینے والوں کا ناطقہ بند کر سکتے ہیں پس جن سیکسی اور غلو بیت میں وہ اور ان کی قوم مبتلا ہو اسی کے پیدا کرنے والے اسباب کو وہ خود بھی اپنے روپیہ سے مدد پہنچانے کا ثواب لیتے ہیں۔ اور حقیقت میں وہ قوم کے دشمن ہیں۔ اپنے دشمن ہیں اور ہر طرح کا نقصان اور ذلت برداشت کرتے ہیں مگر چند خرمروں کا لالچ ہے جو ان کی آنکھوں کو دیکھنے اور کانوں کو سُننے نہیں دیتا اور دل پر غلط نقش بٹھاتا ہے کہ ان کا ذمی کا اصول شرعاً غلط نہیں ہو سکتا ہاں وہ اصول یقیناً غلط ہے اور اس کے غلط ہونے پر ان کا ذمی مہر لگا چکی ہے۔ غیر اقوام اور غیر ملک کو سرمایہ دینا ایسی قوم کو بھی گوارا گذرتا ہے جن کے ہاں دولت کے دریا بہ رہے ہیں۔ چہ جائیکہ وہ قوم جس کا سرمایہ اس کے اپنے کاموں پر کچھ بھی نہ لگا ہو وہ غیروں کو مدد دینے کا فخر کرے؟ نہیں ایسے لوگ یقیناً ظالم ہیں اور چشم بصیرت سے عاری۔ فخر کا مقام نہیں۔ نہ امداد کی کوئی ضرورت جن کو مدد دیتے ہیں وہ ان کی مدد کے بھوکے نہیں ہیں۔ وہ خود تمام وسائل رکھتے ہیں جن سے دوسروں پر غالب آنا اور کاؤ باری میدان میں اور روں کو شکست دینا ان کا حق ہو گیا ہے۔ زمانہ انہی کی مدد کرتا ہے جو خود اپنی مدد کے لئے تیار ہوں۔ انہوں نے یہ اصول سمجھ لیا ہے اور قدرت کا قانون ہے کہ وہ اپنے مقاصد میں کامیاب ہوں۔ انہیں ان کے حال پر پھوڑو۔ غیروں کی فوقیت کا ماتم کرنا کمینہ پن ہے بہت مردانہ کا مقتضایہ ہے کہ اپنی در ماندہ قوم کو خدا کے بنائے ہوئے اور خدا کے بتائے ہوئے اس قانون پر چلانے کی کوشش ہو جس پر چلنے سے کامیابی قدم چومتی ہے۔ تجارت کا سوال ہے اور تجارت ہی ہر قسم کی خوش حالی اور بالائری کی کلید ہے اس کی طرف توجہ ہو۔ اس کے کارخانے کھولیں اس کے لئے اپنے بینک جاری کریں اور اپنی قوم کے باہمت افراد کو تجارت کے میدان میں اُترنے کے لئے سہارا دیں اسی وقت سرمایہ داروں کی امداد سچی اور بحال امداد ہوگی اور اسی وقت اس امداد کا معاوضہ جائزہ کھلانے کا حق ہوگا۔ ورنہ جن سنگیزوں سے اب کام وہیں کی تواضع کی جاتی ہے۔ وہ باعث ننگ عاریں اور ان کے جواز پر زو طبیعت کو صرف کرنا مقام شرم ہے۔

دو بیت اور خیرات | مگر نہیں۔ ان لوگوں کی ایک ضرورت لائق ہمدردی ہے۔ روپیہ

ایسی چیز ہے جو ہاتھ میں آکر ٹھہرتا نہیں اور پاس ہو تو خرچ کی بہت سی ضرورتیں نظر آنے لگتی ہیں اور جس وقت خرچ کا کوئی موقع پیش آتا ہے اس وقت معلوم ہوتا ہے کہ اس سے بڑھکر کوئی ضرورت نہ ہوگی مگر خرچ کرنے کے بعد غور کرتے ہیں اور دیگر ضرورتیں سامنے آتی ہیں تو افسوس ہوتا ہے اور خیال کرتے ہیں کہ جہاں خرچ ہوا اُس کی ضرورت نہ تھی واقعی ضرورت اب پیش آئی ہے غرض انسان کے دل پر خواہشوں کا اس قدر ہجوم رہتا ہے کہ اس کا سرمایہ کیسا ہی عظیم الشان ہو صرف کے موقعے اس پر غالب آسکتے ہیں اور روپیہ حاضر ہو تو اس کا بچا نا بہت بڑے مرد اور دور اندیش کا کام ہے پس انسان کی یہ واقعی ضرورت ہے کہ روپیہ چیب میں رہنے کی بجائے کسی ایسی جگہ محفوظ ہو جہاں سے نہ تو سکیں مگر کچھ انتظار کرنا پڑے تا اس انتظار کے عرصہ میں صرف کے ضروری اور غیر ضروری ہونے کا فیصلہ ہو جائے۔ ایسی جگہ انسان کا اپنا گھر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہاں سے لینے میں پریشانی لگتی کیسی دوست کا گھر نہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ روپیہ بری بلا ہے اس کا واسطہ دوستی پرستبازی اور دیانتداری کو معدوم کرنے کی بڑی قوت رکھتا ہے اور ایسے امین بہت ہی کم ہیں جو امانت کے امتحان میں لغزش نہ کھائیں پس روپیہ کے محفوظ رہنے کا سب سے اچھا ذریعہ یہی ایجاد ہوا ہے جس کو بینک کہتے ہیں وہ اگر سچے اصول پر قائم ہو اور حکومت اس کی نگرانی ہو تو روپیہ کے تلف ہونے کا اندیشہ کم ہے۔ اچھا تو روپیہ کو حفاظت کی غرض سے بینک میں دینا ایک سچی ضرورت ہے۔ مگر صرف اسی حد تک۔ در نہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ بینک کا سسٹم ہی وہ اصول ہے جس سے اقوام عالم کا روبا میں باہمدگر مقابلہ کرتی اور ایک دوسرے پر غالب آتی ہیں۔ اور غیر قوم کے بینک کو مدد پہنچانے سے اپنی قوم کو ناکارہ اور مغلوب کرنے کا گناہ سر چڑھتا ہوا اور اس ذریعہ سے جو آمد ہو وہ سب حلال نہیں۔ نیز وہ لوگ بھی ایسے فرض کئے گئے ہیں جن کے پاس ضرورت کے زائد سرمایہ محفوظ ہے وہ اس کو محفوظ رکھنے کی فکر میں ہیں۔ ان کو کسی زائد آمدنی کی خصوصاً جبکہ وہ ناجائز ہو کوئی ضرورت نہیں۔ پس اگر وہ غیر قوم کے بینک میں روپیہ امانت رکھیں اور سود وصول کریں تو ناجائز ہے۔ اگر امانت رکھیں اور سود نہ لیں یہ اس سے بھی بُرا ہوگا کیونکہ اپنی قوم کو مغلوب کرنے کے لئے مفت امداد ہے اور گناہ بے لذت۔ امانت

کھیں تو ایک سچی ضرورت پوری نہیں ہوتی اب صرف ایک صورت باقی رہی اس کی کیفیت یہ ہے کہ اگر روپیہ امانت رکھیں اور غیر قوم کے بینک میں رکھیں تو قصور یہ ہے ان کے تجارتی اور سیاسی غلبہ سے اپنی قوم کو نقصان پہنچتا ہے اور اگر امانت اپنے کسی ایسے قومی بینک میں رکھیں جو موجودہ دستور کے مطابق تجارت اور فضولیات و دلوغرضوں کیلئے قرض دیتا ہو تو اس میں بھی یہی قصور ہے کہ ایسا بینک قوم کو فائدہ کے ساتھ نقصان بھی پہنچا رہا ہے اور پاکیزہ کام نہیں کرتا۔ ایسے دو طرح کے بینکوں میں سرمایہ دینے والے ان سے سودیں اور خود صرف نہ کریں بلکہ اپنی قوم کے مساکین اور یتامیٰ وغیرہ کی دستگیری میں لگا دیں تو ایک طرح سے اپنی قوم کو فائدہ بھی پہنچائیں گے۔ اور ایک اسی خیرات کو بالائے نام جاری رکھا جائے اور سب سرمایہ دار سود کی آمد قومی فنڈ میں دے دیا کریں تو قوم کی مصیبت بہت کم ہو سکتی ہو اور جس قدر نقصان پہنچایا گیا ہے اس کی تلافی کا احتمال ہے اور قوم میں ایسے نفوس کی کمی نہیں جنکی بے مانگی و مجبوری خنزیر و مردار تک کی شرعی اجازت دلوالے کو تیار ہے۔ اور کیا عجب ہے کہ ایسے بینکوں کے منتہیں ٹکڑا ڈالنے کی برکت قومی نقصان کی مصیبت کا کفار ہو۔ اور سرمایہ کی حفاظت بھی ہوتی ہے +

سود کو خیرات کرنا شرعی جواز | اس کے لئے شرعی اجازت کی تلاش ہو تو پہلے بارگاہ رب العزت میں اپنی جرأت پر مغفرت طلب کرتا ہوں

پھر گزارش کرتا ہوں کہ

اول حسب حکم قرآنی اس آمد کو راہ خدا میں دینے کا حکم ہے جسکی ضرورت نہ ہو اور ظاہر ہے کہ جو لوگ روپیہ کو محفوظ رکھنے کے آرزو مند ہیں ان کو سود کی ضرورت نہیں۔ ارشاد ہے :-

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ

تم سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا خیرات کریں

۲۴  
پارہ - بقرہ ع

دو حصہ جہاں ربو کی ممانعت کا ذکر ہے اور قرضداروں سے نرمی کرنے کی تاکید۔ دلائل فرمایا گیا ہے کہ اگر قرضہ کو خیرات کر دو تو اور بھی بہتر ہوگا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام

قرض نہیں تو سود کی رقم کو خیرات میں دینا بطریق اولیٰ ضروری ہوگا۔ ارشاد ہے۔  
 وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ۚ أَلَمْ يَكُن لَّهُمْ  
 وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ بَارَهُمْ بَقَوْلِهِمْ ۚ  
 سولیمہ محتاجوں کو خیرات دینے کی ترغیب دیتے ہوئے ارشاد ہوتا ہے کہ اس سے  
 تمہارے گناہ معاف ہونگے یہاں بالواسطہ قوم کا نقصان ہے۔ بلاواسطہ قوم کی خدمت معافی  
 کی امید غالب ہے۔ ارشاد ہے۔

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ  
 تُخْفَوْنَهَا وَتُؤْتُونَهَا الْفَقْرَ أَعْفَوْخَيْرٌ  
 لَّكُمْ ۚ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ  
 اگر خیرات کو ظاہر کر دو تو اچھا ہے۔ اگر پوشیدہ  
 رکھو اور محتاجوں کو دے دو تو تمہارے لئے  
 بہتر ہے اور اسے خدا تمہارے گناہوں کا کفارہ  
 بنا دے گا۔  
 (پارہ ۳۷، ص ۱۷۷)

چہارم۔ اہل تحقیق کو امداد پہنچانے کی علت یہ بتائی گئی ہے کہ تاروپہ کی نقل و  
 حرکت صرف دولت مندوں میں محدود رہے اور قوم کے مفلس افراد بھی اس سے فائدہ لیں پس  
 جہاں غیر قوم کی سرمایہ دینا قوم کا نقصان ہے وہاں سود کو مناسب خیرات میں صرف کرنا قوم کو  
 توجہ بنانے کا باعث بھی ہوگا۔ ارشاد ہے۔  
 كَيْدًا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ  
 مِّنْكُمْ ۚ (پارہ ۳۷، ص ۱۷۷)  
 (مساکین بے ملامی وغیرہ کو اس لئے دیا جائیگا) تاروپہ  
 صرف دولت مندوں میں چکر نہ کھائے۔

پنجم۔ جیسا کہ ذکر ہو چکا ہے جمعیتہ العلماء ہند کے محترم صدر بینک کے سود کو خیرات  
 میں صرف کرنے کا فتوے دیئے ہیں میں اس سے بڑھکر صرف یہ جرات کرتا ہوں کہ قومی بینک  
 اور اقوام غیر کے بینک میں تفاوت سمجھتا ہوں۔ قومی بینک کے موجودہ دستور کو بھی ناجائز تصور کرتا  
 ہوں ایسے بینکوں میں روپیہ امانت رکھنے کی ضرورت ہو تو سودی روپیہ کے خیرات کرنے کا  
 فتوے تسلیم کرتا ہوں۔ البتہ قومی بینک جو محض تجارتی اغراض کیلئے جاری ہوا و فضولیات  
 کے لئے قرض نہ دے اس کی آمد کو اپنے صرف میں لانا ناجائز سمجھتا ہوں اس لئے کہ آیات کلام اللہ  
 سے اسی نتیجہ تک پہنچا ہوں۔

اندریں حالات سب بہتر سبیل ہی ہے کہ اشتباہ کے موقعوں سے پرہیز کریں اور جہاں تک ممکن ہو اپنی قوم کو نقصان پہنچانے کے ہر ذریعہ سے اجتناب کریں۔ امانت کی ضرورت پوری کرنے کے لئے اور طریقے ڈھونڈیں۔ اور قوم کو مدد پہنچانے کیلئے اپنے حلال طیب رزق سے لوازم خیرات بجالائیں تا آنکہ اب جرم کی رو سپاہی کو دھونے کی ضرورت نہ پڑے اور قومی درد کا احساس پوری قوت سے موجود رہے لیکن اگر روپیہ کو امانت رکھنے کی کوئی سبیل اپنی قوم کو دہانے کی بہت مفقود ہو تو یہ بھی بسا غنیمت ہو گا کہ مفروضہ زکوٰۃ کے سوا دیگر لوازم خیرات کے لئے سود کار روپیہ ہی اپنے اوپر صراحتاً جھیں اور اسی سے اپنے دوزخ کا ایندھن بنانے کی بجائے کسی جان بلب کی جان بچانے کا کام لیں اگر ایسا التزام کر لیا جائے تو بعید نہ ہو گا اگر خدا نے کریم ایسے بندہ کے حال پر رحم فرمائے اور اس کے قومی گناہ کو بخشنے کے لئے درمندگان قوم کی عاجزانہ دعاؤں کو وسیلہ بنائے \*

اب تک سود کے مسئلے اس حیثیت سے غور کیا گیا ہو کہ اس کو بیوگان یتیمی کا سرمایہ | با کاروں اور باروزگاروں سے تعلق ہے مگر سود کا ایک تعلق بے کاؤں اور بے کسوں سے بھی ہو سکتا ہے اور وہ اس طرح ہے کہ بعض ضعیف السن یتیم بچوں یا بیوہ عورتوں کو ترکیب سے کچھ مال بجاتا ہے اور اس کی نگہداشت کی فکر اور ان کے بسر اوقات کی سبیل تلاش کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسلام نے اپنے اصول کے موافق ایسے بیکسوں کا انتظام کر دیا ہے اگر مسلمانان درگور کی وبا پھیلی ہوئی نہ ہو تو مسلمانان در کتاب پر عمل کرنے سے انکو کوئی دقت پیش نہیں آسکتی۔ مسلمانوں پر فرض کیا گیا ہے کہ وہ یتیمی کو اپنی حفاظت میں لیں۔ خود اسلامی تعلیم کے مطابق آرام طلبی اور ددن بہتی سے نفور ہوں کسب حلال کے لئے ایک دوسرے پر سبقت لیجئے میں ساعی ہوں۔ اسی قسم کے کاروبار میں انکا مال بھی لگا دیں اور اس کو بارور اور پرمفعت بنا کر ثواب آخرت کے امیدوار رہیں۔ امانت دار ہونا مومن کا لازمی وصف ہے اس لئے اختیار ہے کہ یتیم کا کھانا اپنے کھانے کے ساتھ اور اس کا مال اپنے مال کے ساتھ رکھیں اور حسابات رہے یا خرچ اور تجارت دونوں کو اپنے سے الگ رکھ کر اپنی نگرانی سے نقصان پہنچنے نہ دیں یتیم کا صرف نکلتا پیگا اس کے مال میں افزائش ہوتی رہیگی۔ ہوشیار رہو جائے تو اصل اور منفعت سب کا حساب



کر کے اُس کی سپرد کر دیں پہلے عورت کے مال کو اسلامی دیانت و تقویٰ کی برکت سے کوئی اندیشہ  
 نہیں جس کی امانت میں ہوگا وہ جہاں تک بن پڑیگا اس کے قیام و انزائش میں ساعی رہیگا اور یہ وہ  
 عورت کو بغیر کسی طعنہ اور عیب چینی کے اختیار ہوگا کہ اور شوہر تلاش کرے اور اپنے مال کو بغیر  
 کسی تردد کے امین سے وصول کرے اور بغیر کسی اندیشہ کے جدید شوہر کی حفاظت میں  
 دیدے۔ قوم میں یہ دستور اور اس دستور کو قائم رکھنے کے لائق اوصاف موجود ہوں تو  
 ایسے موقع پر سو د کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا مگر اگر یہ باتیں خواب و خیال ہو گئیں ہمدردی  
 راہنمائی اور عالی ہمتی مسلمانوں سے ایسی چھن گئی کہ گویا ان کے مذہب میں ان احکام کا  
 ذکر ہی نہیں۔ اس وقت کے بڑے بڑے مولوی اور صوفی بھی بہ چند ہمدرد اور راہنما ہوں  
 عالی ہمتی کا فوگیر اور پست ہمتی سے پاک کوئی بھی نہیں۔ ورنہ جب اہل اسلام تھا اس وقت کے  
 بزرگان دین بھی دنیوی کا ڈبا رہے واقف اور تجارت و حرفت میں مشاق ہوتے تھے مگر ہمارے  
 زمانے میں کوئی اپنے مال کو جائز طور پر بڑھانے کا طریق نہیں جانتا تو بیتامی اور بیوگان کی مدد  
 مدد کرنے اور ان کی حیثیت کو ترقی دینے کی امید کس سے ہو سکتی ہے اس وقت ایسے لوگ زیادہ  
 ہیں جن کو لاوارث شیعہ و سیکس پوہ کا مال لوٹنے میں کوئی باک نہیں۔ قریبی رشتہ دار اور قالونی سپرد  
 اپنی نگرانی کا استحقاق ثابت کر نیلے وقت ہیشک ہمدردی کا وہی احساس بنایا کرتے ہیں جو  
 پاکبازی کی حالت میں ہونا چاہیے مگر اس وقت کی نیت کو بعد کا طرز عمل ظاہر کرتا ہے اور ان پر  
 ظلم کرنے اور مال پر قابض ہونے کے سوا کوئی نتیجہ نہیں نکلتا۔ یہ صورتیں رات دن پیش آتی ہیں  
 اور آستانہ شایہ ہی کوئی دیکھتا ہو اور اگر کہیں کوئی پرانے زمانے کی روح سچی ہمدردی کرنے پر  
 آمادہ ہوتی بھی ہے تو زمانے کی ہوائ نے جو کالی اور تجربہ کاری کا جسم اس روح کو پہنا دیا ہے وہ  
 ایسے رستہ پر چل نہیں سکتا جس سے لاوارثوں کے مال میں انزائش ہو یا کم از کم برقرار رہ سکے  
 پس اس زمانے میں ان کی خوش قسمتی سے کوئی ہمدرد دل سکے تو بیش از بیش جو وہ کر سکتا ہی ہے  
 کہ مال میں تغلب نہ ہو اور ان سیکسوں پر خرچ ہونا ہے مال کو محفوظ رکھنا اور روزانہ یا ماہانہ معین  
 رقم نکالتے جانا بھی ایسا کام ہے کہ جو لوگ اس کا بیڑہ اٹھائیں وہی حفاظت کی ذمہ داریوں اور  
 نکلانے اور رکھنے کی دشواریوں کو محسوس کر سکتے ہیں ورنہ محفوظ سرمایہ میں سے پچاس کا نوٹ نکال کر پچیس

خرچ کیلئے دے دئے ہیں اور پچیس لاکھ ہیں بے ہیں تو سہل انگاری سے انکا کسی اپنی ضرورت میں  
 خرچ ہو جانا آسان ہوا اور اسے یاد رکھنا اور واپس کرنا سخت دشوار بنکر لانی کرنے والوں کے  
 ہاتھ سے کئی دہائیوں میں بخل جلتی ہیں جو مرنے کے بعد یاد آئیں گے پھر ہزار میں کوئی ایک ایسی  
 سبب یا طبع پوری بھی کرے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ کہیں شہم کے بالغ ہونے سے پہلے اور بیوہ کے  
 مرنے یا ازدواج ثانی کرنے تک مال ختم ہو چکیگا اور وہ فاقہ کشی میں مبتلا ہونگے اور ایسے وقت  
 میں بھی اسلامیوں سے اس ایثار اور ہمدردی کی توقع نہیں جس کی اسلام میں تاکید ہے اور  
 اگر کہیں خرچ کے بعد کچھ روپیہ فاضل ہوگا تو اس قدر نہ ہوگا جس سے یتیم ہو شیار ہونے کے بعد  
 کوئی کام لے سکے یا بیوہ ازدواج ثانی کے بعد شوہر کی نظریں وہ تو قیر رکھے جس کی مالدار ہونے  
 کی وجہ سے سخت تھی۔ اور کہیں مال کی بہت سی بڑی مقدار ہوگی تو اس قدر صرف کے بعد کچھ موجود  
 بھی ہوگی مگر اصل سے بہت ہی کم ہوگی حالانکہ انکا حق یہ تھا کہ ان کی پکیسی کے عالم میں ایماندا  
 اور کارکن سوسائٹی کا فرد ہونے کی وجہ سے انکا مال وصول کرنے کے وقت پہلے سے زیادہ  
 ہو کر انکے قبضہ میں جاتا اور اس وقت یہ سب قسم کا نقصان جس میں کہیں مال کا سر تقرباً  
 اور کہیں تدبیر فنی بیوہ ایتیم کے کسی اپنے قصور نہیں ہوا۔ بلکہ مجرم تمام قوم ہے جس نے یتامی  
 کے بارہ میں اُنکے اصلاح حال کا تاکیہ حکم بالکل فراموش کر دیا ہے اور بیوگان کے بارہ میں امانتداری  
 کے اندر کوتاہی کرنے کے علاوہ بیوگی کو ایک عجیب اور بکج بیوگان کو ایک مجرم ٹھہر کر بکج ثانی  
 میں بہت بڑی رکاوٹ ڈال رکھی ہے اور وہ لوگ مالدار ہوں جب بھی ناکردہ گناہ ہر باور تھے ہیں۔  
 پس اس مجبوری کو دیکھتے ہوئے جو ان بیکسوں پر ہر طرف محیط ہے اور اسلام کے ان نقصانہ  
 اور حیوانہ احکام کو دیکھتے ہوئے جو مجبوروں کی صورت میں انسان کو کئی طرح کی جوابی سے معاف  
 رکھتے ہیں اور سب بڑھکر قرآن کے اس حکیمانہ فیصلہ کے بھر دہر کہ بدی کا بدلہ اسی قسم کی ہی ہے۔  
 وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ  
 بِمِثْلِهَا رِپَارَةٌ ۖ اَلَيْسَ ع  
 وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا  
 رِپَارَةٌ ۚ شَرُّ لِّع

ہے۔  
 بدی کا بدلہ ایسی ہی بدی ہے۔

اگر تباہی اور یوگان کا مال قومی اور صحیح تجارتی بینک نہ ہونے کی صورت میں غیروں کے بینک میں تہیم اور بیوہ کے نام سے داخل کیا جائے اور سود سے بسر وقات ہو تو انکا وقت بھی آسانی سے کٹ جائیگا اور مال بھی محفوظ رہیگا اور چونکہ سود نص قرآن کے رے سے ناجائز اسی لئے ہے کہ وہ ظلم ہے اور یہاں جن لوگوں نے ظلم ہے وہ خود تباہی اور یوگان کے بارہ میں ظلم کے مرتکب ہو رہے ہیں اسلئے ایسا فعل بدی کا عوض ہوگا اور غالب امید ہے کہ ناجائز ہوگا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ہٰذَا الْاِخْتِمَالِ ۵

**پیشینہ اور سود** | سود کی نسبت اس وقت جو صورتیں رونما ہیں ان میں حتی الوسع غور ہوا اور سر دست یہی واقعات سود کی سفارش کرتے ہیں مگر دکھانے والے دو ایک صورتیں اور بھی دکھاتے ہیں۔ سوال سرسری ہو جب بھی جواب کا انتظار رہتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنی ملازمت کے زمانے میں کچھ روپیہ پس انداز کرتا ہے اور غیر قوم کے بینک میں دیتا ہے۔ جب تک برسر کار ہے اسے سود کی ضرورت نہیں لیکن پیشینہ لینے کے بعد تنخواہ نصف رہ جاتی ہے خرچ کرنے کی جو عادت پختہ ہو چکی ہے چھوٹ نہیں سکتی۔ جو لوگ سود کو جائز سمجھتے ہیں اس وقت بھی ان کی زندگی نسبتاً آرام سے گذرتی ہے۔ یہ رقم خیرات میں دیدیں تو خود اپنے تئیں خیرات خواری کی ضرورت پیش آتی ہے۔ کیوں نہ ابداً اِیْمَنْ تَعْمَلُوْا خیرات مگر سے شروع ہوتی ہے، کے مطابق اپنے کنبہ کو مستحق سمجھ کر سود پر تصرف کیا جائے۔ جواب یہ ہے کہ بیشک ایسے واقعات پیش آتے ہیں مگر انکی ایک یہ صورت ہے کہ باکاری کے زمانہ میں تمام تنخواہ خرچ کر لیتے ہیں اور بالائی آمد سے کچھ پس انداز ہوتا رہتا ہے۔ اکثر ایسے ہی لوگ ہوتے ہیں جن کو شاہ خرچی کی عادت پڑ جاتی ہے اور پیشینہ کے بعد جب کہ تنخواہ کے ساتھ بالائی آمد بھی خیرا کہتی ہے تو تکلیف اٹھاتے ہیں مگر حقیقت میں اس آمد سے ہی ہمدردی نہ ہونی چاہئے جو حتی النعمت سے زائد ہو تو ایسی آمد کا سود جیسا کچھ ہے اس کا کیا ذکر۔ اور اگر بالائی آمد کچھ نہیں تو تنخواہ میں سے پس انداز بھی ہوتا ہے کہ نہایت شدت سے کفایت شعاری کا خیال رکھا جائے ورنہ ملازمت پیشہ اصحاب جانے ہیں کہ تنخواہ کیسی ہی پیش قرار ہو ہر حال میں حیثیت اور نمائش ایسی رکھنی پڑتی ہے کہ اسراف نہ ہو جب بھی تنخواہ کا ایک پیسہ نہیں بچتا پس ایسے کفایت شعرا

جو بعض تنخواہ سے سود لینے کے لائق سرمایہ پس انداز کر سکتے ہیں وہ پیش کی حالت میں نظر باکشر نصف تنخواہ میں بسر کرنے کے بھی قابل ہونگے۔ انصاف سے دیکھیں تو سود کی ضرورت محسوس نہ کریں گے۔ اب اس طبقہ میں سے ان دو نو قسموں کو نکال کر ایسے لوگ فرض کئے جائیں جو ناجائز آمد سے بھی محترز ہیں بعض جائز وسائل سے بینک میں دینے کے لائق سرمایہ بھی مہیا کر چکے ہیں پیش لینے کے بعد دیگر تمام جائز وسائل سے بھی محروم ہو گئے ہیں اور نیز جس قدر صرف کرنے کی عادت بیان کرتے ہیں اور جو پیش سے پوری نہیں ہوتی وہ بھی سب کی سب مناسب اور ضروری ہے اور اس میں اسراف یا عیش پسندی کا دخل نہیں۔ ایسے متبرک اور قابل رحم بزرگوار دنیا میں مشافہ و نادار ہی ہونگے۔ وہ سود کھانا چاہیں تو ایک نظر التفات اس جانب بھی مبذول فرمائیں کہ پیر کہن سال کی وہ گئے دن کی زندگی ہے جس کے لئے سود کھانے کی ضرورت ہے مگر اس سرمایہ کو ہاتھ لگانا حرام ہے جو ان کی ذاتی ملکیت سے با امن و امان بینک کے محراب نیاز پر چڑھ چکا ہے اور وہ اولاد مرنے کے بعد عذاب سے رہائی دلوانے کے لئے کوئی نہایت سفارش مہیا کرے گی جس کے واسطے اپنی حلال طیب کمائی محفوظ رکھتے ہیں اور پیٹ میں نہ ورنہ کے انکار سے بھرنے کو لپکاتے ہیں۔

ہاں مگر دنیا کے واقعات اور تمام انسانی ضرورتوں کی حد بندی نہیں ہو سکتی۔ اگر بالفرض کبھی ایسی صورت پیدا ہو کہ مذکورہ بالا تمام شرطیں بھی موجود ہوں۔ سرمایہ کو چھ کرنے میں کوئی واقعی رکاوٹ بھی حائل ہو اور مناسب بسراوقات کی کوئی سبیل بھی نہ ہو تو ایسی مجبوری اور لاچارگی بلکہ اس سے زیادہ کبھی کبھی سرقہ رہزنی وغیرہ جرائم کی بھی محرک ہوتی ہے مگر اس کے لئے کوئی قاعدہ بنایا نہیں جاتا اور مجبوری کا وہ عام قاعدہ جس کو عقل تسلیم کرتی ہے اور شریعت اجازت دیتی ہے تمام ضرطاری موقوفوں پر جبکہ ضرطاری واقعی اور ضرورت قطعاً اور یقیناً موجود ہو جاری ہو سکتا ہے اور ایسے وقت میں مردہ جانور کا گوشت کھانا بھی جائز ہے مگر دیکھ لینا فرض ہے کہ وہ روح کیلئے زہر ہے یا امرت۔ اور نفس خبیث کا دھوکا ہی بالے اختیار مجبوری۔

تجارت کے سود دیگر ضرورتوں کا سود

لئے سودی روپیہ حاصل کرنے پر بے طرح مجبور ہیں اور

جب تک کو ایسی ضرورت پھر کر کرتی ہے تو وہ سا ہو کار کے پاس جا کر ضروری اپنے گلے میں پھانسی کا پھندا ڈالتا ہے۔ اور جانتا ہے کہ اس جن کے پنجے سے رہائی نہ ہوگی مگر سر دست روپیہ ملے پر شکر ادا کرتا اور خوشنود ہوتا ہے۔ ایسے وقت میں کوئی مسلمان بھائی روپیہ دیتے اور جو سود غیر کو دینا پڑتا ہے وہ اپنی قوم میں ہے تو کیا ہرج ہوگا۔ بے شک اس سوال کے الفاظ میں بہت ضرور ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ وہ قومی ہمدردی کی لہر جو جس نے ایسا سود وصول کرنے کا خیال پیدا کیا مگر اس سوال کو کھول کر بھی دیکھنا چاہئے کہ کیا بکری کی کھال اوڑھے ہوئے کوئی بھیڑ یا تو نہیں اور غور کرنا چاہئے کہ وہ ضرور نہیں کیسی ہیں جو مسلمان کو سود دینے پر مجبور کرتی ہیں اور اس جوش کی نوعیت کیا ہے جو مسلمانوں کو سا ہو کار بننے کی غریب دیتا ہے اور سا ہو کار بن جائیں تو نتیجہ کیا ہوگا۔

سودی روپیہ لینے کی ضرورتیں حسبِ بلا پیش آتی ہیں :-

۱۔ کاروبار چلانے کا سرمایہ طلب ہوتا ہے۔

۲۔ بیماری اور اتفاقی حادثوں کا صرف مہلک ہوتا ہے اور اسی میں داخل سمجھنا چاہئے وہ موقع جبکہ کسی شخص کا کنبہ زیادہ ہو اور آمدنی اس کی جائز ضرورتوں کو کفایتی نہ ہو۔ یا سرکار زمیندار سے مال طلب کرتی ہے جو پیداوار سے کھلتا نہیں۔

۳۔ خوراک و لباس کی ایسی عادت جو ضرورت سے اور آمد سے زائد ہو۔

۴۔ عیاشی اور بدکاری کے مصارف۔

۵۔ شادی و عہد کی ایسی رسمیں جن کے لئے آمدنی کفایت نہ کرے۔

ان میں سے پہلی صورت یعنی تجارتی کاروبار کا ذکر ہو چکا ہے اور اس میں مدد دینا اور اس کا عوض لینا نصِ قرآنی کے رو سے جائز سمجھا گیا ہے اور دوسری شکل واقعی امداد کا اور انسانی اور نیز قومی ہمدردی کی تحریک کا سب سے بڑا موقع ہے۔ اس موقع کیلئے آئندہ جو کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں اس سے قطع نظر انسان کی اپنی ضمیر سے اپیل کرتا ہوں اور پوچھتا ہوں کہ اپنے مسلمان بھائی کو ایسی مصیبت میں مبتلا دیکھ کر جس شخص کے پاس ضرورت سے زائد روپیہ بھی ہوا اور اس کے دل میں اپنے بھائی کی واقعی ضرورت کا خیال بھی آیا ہو۔ کیا اس کا یہ فرض ہونا چاہئے کہ اس کی

مصیبت کو قرض لینے کا سچا موقع بھی تسلیم کرے اس کو قابل رقم بھی تسلیم سمجھے اور یاد دہود اس کے اپنا قاضی روپیہ دینے کے وقت سود کی رقم بھی معین کرے اور یہ معلوم ہو کہ اصل رقم بھی اس کے پاس جا کر محفوظ نہ رہیگی اور اصل و سود کا ادا کرنا یقیناً اس کی کسی آمد یا اثاثہ کو بر باد کرنے کا باعث ہوگا اور اس کو اور زیادہ قابل رحم بنا دیگا۔ آیا ان حالات میں روپیہ دینے والے کا یہی فرض ہے جو اس نے تجویز کیا ہے یا انسانیت اس وقت اس پر کوئی اور فریضہ عائد کرتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جو فریضہ رحم کے سچے موقع پر انسانیت عائد کرتی ہے وہی مذہب کا حکم ہوگا۔ اس دوسری شکل کے سود باقی تمام قرض لینے کی مذکورہ بالا صورتیں قوم یا فرد کو بر باد کرنے والی ہیں اور اس قابل ہیں کہ قوم میں ان کا نشان نہ رہے۔ ایسے امور میں دغا ہونا ہی گناہ ہے چہ جائیکہ اس پر کسی معاوضہ کا بار ڈالیں اور اسے جائز سمجھیں۔

اب اس جوش کو دیکھو جو قوم کے مالداروں میں اپنے حاجتمند بھائیوں کی مدد کرنے کے واسطے ظاہر ہوتا ہے تو اس کی کئی صورتیں ہیں بعض حوصلہ مند فی سبیل اللہ کرتے ہیں اور جو کچھ خرچ کرتے ہیں وہ ایک پانی ہو یا ہزار روپیہ واپس لینے کی نیت نہیں رکھتے۔ بعض قرض دیتے ہیں اور صرف اصل کا مطالبہ کرتے ہیں۔ کوئی قرض دینا چاہتا ہے اس شرط پر کہ اصل کے ساتھ اضافہ بھی ہو۔ ان میں سے پہلے دو شخص بے شک سچی ہمدردی سے بے قرار ہوتے ہیں اور اگرچہ احسان کی نوعیت مختلف ہے مگر دونوں صورتوں میں احسان کے سود کچھ نہیں تیسرا شخص جو مدد دیتا ہے اس میں بظاہر بہت بڑا نقصان برداشت کرتا ہے۔ انگلستان کے اندر پروفیسر مارشل کہتے ہیں (مقالہ باب شہیرا ص ۶۹)

دکسی چھوٹے سے ساحلی قصبہ میں معمولی پنساری ایک سو پونڈ کے سرمایہ سے چالیس

یا پچاس فیصدی منافع حاصل کرتا ہے۔

اور جبکہ یہ نہ ہوگا تو کچھ کم زیادہ ہوگا مگر سود و ہینت قرض دیکر چار پانچ روپیہ سالانہ کا سود تجارت کی منفعت سے بدرجہا کمتر ہے۔ بدگمانی بے شک گناہ ہے مگر جو شخص روپیہ

تجارت پر نہیں لگاتا اور پچاس فیصدی منفعت چھوڑتا ہے اور جوش ہمدردی کا وعید آ  
ہوتا ہے وہ پانچ روپیہ سالانہ سود پر اصرار کرتا ہے اور اسے چھوڑنا نہیں چاہتا۔ کیا  
واقع میں یہ رحم ہی کا تقاضا ہے اور اس فعل کی تشریح ہمدردی کے سودا کسی اور اصول  
پر نہیں ہو سکتی؟ شاید کسی خاص حالت میں یہ بھی ہو مگر بالعموم اور صورتیں بھی ہوا کرتی ہیں  
مالدار اپنے روپیہ سے منفعت حاصل کرنے کے لئے بے قرار ہوتا ہے اور ہر ایک  
واقعہ کو اس نظر سے دیکھنے کی عادت رکھتا ہے کہ مفاد کا پہلو کیونکر کل سکتا ہے اور  
روزانہ سنتا رہتا ہے کہ فلان سا ہو کار نے حقیر قرضہ کے عوض میں فلان جائیداد پر ڈگری  
پائی اور کل فلان بنیا کچے گھر میں رہتا تھا آج اُس کی سرفیض عمارتیں تمام شہر میں پھیلی  
ہوئی ہیں پس حقیقت میں یہ ترغیب ہوتی ہے جس سے متاثر ہو کر کسی کے قرضہ لینے  
کی ضرورت کو شکر بے چین ہوتا ہے اور آرزو کرتا ہے کہ جب بنیوں کو یہی موقعے غلات  
اور باغات کے مالک بنائیتے ہیں تو ہم ان ہی صورتوں سے فائدہ کیوں نہ اٹھائیں۔  
اور وہی لٹھی جوان کا گھر آباد کرتی ہے ہمارے کلئے اسراں کو رونق کیوں نہ دے  
پس واقع میں چار پانچ فی صدی کا منافع نہیں جس پر اُس کو اصرار ہے۔ بلکہ سود  
کی وہ طالبانہ شہیں اور سود در سود کا چکر اور دیگر جلسا زیاں اور فریب کاریاں جو سو  
روپیہ میں ہزاروں کی جائیداد پر ہاتھ صاف کرتی ہیں اس فعل کی محرک ہوتی ہیں۔ اور جن  
لوگوں پر ایسی بدگمانی نہیں ہو سکتی ان کی بھی کیفیت واقعی یہ ہوتی ہے کہ مصروف ہوتے  
ہیں کسی ایسے پیشے میں جو کافی روپیہ مہیا کرتا ہے وہ اپنے پیشہ کو چھوڑتے نہیں اور وہ  
کو کسی مفید تر کام میں لگانے کی فرصت نہیں رکھتے پس اُن کی نظر دوڑتی ہے ان  
موقعوں کی جانب جہاں تاجرانہ منفعت نہیں تو تاجرانہ سود ہی وصول ہوتا رہے اور  
روپیہ صندوق میں مقفل رہنے کی بجائے دفعہ نہیں تو بتدریج ترقی کرتا رہے۔ یہ نیت  
ہے جو مسلمان بھائی کو سودی روپیہ دینے پر آمادہ کرتی ہے ورنہ جو شخص انسانی ہمدردی  
سے پچاس فیصدی کے قریب تاجرانہ منفعت کو چھوڑ سکتا ہے اور اپنے حاجتمند بھائی  
کو رو دینے کیلئے اپنی تجارت کو برباد کرتا ہے وہ پانچ فیصدی سود سے دست بردار نہیں ہوتا۔ گویا

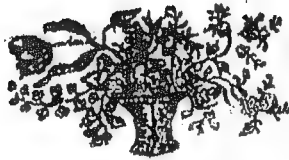
مسیح علیہ السلام کی طرح آسمان سے بغیر کسی وساطت کے دمشق کے مشرقی مینار پر  
 فردکش ہو سکتا ہے۔ اور مینار سے اترنے کے لئے سیڑھی طلب کرتا ہے۔ مسیح  
 علیہ السلام اگر ایسا فرمائیں گے تو بجا ہوگا کیونکہ روحانی وسائل روحانی دنیا میں کام لے  
 سکتے ہیں۔ جسمانی دنیا میں جسمانی وسائل کی ضرورت ہے۔ یہاں ایک ہی قوت  
 ایثار ہے جس کے دکھانے کے وقت پچاس کو چھوڑنے کا دعوے اور پانچ پر  
 اصرار ثابت کرتا ہے کہ جس وصف کا دعوے ہے سرے سے موجود ہی نہ تھا۔  
 ورنہ حقیقت میں پچاس حاصل کرنے کی فرصت نہیں۔ پانچ چھوڑنے کی ہمت نہیں  
 تو ایثار کہاں؟

ساہوکار بننے کا نتیجہ دیکھنا ہو تو سعدی علیہ الرحمہ کا کلام دیکھو۔ فرماتے ہیں:-  
 شنیدم گو سفندے را بزد گے رہا نیند از دہان و دست گر گے  
 شبانگہ کار و بر حلقش بسا لید روان گو سفند از مے بسا لید  
 کہ از چنگال گر گم در رہ بودی چو دیدم عاقبت خود گرگ بودی  
 یعنی آدمی ساہوکاری کا پیشہ اختیار کرے گا تو اس پیشہ کی عادتیں بھی پیدا ہوں گی  
 اور ترقی بھی کریں گی۔ لوگوں کی مصیبت اس پیشہ کی سرسبزی اور ساہوکاری کی خوشحالی  
 کا باعث ہوگی۔ قرض کا وقت پر ادا نہ ہونا سود پر سود چڑھانے کا سبب ہوگا۔ اگلے  
 قرض کی سبیل نہ ہوگی تو جائیداد پر قابض ہونے کا موقع ملے گا۔ کچھ میسر نہ آئے گا تو بے  
 کامکان اور گھر کا اثاثہ قرق ہوگا۔ کوئی مفروض نادہند ہوگا اور رقم گھائے میں پڑے گی  
 تو اور موقعوں پر فریب سے کام لے کر گھائے کو پورا کرنے کی ترغیب ہوگی ضرورتوں  
 سے سود لینے کی عادت پڑے گی تو عیاشوں اور بد معاشوں کی درخواستیں بھی آنے  
 لگیں گی وہ سود کا نسخہ بڑھانے پر تیار رہوں گے تو دھماں آڑ کو کند کرنا دشوار ہوگا مصیبت

مسیح علیہ السلام اگر آسمان پر ہونگے تو وہ جسم رکھتے ہونگے جسکو آسٹریل بڈی کہتے ہیں یعنی نورانی جسم اور دمشق کے مینار پر  
 آجائیں گے تو انکا جسم خالی ہوگا نورانی جسم سیڑھی کی حاجت نہیں رکھتا۔ خالی جسم اس کے بغیر نیچے آ نہیں سکتا +



زردوں کو تباہ کرنے اور بدکاروں کو مدد دینے میں مزا آنے لگے گا۔ غرض جو کام  
 ہمدردی کے دعوئے سے شروع ہوگا آہستہ آہستہ بے رحمی اور سفاکی ناپسندیدہ ہوگا۔  
 اور اغیار کی بجائے خود ہمارے بھائی درندہ اور خونخوار بن کر ہمارا گوشت پوست  
 ذبح کر لیں گے۔ غرض وہی بھیڑ یا بننے کی خواہش ہے جو بکری کو بھیڑے سے پھڑائی  
 ہے۔ بزرگانہ احسان کوئی نہیں +



# پنجاب

## زنانه اور مردانہ خصوصیتیں

بڑے بڑے اعتراض جو مغربی تہذیب کی طرف سے اہل مشرق پر اردہ ہوتے ہیں ان میں سے ایک عورت کی نسبت سے ادیشک آزادی اور خود مختاری کی جس حد تک مغربی عورتیں پہنچی ہوئی ہیں مشرق کا کوئی نظام اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا مگر اس پر چونناچ مرتب ہوئے ہیں وہ بھی کچھ حوصلہ افزا نہیں ہیں بیشک مغرب کی عورتیں ہر طرح آزاد ہیں جہاں چاہیں جاسکتی ہیں جس سے چاہیں مل سکتی ہیں علم حاصل کرتی ہیں تو مردوں کے دوش بدوش بیٹھ کر در کام کرتی ہیں تو ان سے سینہ بسینہ مل کر اگر کسی فن کو حاصل کرنے میں تھکے نہیں بہتیں کسی پیشہ کو اختیار کرنے میں ہاک نہیں رکھتیں۔ اس کا اثر یہ ہے کہ قدرے جوان تیار زن و مرد کی جسمانی حالت اور ان کے فرائض میں کھاتا اس کی طرف سے ہتھکڑیاں ہوتا ہے۔ قدرے عورت اور مرد کا جوڑا بنایا ہے اور ایک کو دوسرے کے ساتھ وابستہ کیا ہے۔ کوئی سے شخص جو کسی کام میں شریک ہوں ان کے طبعی اختلاف کو ایک حد مناسب تک رکھنے اور مخالفت بچانے کے لئے ضروری کہ ایک کو بالادست اور دوسرے کو زیر دست مانا جائے جسے انگریزی میں سینیئر اور جونیئر کہتے ہیں، وہ کام کریں باہم گراؤ اور مشورے سے مگر جہاں اختلاف پیدا ہو وہاں کسی ایک کی رائے کو بالعموم ترجیحی حیثیت حاصل ہو۔ یا بعض معاملات میں ایک کو اور بعض میں دوسرے کو فوقیت دیکھائے تو کارخانہ جاری رہ سکتا ہے ورنہ دونوں کے اپنی اپنی رائے پر اصرار کرنے سے کام ضرور رک جاتا ہے۔

مشرق والوں نے اس اصول کو مانا ہے اور مرد کو مطلقاً ترجیحی حیثیت دے دی ہے تو نقص یہ واقع ہوا ہے کہ بجائے شریک غالب ہونے کے مرد اپنے نہیں حاکم خود مختار اور عورتوں کو رعیت یا غلام بلکہ جانور سمجھنے لگے ہیں مغرب

افراط و تفریط

والوں نے معلوم ہوتا ہے اس اصول کو مانا نہیں یا مانا ہے تو مرد اور عورت میں سے کسی ایک کی ترجیح حیثیت پر ب کا اتفاق نہیں ہو سکا۔ وہ ملتے ہیں جذبات کے تقاضے سے اور جب تک طرفین میں جذبات کا زور قائم رہتا ہے اختلاف رائے کا موقع کم پیش آتا ہے مگر یہ جوش ہمیشہ ایک حالت پر قائم رہنے کی چیز نہیں اور دشواری پیدا ہوتی ہے اُس وقت جبکہ اس دریا کا چرٹھاؤ ختم ہونے لگتا ہے۔ اس وقت اُنکا تمام سود و بہود مختصر ہوتا ہے اتفاق پر۔ یعنی اپنے اپنے حالات کے مطابق مرد یا عورت دونوں سے کوئی نہ کوئی ترجیح حیثیت پر قابض ہو جاتا ہے اور دوسرے پر ایک طرح کی حکومت حاصل کر لیتا ہے۔ اب اگر قسمت اچھی ہوتی ہے تو دوسرے فریق مرد ہو یا عورت ماتحتی کو برداشت کر لیتا ہے زندگی اچھی گزر جاتی ہے ورنہ چپقلش شروع ہوتی ہے جو د دونوں کی زندگی تلخ کر دیتی ہے یا جدائی ختم ہوتی ہے۔ اگر قوم نے اس بارہ میں کوئی قانون تسلیم کیا ہوتا اور مرد یا عورت کسی ایک کی فوقیت کے نزدیک تسلیم ہوتی تو مغلوب فریق قناعت کرنے پر مجبور ہوتا یا یہ کیفیت نہیں ہے تو طبیعتیں دونوں طرف وقت حاصل کرنے کے لئے بے چین ہوتی ہیں اور اس بے چینی نے عورتوں کے اندر ایک گونہ بغاوت کا مادہ پیدا کر دیا ہے۔ وہ کہتی ہیں کہ جب ہم کسی استحقاق میں کم اور کسی کام میں مردوں سے پیچھے نہیں ہیں تو محکوم کیوں ہیں۔ اس خیال نے ان کے اکثر افراد کو تعلقات ناشوئی سے بہزار کر دیا ہے وہ جذبات کو تسکین دینے کے لئے کوئی تعلق پیدا کرنا چاہتی ہیں مگر اُس کی ایسی پائنداری کہ پھانسی کے پھندے کی طرح جان لئے بغیر گلے سے جانا نہ ہو ان کو منظور نہیں۔ اور اگر یہ منظور ہے تو اس کے آثار و نتائج کو برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتیں۔ خانگی فرائض کی بجائے اور سی۔ اولاد کی تولید اور ان کی پرورش سب کچھ وبال معلوم ہوتا ہے۔ یہ سب قیدیں ہیں اور آزادی کو قید سے کوئی واسطہ نہیں نتیجہ یہ کہ عیاشی ترقی کرتی جاتی ہے۔ تولید کم ہوتی جاتی ہے۔ آبادی کا تناسب جس قدر چاہئے ترقی نہیں کرتا۔ ایجادوں کی دہاں کمی نہیں۔ ایسی دوائیں اور ترکیبیں دریافت ہو گئی ہیں جن سے اولاد پیدا نہ ہو یا ایک آدھ کچھ ہو کر بندش ہو جائے۔ عورتوں کی بہت مردانہ اور اسکی وجہ | وہ لوگ عورت اور مرد کی آزادی پر اور لوازم آزادی کے

مسادی ہونے پر فخر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جنگ عظمیٰ کے زمانے میں ان ممالک کے اکثر مرد جنگی مصروفیتوں میں ملک سے باہر چلے گئے تھے تو ان کے ملکی کاروبار میں کوئی سرچ واقع نہیں ہوا۔ اندرون ملک میں جو کام مرد کرتے تھے وہ سب عورتوں نے سنبھال لئے۔ قہر کے دفتروں میں ہر طرح کے کارخانوں میں عورتیں اپنی قابلیت اور کاروائی سے تمام کاموں پر قابض ہو گئیں اور سب ضرورتیں پوری ہوتی رہیں۔ پیشکب عورتوں کا بڑا کارنامہ ہے اور ثابت کرتا ہے کہ وہ ہر کام میں مردوں کا مقابلہ کر سکتی ہیں۔ ابھی تک جنگی کاروبار کی طرف ان کی توجہ نہیں ہوئی شاید کبھی ایسا بھی ہو جائے اور توپ و تفنگ سے کام لینے لگیں تو یہ فرقہ صنف نازک کے الزام پہچا سے بالکل بری ہو جائے مگر کچھ بھی ہو رہا ہو اور آئندہ کچھ بھی ہو جائے عورت پھر عورت ہے اور قدرت نے اس کے فرائض مردوں سے جدا مقرر کئے ہیں۔ مردوں کے ملک بدر ہونے کی وجہ سے جو کام انہوں نے سنبھالے وہ سب حقیقت میں مردوں کے کام اور عورتیں اس لئے سنبھال سکیں کہ انکو آزادی نے اپنے خاص فرائض کی بجائے اور سی سے نفور کر دیا ہے اور نوع انسانی کو قائم رکھنے کا آدھا کام یعنی بچوں کو پال کر جوانی تک پہنچانا جو عورتوں کے سپرد تھا وہ بتدریج چھوڑتی جاتی ہیں اور اس کام کی طرف سے فارغ ہو کر سبب تھا کہ وہ دفتروں اور کارخانوں کو چلا سکیں اور نہ یہ کام ہے ایسا شکل کہ ہمارے ملک کی عورتیں جم راندن

**زنا نہ فرائض کی گراں باری** گھر کے اندر رہتی ہیں اور سولے بچوں کی پرداخت کے اور کوئی کام نہیں کھتیں اور حفظانِ صحت کے قواعد سے آشنا نہیں ہوتیں۔ بچوں کے کپڑوں اور انکے استعمال کی چیزوں کو صاف رکھنا اور بچوں کو پورے احتیاط سے نہلانا دھلانا انہیں جانتیں اور ہر کام کو جلدی اور بے احتیاطی سے کرتی رہتی ہیں ان کی اس حالت میں اگر کسی عورت کے دل ایک ایک دو دو سال کے تفاوت تک تین چار بچے ہو جاتے ہیں تو اس کی اور شوہر کی جان عذاب میں رہتی ہے۔ اتفاق سے ہمارے ممالک میں مشترکہ خاندانوں کا دستور ہے۔ ساس بہو۔ بند بھانج اور دیورانی جیٹھانی سب ایک ہی دڑ بے بند رہتی ہیں۔ لڑائی جھگڑا بھی ہوتا رہتا ہے اور ایک دوسرے کے بچوں کو سنبھالنے کا کام بھی اسی صورت میں انجام پاتا ہے۔ ورنہ ایک مرد ایک عورت والے گھر میں ایک بچہ ہو جائے جب بھی مرد بچہ کو نہ سنبھالے تو بیوی کھانا نہیں کھا سکتی

مذہب ملکوں میں تباہی مچاتی ہے اور کوئی کسی کا ساتھ نہیں دیتا وہاں عورتیں شیر تفریح بھی کریں کتابیں اور اخبار بھی پڑھیں فخریوں اور کارخانوں میں نوکری بھی کریں تو اولاد کی تربیت میں کامیاب ہو نیکی کے لئے صرف یہی صورت ہے کہ بچہ ہوتے ہی نوکر دوں کی تحویل میں دے دیا جائے ممالک روس کی طرح جگہ جگہ گورنمنٹ کی طرف سے پورش گاہیں کھول دی جائیں مگر نوکر کا انتظام ہر شخص کے بس میں نہیں۔ پورش گاہوں کا انتظام باوجود نئے شوق کے روسی بھی تمام ملک میں نہیں کر سکے تو تمام دنیا میں کیونکر ہو سکتا ہے۔ قدرت کا بنایا ہوا قاعدہ یہی ہے کہ ہر شخص اپنے فعل کا ذمہ دار ہے اور اس کے نتائج کو برداشت کرنے کا بار بھی اسی کے اوپر ہے حکومت کے زور سے اگر چہ مصنوعی طور پر حقوڑی دیر کے لئے ناممکن کو ممکن بنا لیا جاتا ہے مگر خود حکومت قائم رہنے کی چیز نہیں تو اس کے بنائے ہوئے قاعدوں پر کیا بھروسہ ہو سکتا ہے صحیح قانون وہی ہو سکتا ہے جو ہر قسم کے تمدن میں اور مذہب کے ہر درجہ میں جاری رہ سکے۔ مذہب ممالک میں ادنیٰ طبقہ نسبت زیادہ مفلوک الحال ہے۔ روسی نظام کو تمام دنیا قبول نہیں کر سکتی اور مذہب ممالک میں ہر کام کے لئے نوکر مہیا کرنے کی استطاعت بہت کم افراد میں ہے۔ وہاں عورتوں کا فردوں کے مقابلہ میں مصروف ہونے کا نتیجہ سوا اس کے کچھ نہیں کہ انسانی ضرورت کا وہ حصہ جو قدرت نے خاص عورت کو سپرد کیا ہے یعنی اولاد کی تولید و پرورش سے غیر باوکسیدیا جائے پس عورتوں کو مردوں کے برابر بنانے کا فخر بھی زیب دیتا تھا کہ عورتان کا مول کے ساتھ اپنے خاص فرائض بھی سرگرمی کے ساتھ پورے کر کے دکھاتی۔ درنگ اگر نسل انسانی کو قائم رکھنے سے قطع نظر کر لی جائے تو بیشک تمام عورتیں مردوں سے ہادی لگا کر کامیاب ہو سکتی ہیں۔

۱۔ ایک سیاح لکھتا ہے کہ روس کے شہروں میں کوئی تنفس نہ کرنے کے وقت اپنے گھر نہیں رہتا۔ مرد اور عورت سب کو گورنمنٹ کی نگرانی میں کوئی نہ کوئی کام کرنا پڑتا ہے۔ صبح کو اٹھتے ہیں گھر کو قفل لگا کر بچے سمیت نکل جاتے ہیں۔ ہوٹل میں کھانا کھاتے ہیں پھوٹے بچوں کو پڑش گاہ میں بھیڑتے ہیں اور کام پر چلے جاتے ہیں۔ پڑھنے والے بچے ہوٹل میں اور بیمار ہسپتال میں رہتے ہیں۔ کام کرنے والے شام کو واپس جاتے ہیں جسب معمول باہر کھانا کھاتے ہیں اور بچوں کو لئے ہوئے گھر پر آکر سو رہتے ہیں۔ ہر بچہ اپنے تعلیم سنا رہا ہے مگر شوہر کسی دن اور عورت کسی اور دن۔ وہ دن تفویج کا ہوں میں بغیر کے ساتھ گزارتے ہیں زن و شوہر دونوں کو ایک دن تعطیل ملنے کا اتفاق میزوں کے بعد ہوتا ہے بلکہ اگر ایک کی ڈیوٹی رات کے وقت ہو اور دوسرے کی دن کے وقت آتے جاتے بات کر لیتے ہیں اس سے زیادہ موقع نہیں پاتے۔ یہ آدمی سے شین کی طرح کام لینے کا دستور ہے جس کو آزادی پسند انسان ہمیشہ قائم نہیں رکھ سکتا +

بلکہ اگر دونوں میں ایک صنف یعنی مرد یا عورت کو بالکل فنا کر دیا جائے جب بھی کوئی مضائقہ نہیں۔ جو باقی رہینگے زندہ رہنے کی ضرورتیں پوری کر سکیں گے مگر اپنی اپنی موت کھرتے جائیں گے۔ ایک دن دنیا خالی رہ جائیگی کوئی دیکھنے والا بھی نہ ہوگا۔

پس ایک موقع خاص پر اگرچہ آزادی نسوان نے بڑا کارنامہ کیا

### نشہ کی جستجو اور خمار کی سستی

آخر سے پوری ہوتی رہیں۔ مگر یہ جذبہ چھپدا ہو گیا ہے اگر ترقی کرتا تو ایک عرصہ کے اندر نوع انسانی کو ختم کرنے کا باعث ہوگا۔ یہ ایک نشہ ہے جس نے اس وقت مذہب مالک کے دل و دماغ کو مست کر دیا ہے اور سستی کے عالم میں اعضاء و جوارح جس سستی اور چالاک کی سے کام کرتے ہیں اسے دیکھ دیکھ کر وہ خوش ہو رہے ہیں اور فخر کے ترانے گاتے ہیں مگر نشہ آخر کار اعضاء کو مست اور بیکار کر دیتا ہے۔ اس طرح آزادی کا انجام بھی عورتوں کو اپنے فرائض کی بجائے آزادی سے عاجز اور معطل کر کے رہیگا۔ اس کے برخلاف اگر عورت وہی کام لیا جائے جس کے لئے وہ پیدا ہوئی ہے اور مرد اپنے کام خود کرتے رہیں تو اگرچہ جنگ عظیمی جیسی مصیبت میں مبتلا ہونے والے ممالک تباہی اور بربادی کا پورا مزا چکھیں گے مگر نوع انسانی کو صفحہ ہستی سے مٹا دینے والی بلاناہل نہ ہوگی جنگ کا نقشہ تہذیب جدید کی برکت سے روز بروز بدل رہا ہے۔ آئندہ معرکوں میں آسمان سے بم کی بارش کریں گے۔ سمندروں کو گیس چھوڑ کر مجھ کر پینگے فضائیں زیر پل ہوا پھیلادیں گے۔ شہر بلکہ ملک کے تمام جانداروں کو سلا دیا کریں گے۔ نہ مرد باہر جانے کے قابل رہیں گے نہ عورتیں کاروبار سنبھالنے کے لئے زندہ رہیں گی۔ آزادی نسوان کا یہ فخر غائب ہونے کو ہے۔ تہذیب والے عورت کو عورت رہنے دیں کہ بقائے نسل کا سامان تو جیسا ہے وہ

یہاں تک کہ مرد کے فرائض کا ذکر ہوا ہے مگر حقوق کی حد بندی کرنے کے لئے صرف اسی قدر کافی نہیں ضرورت ہے

### عورت کا روشن و تاریک پہلو

کہ زن و مرد کے جسمانی اور روحانی اختلافوں کو دیکھا جائے اور ان اوصاف کو معلوم کیا جائے جو قدرت نے ہر صنف کے اندر ودیعت کئے ہیں حقوق کی تعین ان سب حالات کو پیش نظر رکھنے کے بعد ہو سکتی ہے۔ قلم ہمیشہ سے مرد کے ہاتھ میں رہا ہے اور مردوں کی طرف سے عورتوں

کی نسبت یک طرفہ فیصلے بہت دیکھنے میں آئے ہیں اور اکثر انکا تاریک پہلو نمایاں کیا گیا ہے مگر کبھی کبھی جذبہ انصاف نے روشن پسیدہ کے اظہار پر بھی مجبور کیا ہے۔ مشرق کے اندر اسبے زن و شمشیر و خادار کہ دہ کا غلغلہ بلند رہا ہے تو مغرب والے بھی یہ بحث کرتے رہے ہیں کہ عورت روح رکھتی ہے یا نہیں۔ یہ اگلے وقتوں کی باتیں ہیں اور قابل التفات نہیں۔ اب اس نے مانے میں جو کچھ کہا جا رہا ہے اس کا مطالعہ لطف سے خالی نہ ہوگا۔ میں مغرب کے دو نمائندہ انتخاب کرتا ہوں اور ایک اپنے ہم وطن سے مدد لیتا ہوں مغرب عورت کی حمایت میں تمام ہے مگر ان کے ایک تم ظریف کو دیکھو کس سختی سے نکتہ چینی کرتا ہے۔ وہ جو کچھ کہتا ہے تمام صنف ازک پر منطبق نہ ہوتا ہو جبکہ بھی جو عورتیں ایسی عادت رکھتی ہوں وہ ٹھنڈے دل سے غور کرنا تو مفید سبق دے سکیں گی۔ یہ صاحب فرماتے ہیں:-

**تاریک پہلو** گمان غالب ہے کہ بہت لوگ مجھ سے اتفاق کرینگے اگر میں کہوں کہ ایسی شادی جس سے خوشی حاصل ہو آجکل عام قاعدہ کا ایک نادر استثناء ہے اور ناگوار ازدواج کی ناگواری اکثر حالات میں اس وجہ سے پیدا ہوتی ہے کہ شادی کرنے والے مرد و عورت کو حکومت پسندانہ نیت بخش بھگڑاؤ۔ بد مزاج۔ حاسد اور فضول خرچ پاتے ہیں۔ آؤ ان ناگوار عناصر کی تحقیق کریں اور سب سے پہلے تکلیف دینے کی عام عادت کو دیکھیں۔ ہر زمانے میں بھگڑاؤ عورت کے ازدواجی زندگی کے اندر ناخوشی پیدا کی ہے اور زن مرد شوہر اور جاہل عورتوں کے مابین تعلقات محبت کے منقطع ہونے کی بے شمار مثالیں پائی جاتی ہیں۔ بالطبع سوال پیدا ہوتا ہے کہ عورتیں ایسی بشری تہذیب میں شوہر کو سسرانش اور ملائمت کے اندر رکھنے سے کیوں اس قدر خوش ہوتی ہیں۔ قدر نے عورت کو مرد کی نسبت زیادہ باتوئی بنایا ہے۔ اس کا ثبوت اس حقیقت سے ملتا ہے کہ عورت کی زبان میں مرد کی نسبت زیادہ اعصاب رکھے گئے ہیں اور اعصاب کی غرض استعمال ہے۔

یہ ممکن ہے کہ بہت زبان چلانے سے سننے والے کو ہمیشہ تکلیف محسوس نہ ہو۔ مگر

یہ ہے حقیقت کہ قابو یافتہ عورتوں کی بہت بڑی تعداد پیہم بونٹے رہنے کی عادت رکھتی ہے اور  
سندنے والا آخر کار تنگ آجاتا ہے اور مردوں کی تکلیف کا ایک وسیب یہ ہے کہ عورتوں کی  
طبیعت حساس بہت ہوتی ہے اور ان میں جوش اور غصہ کا تار چڑھاؤ پیہم ہوتا رہتا ہے اور انکو  
قابو رکھنے کی صلاحیت عورتیں مرد کی نسبت کم رکھتی ہیں نیز قدرت نے عورتوں میں کئی طرح کی  
ایسی کمی بھی رکھی ہے جس سے برا فروختگی پھیننی اور غضب میں آنے کی عادت پیدا ہوتی ہے۔  
نیز ادرانہ زندگی کی بھاری ذمہ داریاں ان میں ضروریہ عادت پیدا کر دیتی ہیں کہ ہمیشہ حکومت  
جتا رہیں۔ ملامت کرتی رہیں اور نقص نکالتی رہیں۔ نیکتہ چینی اور ملامت کرنے رہنے کی  
عادت عورتوں کی بڑی تعداد میں پیدا ہوتی ہے۔

ہم نے یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ عورتیں بالطبع میلان کھتی ہیں کہ جن لوگوں کے  
ساتھ ان کا تعلق ہو ہمیشہ جھلا کر انکو ملامت کرتی رہیں کسی پارٹی میں شریک ہونے کا یا ہٹل کے  
اندر کھانے کی میز پر جائیکا اتفاق ہو تو اکثر کم از کم ایک یا دو عورتیں ایسی نظر آتی ہیں جو اپنے  
شوہروں کو سب کے سامنے ذلیل کرنے سے خوش ہوتی ہیں۔ یہ عورتوں کی وضع میں داخل ہے  
کہ انکا حلیم الحراج شوہر محفل میں جو رائے ظاہر کرے اس پر ضروری نکتہ چینی کریں اور شوہر کی  
رائے کو تسلیم اور تنقید کرنے کے بعد وہ اکثر ایسا ہم ظاہر کرتی ہیں گویا اسکی نادانی پر ترس کھاتی  
ہیں۔ اور بدقسمت شوہر اس وقت ایک بچہ معلوم ہوتا ہے جس کو یہ ہو کہ اس نے ملامت  
کی گئی ہو تا لائق بننے والی عورتیں اکثر کوشش کرتی ہیں کہ شوہر کی ہستی کو بالکل نظر انداز کر دیں  
اس کو صرف اس وقت بولنے کی اجازت ہے جبکہ اسے مخاطب کیا جائے ورنہ اس کا فرض ہے  
کہ کونگا بہرا بنا رہے یا اپنی قابل فخر ہوی کی تعریف کیا کرے قابو یافتہ عورتیں پچاس فیصدی مذکر  
ہوتی ہیں اور ایسا عاشق تلاش کرتی ہیں جو بجائے رہنما بننے کے اطاعت کرنے پر رضامند ہو  
بعض مرد ایسے بھی ہیں جو عورت کی حکومت میں رہنا پسند کرتے ہیں لیکن بہت سے ایسے ہیں جو  
کا کل پیمانہ کو ظلم سمجھنے سے انکار کرتے ہیں پس اگر کبھی دو حکومت پسند افراد قیید حیات  
میں گرفتار ہو جائے ہیں تو پیہم نزاع اور فساد رہتا ہے جو بعض اوقات حسرتناک انجام تک پہنچاتا ہے۔

اس کی معقول وجہ ایک آئندہ مضمون میں ملے گی۔



جسمانی ساخت کے لحاظ سے کئی اسباب ہیں جو عورت کو مرد کی نسبت زیادہ تنگ مزاج زود رنج اور جھگڑالو بناتے ہیں وہ عجیب حریفانہ جذبہ جو زنانہ مرد کے مابین موجود ہے عورتوں میں نہایت مبالغہ کے ساتھ پایا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ مرد سے حسد رکھتی ہیں اور حاسدانہ وضع کی عورتیں اصرار کرتی ہیں کہ مرد عورت کی نسبت بہتر وقت گزارتا ہے۔ یہ ایسا اظہار ہے جو ہر جگہ صحیح نہیں ہوتا۔

بہت سی شادیاں عورتوں کی فضول خرچی سے برباد ہوتی ہیں۔ ایک وضع کی عورتیں ایسی بھی ہیں جو اس تلخ صداقت کو نہیں سمجھ سکتیں کہ فی زمانہ روپیہ آسانی سے حاصل نہیں ہوتا ایسی عورتیں خیال کرتی ہیں کہ شوہر کا صرف یہی فرض ہے کہ عورت کے لئے قیمتی لباس بھیا کرتا رہے اور اسکی عیش و سرور کی ناقابل نسخ آرزو کو تسکین دینے میں مصروف رہے۔ اکثر حالات میں ازدواجی زندگی میں ناخوشی ان بے رحم عورتوں کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے جو صرف اسی لئے شادی کرتی ہیں کہ کسی مرد پر اپنا بار ڈالیں بیشک ماورائے جذبات عورت کو الفیضہ معمور اور خود غرضی سے پاک کر دیتے ہیں مگر مرد عورت کے ساتھ اس کے ماورائے اوصاف کی وجہ سے تعلق نہیں کرتا۔ وہ ایک گمراہ رشتہ کا مشتاق ہوتا ہے اور اکثر اوقات ناکام رہتا ہے۔

تاریک سہلو کی تنقید

شخص روزمرہ کے واقعات پیش کرتا ہے۔ اپنے تجربہ کی باتیں بتاتا ہے۔ عورتوں کا سلوک دیکھ کر جن اوصاف کو انکا طبعی خاصہ فرض کرتا ہے۔ وہ تمام عورتوں میں موجود ہوں یا نہ ہوں اور ان کی فطرت میں داخل ہوں یا واقعات نے پیدا کئے ہوں اس کی بحث الگ ہے۔ حکومت کرنے کا ناقابل نسخ جذبہ جو مغرب کی عورتوں میں موجود اس کا سبب یقیناً وہی ہے جو اوپر کہا گیا ہے کہ اہل مغرب نے مرد اور عورت کے مابین بالاتری اور زیر دستی کا کوئی فیصلہ نہیں کیا۔ حالانکہ کسی عدالت میں دو جج اور کسی کارخانے میں دو منتظم ہوں تو اختیارات برابر ہونے کی شرط سے اختلاف کے وقت فیصلہ کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی اور ضرور ایک کو بالاتر ماننا پڑتا ہے۔ گھر کا انتظام روزمرہ کی چیز ہے شخص کو سابقہ پڑتا ہے۔ اختلاف روز پیدا ہوتے ہیں بڑے بڑے قاعدے اور قانون بنانے والوں نے ہر وقت کی ضرورت کا کوئی قاعدہ نہیں بنایا۔ پس حقیقت میں مغربی سوسائٹی کا تصور ہے کہ حیوانیت سے انسانیت کی طرف آئے اور عورت کو

بیجان سے جاندار فرض کیا تو ان کو بے لگام چھوڑ دیا اپنے غلبہ کی خواہش سے دست بردار نہ ہوئے  
دامنی کشمکش میں مبتلا ہو گئے۔

عورت کا ایک پس منظر اس نے دکھایا جو تجربہ رکھتا تھا۔ اُس کے دوسرے پہلو کا ذکر  
روشن پہلو ایک ہوسخ سے سنو۔ وہ کہتا ہے۔

عورتوں نے مردوں کو ان کی سخت سخت ضرورتوں میں بھی کبھی دھوکا نہیں دیا۔ یہ  
ایک عورت کا قول ہے اور شوہر اور باپ اور بیٹے اور بھائی شہادت دے سکتے ہیں کہ یہ قول  
بالکل درست ہے۔ بیویوں نے اپنے شوہروں کے ساتھ جلا وطنی کی زمینیں جراثیم کی ہیں اور قید  
کی سختیاں جھیلی ہیں۔ بایں فاقوں سے نزع کی حالت تک پہنچی ہیں محض اس خیال سے کہ ان کے بچے  
زندگی کو قائم رکھیں اور کچھ نہ کچھ خوراک انہیں ملتی رہے۔ بہنوں نے دنیا کی سب سے عزیز نساؤں کو  
قربان کیا ہے تاکہ ان کے بھائی اپنی بے وقوفی یا جرم کی سزا سے بری رہیں۔ چارلٹ کارٹے  
جیسی لوندیوں نے اپنے تئیں پھانسی پر چڑھایا ہے تاکہ ان کے اہل وطن ظالم کے ظلم سے  
محفوظ رہیں۔ ان سب حالات میں عورتوں کی جرأت اور ہمدردی نے کبھی ان کا ساتھ نہیں چھوڑا۔

یہ بیان سرتاپا صداقت ہے مگر مکمل نہیں۔ عورت مرد کے تمام طبعی اختلاف  
اور ان کے وجوہ و اسباب ہمارے ایک فلسفی مزاج دوست سے شنود فرماتیں۔

مگر دونوں کا اثر انسان کے دل و دماغ کو مکمل کرنے میں بہت حصہ لیتا ہے  
نسلی امتیازات کی مکمل اور تاتاری و ہندی۔ رومی دیونانی وغیرہ اقوام

کی ساخت و پخت اسی مختلف گرد و نواح سے ہوئی ہے جس میں ان کو رہنا پڑا ہے اور جس  
کے اندر ان کو اپنی بقا کے لئے مختلف کاروبار کرنے پڑے ہیں۔ یہ سب کچھ کہہ سکتے ہیں کہ زن و مرد کا باہمی  
تفاوت ان ہی مختلف فرائض کی وجہ سے ہوا ہے جو ان کو یکساں کرنے پڑتے ہیں اور یہ بالکل صحیح  
ہے کہ اگر کارخانہ زیست میں دونوں کے فرائض یکساں ہوتے تو ان کی جسمانی اور دماغی ساخت میں  
کوئی تفاوت نہ ہوتا۔

انفعالی حیثیت اور جبراداری | زن و مرد کے اندر اصولی اختلاف یہ ہے کہ ان میں سے ایک

پروفیسر سٹین محمد ایم اے کے انجمن میں مضمون کا ترجمہ ہو چکا ہے۔ اس نے دل پسند فرمایا۔ اس کا لوجی سے اور  
ایک کتاب سے مدد لیکر لکھا ہے۔

کو مرد بنایا گیا ہے اور دوسری کو عورت اور تعلقات زناشوی کا اثر دو نو پر مختلف ہوتا ہے۔ اس اختلاف کا ایک نتیجہ یہ ہے کہ تعلقات زناشوی میں مرد فاعلی حیثیت رکھتا ہے اور عورت انفعالی۔ یہ فطری اختلاف ہے اور زن و مرد کے تمام تعلقات میں نمایاں نظر آتا ہے۔ مرد فاعلی حیثیت رکھنے کی وجہ سے تعاقب اور تلاش کرتا ہے عورت مینفعی ہونے کی وجہ سے شہین اور بے حرکت رہتی ہے۔ جذبہ کو پہنچنے اور منفی تقاضے کے پیدا ہونے پر بھی وہ باجبار رہتی ہے ممانعت کرتی ہے اور اپنے میلان کو جو سو کی جانب سے ظاہر ہونے نہیں دیتی۔ حیا داری اس کا طبعی تقاضا ہے اور وہ اسی لئے ہے کہ اسے تلاش کیا جائے اور مرد اسی لئے بنا ہے کہ اسے تلاش کرے اور اس کی جانب قدم بڑھائے۔ تلاش کیا جانا عورت کو پسند ہے اور اس کی فطرت کو تسکین دیتا ہے۔ جب ہم دیکھتے ہیں کہ کسی عورت کو ہم سے محبت ہے اور باوجود محبت کے وہ نہ کی رہتی ہے اور ہمارے برابر اشتیاق ظاہر نہیں کرتی تو اکثر اوقات ہم کو تعجب ہوتا ہے اور ہم شکایت کرتے ہیں مگر اس کی وجہ یہی ہے کہ ہم عورت کی فطرت کو سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں اور اپنی طبیعت کے تقاضے پر اس کی طبیعت کو قیاس کرتے ہیں۔ یہ حقیقت یہ ہے کہ عورت کے اندر اگرچہ منفی خواہش موجود ہوتی ہے مگر اس کی طبیعت کی رفتار خواہش کو روکنے کی جانب ہے اور اس کے عکس مرد اپنی خواہش کو آزادی کے ساتھ ظاہر کرنے کا میلان رکھتا ہے اور اظہار سے خوش ہوتا ہے۔ عورت کی طرف سے اگر کبھی کوئی حرکت یا کوئی لفظ خواہش کی نسبت صادر ہو جاتا ہے تو وہ دل میں بجائے خوش ہونے کے پشیمان ہوتی ہے۔ اور یہی حقیقت ہے کہ عورت اپنے جذبات کو اگرچہ دبا سکتی ہے مگر چونکہ وہ اس کی فطرت میں داخل ہیں انہیں فنا نہیں کر سکتی۔

عورت کے حیا دار ہونے کی نسبت جو کچھ کہا گیا ہے اس کا سب سے قوی ثبوت یہ ہے کہ ہسٹیریا کا مرض جو دیوانگی تک پہنچا دیتا ہے اور جذبات کو دبانے کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے ہمیشہ سے اور ہر قوم کے اندر عورتوں کے

### حیا داری کا ثبوت

ساتھ مخصوص ہے۔ مرد کی ساری شریکین ہر اسے اس قسم کی تکالیف سے دوچار ہونے کا شاذ و نادر ہی اتفاق ہوتا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اپنی فطرت میں جذبات کو دبا نیکانہ میلان رکھتا ہے اور نہ کبھی اس حد تک دباتا ہے کہ اس کا اثر دل و دماغ کو ماؤنٹ کرے اور نیز عورت کے حیا دار ہونے کا تجربہ عالم و جاہل اور وحشی مذہب شخص اور ہر قوم کو اس کثرت سے ہوا ہے کہ دنیا میں شاید ہی کوئی ایسی سوسائٹی ہوگی جس کے نزدیک عورت کا حیا دار ہونا مسلم نہیں ہے عورت کی حیا داری کو غالباً دنیا کی تمام سوسائٹیاں تسلیم کرتی ہیں اور سوسائٹی کے عالم خیال سے عورت کی حیا داری کو اولویت پہنچتی ہے۔ عام قاعدہ میں استثنا ہمیشہ ہوتا ہے پس اگر کوئی عورت مستثنیٰ طور پر حیا کے وصف سے عاری نکل آتی ہو تو سوسائٹی کے دباؤ سے وہ بھی اپنے تئیں حیا دار ظاہر کرنے پر مجبور ہوتی ہے پس عام قاعدہ میں جس قدر استثنا ہونا چاہئے عورت کی حیا داری میں عملاً اتنا بھی موجود نہیں۔

**جذبات کا مقابلہ** | مردوں کے اندر اس خیال کو بہت شہرت حاصل ہے کہ عورت کے جذبات مرد کی نسبت زبردست ہوتے ہیں۔ حالانکہ اس کا کوئی ثبوت موجود نہیں ہے بلکہ عورتوں کی وہ تعداد جو جذبات کا اظہار کرتی ہے اور وہ تعداد جو جذبات کو دباتی ہے اور ایک ایک عورت جتنی بار جذبات کا اظہار کرتی ہو اور جتنی دفعہ جذبات کو دباتی ہے ان سب کا مقابلہ کیا جائے تو عورت کے اندر جذبات کا اظہار کرنے کے موقعے جذبات کو دبانے کے مقابلہ میں اپنی مقدار میں اور اپنی تعداد میں کوئی حقیقت نہیں رکھتے مگر یاد جو اس کے جوہم پذیر کسی وجہ کے عورت پر جذبات کے زیادہ ہونے کا الزام دھرتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ ہم ہر عورت سے شریکین ہونے کی امید رکھتے ہیں اور اس کا تصور اسامیلان جذبات کو ظاہر کرنے کی طرف دیکھتے ہیں تو اس کے اندر جذبات کی شدت کا یقین کر لیتے ہیں۔ دوسرے عورت کی طرف سے جذبات کو ظاہر کرنے کی چند ایک مثالیں چونکہ ہماری توقع کے خلاف ہوتی ہیں وہ بے شک کی نظیریں ایسی عظیم معلوم ہوتی ہیں کہ ہم ان پیش رو واقعات کو بھول جاتے ہیں جنہیں عورت اپنے خیالات پر پورا قابو رکھتی ہے اور اس کے برخلاف مرد کا ہر فرد اس کے اظہار میں ہمیشہ بے باک اور بے احتیاطی

یہ امر واقعہ ہے کہ عورتوں کی جس قدر تعداد جوانی کے اندر زیادہ ہو کر یا تمام عمر محدود ہر ملک اور ہر قوم میں تنہا

ہوتا ہے پس ایسی غیر صفائے ثمت کی بنیاد بھی اسی لئے پڑی ہے کہ عورت فطرتاً جیادار ہے اور  
 پہلک کو اس کی جیاداری ستم ہے اور ہم نہیں برداشت کرتے کہ وہ بھی بھی اپنے جذبات کا اظہار  
 کرے اور پھر یہ بھی تجربہ ہے کہ جس بے بالی اور بے تکلفی سے مرد اپنی شادی کے لئے کوشش  
 کرتے ہیں یا کسی عورت کو اپنی طرف راغب کرنے کے لئے جیسی علانیہ تنگ و دو ان کی طرف سے  
 ہوتی ہے ان کے مقابلہ میں کوئی عورت اگر کسی وقت اپنی خواہش کا اظہار کرتی نظر آتی ہے تو اسکا  
 انداز نہایت شرمگین ہوتا ہے اور وہ اپنے اظہار کو راجح ہو جب بھی عوام الناس کی نظر سے  
 پوشیدہ رکھنے کی حتی الوسع پوری کوشش کرتی ہے۔ اور اگر بالفرض کبھی کسی عورت کی طرف  
 سے جذبات کو ظاہر کرنے میں بیباکی کا ارتکاب ہو گیا ہو جب بھی تعجب کا موقع نہیں۔ رکا ہوا  
 طوفان ہمیشہ زیادہ زور کا سیلاب پیدا کرتا ہے پس جس نے سیم اپنے جذبات کو عرصہ دراز تک  
 دبایا ہو کبھی مجبور ہو جائے اور اظہار میں اعتدال سے بڑھ جائے تو اسے معذوریوں سے سمجھا جائے۔  
 آداب دوسرے تفاوت کو دیکھیں جو مرد اور عورت میں دکھایا ہے۔  
**تکلیف کی برداشت** وہ یہ ہے کہ افزائش نسل کے لئے منتظر حمل اور وضع حمل کا کام  
 قدرت نے عورت کو سپرد کیا ہے وہ چند ماہ تک بچہ کو پیٹ میں رکھتی ہے اس اثنا میں اور  
 اس بار برداری سے رہا ہونے کے وقت میں سخت تکلیف برداشت کرتی ہے۔ مرد کو فیض  
 نوالہ کے ادا کرنے میں ان مشقتوں سے کوئی واسطہ نہیں۔ اس حالت سے زن مرد کی زندگی  
 میں باہمی تفاوت کی ایک بنیاد پیدا ہو جاتی ہے۔ اول یہ کہ اس مشقت کو برداشت کرنے  
 میں عورت کے صبر استقلال کا ایسا امتحان ہوتا ہے کہ مرد کی تمام زندگی اور اس کی صعوبتیں  
 اس کا مقابلہ نہیں کر سکتیں پس عورت ضرور اپنی پیدائش میں ایسی بنائی گئی ہے کہ ان  
 تکلیف کو برداشت کرے اور نرمادہ کے ہر ایک درجہ میں ابتدا سے لیکر عورت کے درجہ  
 تک مادہ کی قابلیت تکلیف کو برداشت کرنے میں نہ کی نسبت زیادہ ثابت ہوتی ہے عورت  
 اس بارہ میں تمام دنیا کے اندر خاص تہیاز رکھتی ہے اور اس کی بناوٹ کا یہ خاصہ اسکی زندگی

بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۴ م بسر کرتی ہے اور ان میں سے جس قدر تعداد کی نسبت پاکدامن ہے یا نہیں کا یقین کیا جاسکتا ہے  
 اس کے مقابلہ میں عالم بھر کے اندر بسر کرنے والے اور پاک رہنے والے مردوں کی تعداد بہت کم ہے۔

کے تمام حالات میں نمایاں نظر آتا ہے۔ وہ عجب انجیز درجہ تک صبر کی قابلیت رکھتی ہے۔ اور نسل انسانی اسی شکل سے قائم رہ سکی ہے کہ عورت ایسی بنائی گئی ہے۔ فطرت کا تقاضا ہی کہ عورت ایسی صابر ہو اور وہ حقیقت میں ایسی صابر ہے۔“

**صبر و تحمل** | ابتداً آفرینش میں جبکہ غور و پھلو کو کھانے اور قدرتی چشموں کا پانی پینے کے سوا کوئی کام نہ تھا اور نوع انسانی اجتماعی زندگی کی ہو گئی نہ ہوئی تھی نہ مرد عورت کو ایک دوسرے سے مدد لینے کی ضرورت تھی اس وقت بھی عورت حمل اور وضع حمل کی تکالیف سے بری نہ تھی اور اب جبکہ تہذیب کی ترقی نے کئی طرح کے باہمی تعلقات اور شہا ضرورتیں پیدا کر دی ہیں جنہیں ایک کے دوسرے کی مدد کرنی پڑتی ہے اس وقت بھی عورت کی کیفیت ہی اور دنیا کی کوئی تکلیف شدت میں نسوانی تکالیف کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ انسان کی اندرونی ساخت میں تہذیب نے کوئی جڑ تغیر پیدا نہیں کیا اور عورت کی نسوانی تکالیف اپنی شدت اور سختی میں یکساں ہو جو وہیں ان تکالیف نے عورت کی ساخت کو مرد سے مختلف بنانے میں بڑا حصہ لیا ہے اور عورت کے اندر درد و تکلیف کو صبر کی ساتھ برداشت کرنے کی قابلیت پیدا کر دی ہے۔ اور یہی صبر و تحمل عورت کی فطری خوبی ہے۔

اس تفاوت کا دوسرا نتیجہ عورت کے لئے یہ پیدا ہوا ہے کہ اس کو وضع حمل کے ایام میں علیحدہ رہنا پڑتا ہے اور علیحدگی سے اور نیز وضع حمل کی تکلیف سے وہ کمزور ہو جاتی ہے اور کچھ عرصہ کے لئے کاروبار کی جسمانی مشقتوں کو برداشت کرنے کے قابل نہیں رہتی۔ اس عرصہ کا طول مختلف پیشہ وران کے اندر اور مختلف قوموں کے اندر جسمانی قوت و ضعف کے لحاظ سے اور ضرورتوں کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے لیکن اس وجہ سے جسمانی قوت کے اندر جو کمی آگئی ہے اس کا اثر خواہ کیسا ہی حقیر ہو۔ ناقابل انکار ہے اور لاتعداد نسلوں کے اندر یہ اثر پیدا ہوتا ہوا بڑی شدت تک پہنچ گیا ہے۔ سب قوموں کے نزدیک عورت کا صنف نازک ہونا مسلم ہے اور مرد کا جسمانی قوت میں عورت پر فائق ہونا قابل انکار نہیں۔ یہ سب کچھ عورت کے نسوانی فرائض سے پیدا ہوا ہے۔

**دماغی کمزوری** | مرد زیادہ قوی ہوتا ہے اس لئے اس کے تجربے بھی بالطبع زیادہ وسیع ہوتے ہیں وہ بسا اوقات ایسے کام کر سکتا ہے جو عورت نہیں کر سکتی یہ اختلاف جو پہلے محض جسمانی ہوتا ہے دماغی اختلاف پیدا کر دیتا ہے کیونکہ تجربوں کی

وسعت دلچسپیوں کی وسعت پیدا کر دیتی ہے اور دلچسپیوں کی وسعت ہماری شخصیت کو مکمل کرنے میں عظیم الشان خدمت بجالاتی ہے۔ یہی اختلاف ہے جو عورت کی کاروباری توجہ کو محض خانگی معاملات میں محدود کر دیتا ہے اور باقی تمام وسیع دنیا کے ساتھ تعلق رکھنے کا کام مرد کے لئے چھوڑ دیتا ہے اس طرح عورت جسمانی اور نینز و ماغی قوت کے لحاظ سے کمزور رہتی ہے۔ اسکی دلچسپیاں محدود ہوتی ہیں اور اس کے مقابلے میں مرد کی دلچسپیاں وسیع اور غیر محدود ہوتی ہیں۔

**مادرانہ فطرت** عورت کی دلچسپیوں کو محدود کرنے میں اس کی مادرانہ فطرت نے بہت بڑا حصہ لیا ہے۔ مادرانہ فطرت عورت کی طبیعت کا سب سے مضبوط حصہ

اور سب میلانوں سے جو وہ رکھتی ہے زیادہ طاقتور ہے مادرانہ توجہ اس کی تمام تر زیست ہے اور جب یہ پیدا ہو جائے تو اس کو اور تمام ضروریات کی طرف سے بے پردہ کر دیتی ہے۔ مرد بھی پدرانہ توجہ رکھتا ہے مگر وہ ایسی زبردست نہیں بلکہ مرد میں کوئی ایک جذبہ بھی ایسا نہیں ہے جو اور سب پر غالب ہو۔ مرد کے اندر اس کی سب خواہشوں کی طرف توجہ مبذول رکھنے میں عورت کی نسبت زیادہ اعتدال پیدا کیا گیا ہے۔

**بچہ کی پرورش** عورت کے اندر مادرانہ توجہ کو زیادہ قوی رکھنے کی ضرورت بھی بہت ہے۔ دیکھا جاتا ہے کہ جانداروں کی جس نوع کو دماغی قوت جس قدر زیادہ دیکھی ہو اسی قدر زیادہ عرصہ تک اس کے بچہ کو لاچار اور قابل پرورش رکھا گیا ہے۔ انسان میں فنی قوتیں سب جانوروں سے زیادہ ہیں اس لئے ضرورت تھا کہ پیدا ہونے کے بعد وہ سب سے زیادہ مدد بہت لمبے عرصہ تک اپنی ضرورتوں کے لئے دوسروں پر منحصر رہے۔ اس مصلحت کیلئے مادرانہ حجان کا پیدا ہونا ضرورت تھا اور اس فہم دار کی کیلئے مرد کی نسبت عورت زیادہ موزون تھی کیونکہ اسکی زندگی سے بچہ کی زندگی ایسی وابستہ ہے کہ مرد اور بچہ کے تعلقات میں وہ وابستگی پیدا نہیں ہو سکتی

• عورت بچہ چھوڑ کر مر جائے تو اس کا شوہر یا دیوچو کی محبت کے نکاح ثانی کی خواہش محسوس کرتا ہو اور خواہ ایسی حالت میں بچوں کے تکلیف پانیکا تجربہ رکھتا ہو اپنی خواہش کو پورا کرنے پر مجبور ہوتا ہے لیکن بچوں کی عورت اگر بیوہ ہو جائے تو خواہ جوانی کی تمام قوتیں رکھتی ہو اور خواہ بے کسی کے اندر کسی سرپرست کی حاجت مند ہو اکثر اس کی ہی خواہش ہوتی ہے کہ بچوں کی پرورش کا سامان ہیئر آجائے اور شوہر کے بغیر بچوں کی پرورش میں اپنی عمر بسر کرے اس حالت میں وہ اپنے تمام جذبات کو مردہ کر دیتی ہے اور صرف بچوں کی غور و پراخت کو حاصل زیست تصور کرتی ہے۔

بچہ عورت کے خون سے پرورش پاتا ہے اور جس تکلیف کے ساتھ چھری انسان کے کسی عضو کو کاٹتی ہے اسی قسم کی تکلیف بچہ اس کے پیٹ سے بردہوتا ہے پس عورت بجا طور پر بچہ کے جسم کو اپنے جسم کا ایک ٹکڑا اور اس کی جان کو اپنی جان کا ایک حصہ سمجھتی ہے بلکہ شاید اس کو اپنی جان کا بہترین حصہ سمجھتی ہے اسی لیے بچہ کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتی ہے اور یہ تکلیف کو جو اس کی پرورش میں پیش آئے نہایت صبر و حوصلہ اور خوشی سے برداشت کرتی ہے اور اس طویل عرصہ کو جو تربیت میں صرف ہوتا ہے اپنی زندگی کا بہترین مصرف تصور کرتی ہے۔ دنیا کی اور کوئی نعمت اس کی نظر میں بچہ کے برابریت نہیں رکھتی اور بالخصوص جب بچہ کے رونے کی آواز سنتی ہے تو ہر چیز سے بے پروا اور ہر خواہش سے اندھی ہو جاتی ہے۔

### شیخو رانی اور اسکا نتیجہ

عورت کا بچہ کو دودھ پلانا بھی قدرت کا ایک اعجاز ہے اگر حمل کی تکلیف عورت کو اور دودھ پلانے کا فرض مرد کو سپرد کیا جاتا تو بچے اکثر مرد کی غفلت سے ضائع ہو جایا کرتے کیونکہ جو بستی عورت کی ذات کو مستقر حمل کے وقت بچہ کے ساتھ ہوتی ہے مرد اس سے بیگانہ ہے پس وہ عورت ہی کی ذات ہے جو خاص بچہ کے لئے پیدا ہوئی ہے۔ وہی اسے دودھ پلانے کی سخت ذمہ داری لے سکتی اور وہی تمام زمانہ تربیت میں اس کے ساتھ رہ سکتی ہے۔ مضبوط انخاؤں پر فائز اور کبھی زیادہ پختہ ہو جاتا ہو اور تمام نفع و ضرر میں جو بچہ سے متعلق ہو وہ اس کی نگہبان اور شریک حال رہتی ہے۔ اس کی مادرانہ شفقت اس کے تفکرات اور اندیشوں کا اور اس کی راحت و فرحت کا ایک مستقل سرچشمہ ہے ان تمام حالات میں کوئی اور چیز عورت کے دل میں بچہ کے برابر گھر نہیں کر سکتی لیکن مرد اپنی تمام دلچسپیوں کو بچہ کے ساتھ ایسا وابستہ نہیں کر سکتا۔ یہ حالت ان دونوں کے مدعاے زیست میں بہت بڑا اختلاف پیدا کر دیتی ہے۔ مادرانہ شفقت عورت کی تمام دلچسپیوں کو ایک مرکز پر جمع کر دیتی ہے۔ یہ اس کی فطرت ہے اور بہت قیمتی ہے۔ مرد کے اندر یہ مضبوط و نسوزی عورت کی نسبت کم ہوتی ہے کیونکہ اس کی دلچسپیوں کا میدان نہایت وسیع ہے۔ عورت کی تمام دنیا محض اس کا گھر ہے اور مرد تمام اعلیٰ مقاصد کے حصول میں مصروف ہو سکتا ہے جو بیرونی زندگی سے تعلق رکھتے ہیں۔ مرد کا یہ کام ہے جو عورت نہیں کر سکتی لیکن جو کام عورت کر سکتی ہے وہ مرد نہیں کر سکتا۔ ہر ایک کام دوسرے کے لئے ضروری ہے اور مرد عورت دونوں کی



کے ڈرائے میں برابر کے شریک ہیں۔“

”عورتیں جو ماورا نہ جذبہ رکھا گیا ہے ہمیشہ شفقت آمیز ہوتا ہے۔ مشفقانہ ولولہ اس کا ضروری حصہ ہے وہ اپنے بچہ کو کھیلتا دیکھتی

## شفقت اور فکر مندی

ہے تو خوش ہوتی ہے مگر یہ خوشی بھی اس کے چوٹ کھانے کے فکر سے خالی نہیں رہتی۔ وہ بچہ کو بڑھتا پھولتا دیکھتی ہے تو سناں ہوتی ہے۔ مگر یہ ڈر بھی اس کی جان کو کھائے جاتا ہے کہ کہیں یہ مجھے داغ نہ دیکھائے اور اس کی وجہ دہی ہے جو ابھی بیان ہوئی کہ قدرتی عورت کو رنج اور فکر برداشت کرنے کے لئے پیدا کیا ہے۔ اور ہم مردی۔ رحم نہ کر گذاری۔ فیاضی۔ اپنی کمزوری کا احساس۔ اپنی زندگی کو کسی اور پر منحصر رکھنے کی آرزو۔ غرض تمام شفقت آمیز ولولے عورت کے اندر مرد کی نسبت زیادہ رکھے گئے ہیں۔ اس کی فطرت شفقت بھری ہوئی ہے جس کے اندر فکر کا عنصر شامل ہے اور یہ حالت مردوں کے سلوک سے پیدا نہیں ہوئی بلکہ قدرتی عورت کو ایسا بنایا ہے۔

ہم نے تسلیم کیا ہے کہ عورت کے اندر شفقت آمیز ولولے مرد کی نسبت زیادہ زبردست ہیں۔ اس بعض لوگ یہ اضافہ کرتے

## سخت جذبات کی کمی

ہیں کہ عورت کے نرم اور سخت قسم کے جذبات مرد کی نسبت زیادہ زبردست ہیں۔ اس کے شدت آمیز جذبات کے ثبوت میں ایک یہ کہا جاتا ہے کہ غصہ کینہ اور حسد یا اسی قسم کے دیگر ولولے عورت کے اندر بہت خفیف واقعات سے پیدا ہو جاتے ہیں اور دوسرے یہ کہ عورت کا کینہ اور غصہ بہت دیر تک قائم رہتا ہے خفیف واقعات سے جوش میں آنے کا باعث حقیقت میں وہی ہے جو ہم ذکر کر چکے ہیں کہ اس کی دلچسپیوں کا سلسلہ محدود ہے اور وہی اس کی تمام دنیا ہے پس جو چیز مرد کو خفیف معلوم ہوتی ہے وہ عورت کے نزدیک خفیف نہیں ہوتی۔ وہ تھوڑی سی تکلیف میں جو غصہ کے آئینہ بھانے لگتی ہے تو اس کی وجہ نہیں ہے

✽ اہل عرب شاید عورت کی اس فطرت کو سمجھتے تھے۔ اسی لئے انہوں نے ماورا نہ محبت کے لئے شفقت کا لفظ استعمال کیا ہے جس کے اصلی معنی ڈرنے کے ہیں۔ ذراں میں مَشْفِقُونَ کا لفظ ڈرنے والوں کے معنی میں آیا ہے۔ ماں ہمیشہ بچہ کے تکلیف پانے کے اندیشہ سے ڈرتی رہتی ہے۔

کہ وہ زود رنج اور کم حوصلہ ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو چیز مرد کو حقیر نظر آتی ہے وہ عورت کے نقطہ خیال سے بڑی اور عظیم الشان ہے۔ جو دلسوزی مرد کے اندر اپنے اعلیٰ مقاصد میں سرگردان رہنے سے پیدا ہوتی ہے۔ عورت کے اندر جمولی خانگی امور کی وجہ سے پیدا ہو سکتی ہے کیونکہ وہ ہمیشہ انہی افکار میں سرگردان رہتی آئی ہے بچہ کا کھلونا ٹوٹ جائے تو رونے لگتا ہے۔ کوئی کھانے کی چیز اس کے ہاتھ سے پھینک لیں تو غصہ میں آ جاتا ہے مگر اسے زود رنج اور کم حوصلہ نہیں کہتے اس لئے کہ اس حالت میں اس کی دلچسپی انہی چیزوں سے ہے۔ اس حد سے نکل جاتا ہے تو خود اپنی طفلانہ عادت پر خندہ زن ہوتا ہے۔ اسی طرح عورت بھی اگر خانگی معاملات کے چکر سے نکل کر بیرونی کاروبار میں مصروف ہو جاتی ہے۔ تو زود رنج اور کم حوصلہ نہیں رہتی مگر جس طرح جوانی کو بچہ کی چیزیں بہت اہم و قابل بنانا ہے۔ اسی طرح بیرونی کاروبار میں دلچسپی لینے سے عورت کی نسوانی فطرت میں نقص آ جاتا ہے اور جس کام کیلئے بنائی گئی ہے اس سے کچھ نہ کچھ ہیکانہ ہو جاتی ہے پس اس خیال کو تسلیم کرنے کے لئے کوئی ثبوت موجود نہیں ہے کہ عورت کے اندر کینہ اور حسد مرد کی نسبت زیادہ بڑا ہے بلکہ ثابت ہوتا ہے کہ غصہ اور حسد پیدا ہوتا ہے کسی بڑی پریشانی کی وجہ سے اور پریشانی پیدا ہوتی ہے دلچسپی اور میلان طبیعت کے حصول میں ناکام رہنے سے۔ ایسی دلچسپی اور ایسی ناکامی اور پریشانی کا موقع مرد کو بیرونی تعلقات کے اندر ملتا ہے۔ بچہ کو کھیلنے اور کھلنے کی چیزیں ہیں اور عورت کو خانگی معاملات ہیں۔ اور پھر پریشانی پیدا ہونے کے بعد کینہ۔ غصہ اور حسد کا اظہار کرنے میں سب برابر ہیں اور جب تک پریشانی پیدا نہ ہو ان میں سے ہر فرق متحمل اور با حوصلہ ثابت ہوتا ہے۔ مرد بچوں کی بیماری اور نوکروں کی بے اعتدالی کے وقت متحمل رہتا ہے۔ بچہ قحط اور وبا کی خبر سن کر پروا نہیں کرتا۔ عورت تجارت میں خسارہ اور نقص میں ناکامی کی خبر سن کر مرد کو مغوم اور افسردہ دیکھتی ہے تو بڑے صبر و استقلال سے ایک ناصح مشفق کا فرض بجالاتی ہے اور کہتی ہے کہ فکر میں اپنی جان کو روگ نہ لگاؤ۔ تم بچوں کے سسر پر سلامت رہو ہمیں اور کچھ نہیں چاہئے۔ رنج اور غصہ پیدا ہونے کے بعد بچہ رونے کے سوا کچھ نہیں کر سکتا۔ عورت چیخنے چلانے کے علاوہ جوڑ توڑ بھی کرتی ہے اور بعض اوقات بٹنے خونا کا کام

کہ بیٹھتی ہے۔ مرد کے غصہ اور سچ کے نتائج اس سے بھی زیادہ خوفناک ہیں اور جو فتنے اور  
فساد مرد پر پڑتا ہے عورت میں اُنکا حوصلہ کہاں۔ استثنائے ہر کام میں ہوتا ہے عورت نہیں  
اگر لیڈی بیکتھ جیسی خوفناک عورت مشہور ہے تو مردوں میں ایسی شہرت رکھنے والے  
ہزاروں ہیں ہم ہمیشہ توقع رکھتے ہیں کہ عورت شفقت آمیز اور فرمانبردار ہو اس لئے کسی  
قسم کے جوش میں جب اُسے جرات کا اظہار کرتے دیکھتے ہیں تو خیال کرتے ہیں کہ اُس کے  
دلوں نے زبردست ہیں مگر اسی قسم کے جوش اور دلوں کے اندر مرد کی جو حالت ہوتی ہے۔  
اس سے مقابلہ کیا جائے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ اس کام میں عورت کو مرد سے کیا نسبت؟  
یہ صحیح ہے کہ عورت انتقام لینے کے لئے بڑے عرصہ تک انتظار  
کے سکتی ہے اور دیر تک اپنی جاسدہ خواہش کو پورا کرنے کے درپے  
رہتی ہے مگر یہ قابلیت اس میں اس لئے پیدا ہوئی ہے کہ اس کے ذہن کے تمام حالات نے  
اُسے صبر و انتظار کا عادی بنا دیا ہے۔ اس کی زندگی مدام دردناک اور ناسف انگیز حالت  
سے معمور ہے اور اس پر اضافہ یہ ہوا ہے کہ وہ اولاد کی پرورش میں سچ و تکلیف اور  
مصائب اٹھانے کے علاوہ قرنائے دراز سے محکوم کی حالت میں رہتی آئی ہے اور ہمیشہ  
سے مرد کی برتری کو تسلیم کرتے ہوئے اس کو گھر کے تمام کاروبار میں اپنی خواہش کو دبا کر صبر کرنے  
کی ضرورت پیش آتی رہی ہے اور اس کی جو خواہش جبراً دبا لی گئی ہو اس میں اس کو اگر کامیابی  
کی صورت نظر آئی ہے تو اسی طرح کہ اس کو کبھی مسرت اور کبھی زور سے اور کبھی سی جلد بستی سے  
بار بار اپنے مدعا کے لئے کوشش کرنی پڑی ہے اور دیر تک انتظار کرتی رہی ہے۔ ان  
حالات کے اندر وہ کہ جس طرح اولاد نہ ہونے کی صورت میں ہمیشہ بچہ کی منتظر رہتی ہے۔  
تنگ حالی میں ہمیشہ خوشحالی کی امید رکھتی ہے اسی طرح کسی وقت انتقام لینے کی خواہش ہو  
تو اس کو بھی اسی صبر و استقلال کی بدولت دیر تک قائم رکھ سکتی ہے۔ انتقام کا انتظار  
کرنے سے اس کے مزاج کی سختی کیونکر ثابت ہوتی ہے جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ آوارہ اور  
بد معاش شہوہر کے لئے ہدایت اور اصلاح کی امید رکھنے اور اس کے لئے دعائیں مانگنے  
میں بھی وہ تمام عمر صرف کر دیتی ہے اور امید کی رسی کو ہاتھ سے نہیں چھوڑتی۔ سو کن کی

تکلیفوں سے نجات پانے اور کم شدہ بچہ کے واپس آنے کی بھی وہ عمر بھر منتظر رہتی ہے۔ ان سب اوقات کو پیش نظر رکھ کر نتیجہ تک پہنچانا چاہیے تو ماننا پڑیگا کہ شفقت آمیز ولولے عورت میں زیادہ زبردست ہیں اور شدت آمیز ولولے ایسے زبردست نہیں ہیں۔

یہاں تک ہمارے دوست کا فاضلانہ مضمون ہے جس میں کسی اضافہ و ترمیم کی گنجائش نہیں اور زن و مرد کے ان تمام اختلافی حالات کو جو روشنی میں لائے گئے ہیں اگر تسلیم کر لیا جائے تو اسلامی ہدایات میں جو عورت اور مرد کی نسبت دی گئی ہیں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔ اب ہم احکام شریعت کو دیکھتے ہیں +

## باب ششم

### تعلقات ناشولی

عورت اور مرد کی مشارکت | قدرت نے چوکنی غلو پر اخت شوہر کی ہمدی اور خانگی معاملات کے تمام فرائض عورت کے سپرد کئے ہیں باقی تمام بار امانت مرد کے سپرد رکھا ہے اور دنیا کے تمام کام کا بوجھ اس کے پر کئے ہیں جو بیوی اور چوکنی نگرانی سے شروع ہو کر اور حصول معاش کے رستہ چل کر ملک کی خدمت قوم کی خدمت نوع انسانی کی خدمت بلکہ تمام مخلوق کی خدمت تک پہنچتے ہیں اور اپنے گرد و پیش سب حالات اور مفید اشیا کو ہیکرنا اور انہیں ترقی دینا بد حالات اور مضر عناصر کو روکنا اور ناپاک کرنا سب کچھ مرد کے فرائض میں داخل ہے۔ عورت اگر ان فرائض کی بجا آوری میں شریک ہو اور مرد دل کے دو شش بدوش بیرونی کاروبار میں حصہ لے تو اچھی تربیت پا کر وہ قسم کے کاروبار کو پورا کرنے کی قابلیت پیدا کر لیتی ہے اور مردوں کی بہترین معاون ثابت ہو سکتی ہے۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ وہ جس قدر بیرونی تعلقات میں منہمک ہوگی اس قدر اپنے خانگی فرائض کو بجالانے سے قاصر ہوگی اور بیرونی کاروبار کو بھی پوری تنہائی اور انہماک سے بجالانے کیونکہ

حاصل وضع حمل اور شیر خوانی کی ضرورتیں بڑے بڑے عرصہ تک اسے کاروبار سے علیحدہ رہنے پر مجبور کر سکتی اور اگر عورت مجرد رہ کر کوئی پیشہ اختیار کر لے گی تو جس کام کے لئے بنائی گئی ہے اس سے معزول رہ سکتی اور چونکہ اپنی ذاتی ضرورتوں کا اہتمام بھی اس کو کرنا پڑیگا اس لئے اپنے پیشہ میں اس مرد کے برابر کامیاب نہ ہوگی جو ہمہ تن کاروبار میں مصروف رہتا ہے اور اپنے اہل خانہ کی جسے خانگی ضرورتوں کے سرانجام سے بے فکر ہے پس مردوں کی بجائے مردانہ کاروبار میں عورت پر بھروسہ کرنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ نہ وہ پورے انہماک سے زمانہ فرائض اور خانگی معاملات کو انجام دے سکیگی نہ مردانہ فرائض کو اس دوم و استقلال سے ادا کر لے گی جو مرد کا حصہ ہے۔ اس کی بجائے اگر عورت کو اچھی تعلیم اور تربیت کے بعد اس کے اپنے فرائض کی جانب متوجہ کیا جائے اور وہ کسی مرد کی شریک زندگی ہو کر اس کو خانگی تفکرات سے سبکدوش کر دے اور بقائے نسل کے تمام مراحل کو اپنے سلیقہ اور قابلیت کے طے کرتی ہے تو دونوں کام خوبصورتی سے انجام پائیں گے اور مرد عورت کا رشتی کے دو پیٹے ہونگے جو سفر نیست کی تمام صعوبتوں پر غالب آکر منزل مقصود تک پہنچیں گے۔

**مشارکت کی خوبصورتی** مگر اس اجتماع کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ عورت کی دلچسپیاں محض خانگی کاروبار تک محدود رہیں گی اور بیرونی تجربوں سے مستفید نہ ہوگی

اور بہرحال صحت و قابلیت میں زن و شوہر برابر ہوں یا عورت تفوق رکھتی ہو تو پھر بھی جو سماجی قوت مردانہ فطرت کا حصہ ہے اور جو دائمی جنگ پیڑنی دنیا کے تجربوں سے میسر آتی ہے اس میں مرد عورت پر فائق رہیگا۔ اور باوجود اس فطری اور نیز کسی اختلاف کے ضرورت اس امر کی ہوگی کہ ان میں پورا اتحاد رہے اور ان کا باہمی سلوک ایسا ہو کہ مرد کی سیاسی محنت سے چوراہہ اور تفکرات سے افسرہ ہو کر باہر سے آئے گھر کی فضا اس کو بہشت معلوم ہو اور اس کی گھبرانی ہوائی آنکھیں بیوی کی شکرین آنکھوں سے دوچار ہوں تو فوراً ماتھے کا شکن دور ہو جائے اور ادھر بچوں کے شورغل اور خانگی دھندوں کے بارے سے عورت کیسی پریشان ہو اس کے لئے شوہر کی آمد باوجود ہماری کی آمد ہو اور اس کا متبسم چہرہ بیوی کے غنیمت دل کو شگفتہ کر دے۔ اور جس قدر وقت زن و شوہر کا باہم گزیرے کاروبار کی کوفت اور انکار کی افسردگی کو دور کرنے میں ایک دوا لے

مفرج کا کام دے اور دو تونا زہ دم اور نئے ولولے اور جوش سے معمور ہو کچھ اپنا اپنا رشتہ تیار کریں  
 اس کے لئے قاعدہ یہ ہونا چاہئے کہ جس بات کا ذکر ہو جس موضوع پر بحث ہو  
 جس کام میں مشورہ ہو دو نو اپنا خیال آزادی کے ساتھ ظاہر کریں اتفاق  
 رائے نہ ہو سکے تو مرد کے وسیع تجربات سے فائدہ اٹھائیں اور اس کی رائے کو ترجیح دیں وہ  
 سرمایہ رہو گئے تو بینک سے لین دین کرنے کی کمپنی کے حصے خریدنے کی تجارت پر روپیہ لگانے  
 یا جائیداد پیدا کرنے اور مکان بنانے کا مشورہ ہو گا صاحب اولاد ہونگے اور مذہب ہونگے  
 تو بچوں کی تعلیم و تربیت کا ذکر آئے گا یہ دوستانی وضع رکھتے ہونگے تو اولاد کے رشتہ ناطہ میں غور  
 ہو گا سفلے ہونگے تو ایک کے یا دو نو کے کسی طرح کی محنت مزدوری کرنیکا یا کوئی سہر سیکھنے کا ذکر ہو گا۔  
 کوئی بیمار ہو گا تو علاج اور دوا کی فکر ہو گی۔ کوئی ضرورت ہو گی تو خرید و فروخت کا خیال ہو گا۔ کسی  
 بچے کی شوخی کا ذکر ہو گا کسی نوکر کی خیانت کا ذکر ہو گا۔ ان سب امور میں فیصلہ کا مدار محض تجربہ پر  
 ہے اور ان تمام حالات میں لوگ جو کچھ کرتے ہیں اور جس قسم کے نتائج تک پہنچتے ہیں انکا علم  
 جس قدر زیادہ ہو گا اسی قدر رائے قائم کرنے میں سہولت ہو گی \*

### عورت کا تجربہ اور اسکا نقص

تجربہ عورتیں بھی حاصل کرتی ہیں بالخصوص مذہب عورتیں اپنی اپنی سادگی  
 رکھتی ہیں۔ احباب کا حلقہ رکھتی ہیں۔ کلب اور پارٹیوں میں شریک ہوتی  
 رہتی ہیں مگر وہ سب دل بہلانے اور وقت گزارنے کے جلسے ہوتے  
 ہیں اور جس بات کا ذکر ہوتا ہے اور جس حال کو معلوم کیا جاتا ہے اس میں انہیں دلچسپی نہیں ہوتی  
 اور نظر غائر سے دیکھنے کی عادت نہیں پڑتی۔ اس کے برخلاف مرد بہت سے معاملات کو اپنے  
 پیشہ کی ضرورت سے دلچسپی کے ساتھ دیکھتا اور غور سے نظر کرتا ہے۔ بہت سے واقعات میں اس کے  
 مختلف دوستوں اور ملنے والوں کو اپنی اپنی ضرورتوں کی وجہ سے غور کرنے کا موقع پیش آتا ہے  
 وہ اس سے مشورہ لیتے اور مدد کے لئے اپنے ساتھ شریک کرتے ہیں۔ بہت سے معاملات میں بطور  
 گواہ اور فریق مقدمہ کے شریک ہونا اور غور سے دیکھنا پڑتا ہے۔ ان سب صورتوں میں جو تجربہ  
 مرد کو حاصل ہوتے ہیں عورت کیسی باسیلفہ اور قابل ہو میلیوں اور دوستوں کی محفل میں دل بہلانے  
 کے لئے شریک ہو کر اس کی برابری نہیں کر سکتی \*

## مصارف کا اندازہ

دوسری بات اور بڑی بات یہ ہے کہ عورت کسی کام میں غور کرتے وقت اکثر و بیشتر اپنے جذبات کو مد نظر رکھتی ہے اور جو پیش

اس کے اپنے دل میں پیدا ہوتی ہے اس کا سرانجام دشوار ہو جب بھی اپنے لئے بچوں کے لئے اور شوہر کے لئے اسی پر اصرار کرتی ہے اور جیسا کہ ایک فرنگستانی جنٹلمین کے گذشتہ بیان سے ظاہر ہوتا ہے اس کی اس عادت میں تہذیب اور قابلیت نے کوئی تغاوت پیدا نہیں کیا پس یہ دیکھنا مرد کا کام ہے کہ جو تجویز پیش ہے اس کی ضرورت کس قدر ہے اس کے حصول میں زحمت کس قدر ہوگی۔ اس پر صرف کیا آئیگا اور اس کے لئے سرمایہ کا اہتمام کیونکر ہوگا اور حقیقت میں امیر اور غریب سب کے لئے اپنی حیثیت کے موافق سرمایہ کا سوال ہے جو خانہ داری کی بہت سی تجاویز کو باوجود مفید اور ضروری ہونے کے نامناسب اور غلط قرار دینے پر مجبور کرتا ہے اور شوہر دار عورت کو چونکہ اس سوال سے براہ راست تعلق نہیں ہوتا وہ سرمایہ کی دشواریوں کو نظر انداز کر دیتی ہے تجویز برابری کے علاوہ یہ دوسری وجہ ہے۔ جو ثابت کرتی ہے کہ امور خانہ داری میں اختلاف کے وقت غالب رائے کی مدد ہونی چاہئے۔

استثنا ہر قاعدے میں

## صرف کا بار اور صرف کا انتخاب

ہوتا ہے۔ بعض گھروں میں

عورت دانا ہوتی ہے اور مرد سادہ لوح۔ اس صورت میں عورت کے تدبیر سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔ اور اپنی کوتاہی کا معترف ہو کر عورت کی رائے کو وقعت دینی چاہئے اور اخلاقی قانون میں عدالتی قانون کی نسبت لچک زیادہ ہونی چاہئے جس سے ایک شکل کی بجائے دوسری شکل پر عمل کرنے کی گنجائش پیدا ہو لیکن پھر بھی ان تمام حالات کو مد نظر رکھنے اور ایک دوسرے کی رائے پر اعتماد کرنے کے باوجود بعض حالات میں اختلاف کا پیدا ہونا ممکن ہے۔ اس صورت خاص میں اگر مرد اپنی دانا بیوی کی رائے میں غور کرنے کے باوجود کسی تجویز کو غلط یا نامناسب سمجھتا ہے تو عام قاعدہ کی رو سے وہ ترجیح کا مستحق اس لئے بھی ہے کہ صرف کا بار اسی کے سر پر ہے اور جس چیز

کے اہتمام میں وہ دشواری سمجھتا ہے اس پر اسے بیوی کے اصرار سے مجبور نہ ہونا چاہئے\*  
اور جس کی جیب خالی ہوتی ہے اُسے خرچ کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ملنا چاہئے\*۔

**قرآنی فیصلہ**  
یہ عقل کا فیصلہ ہے اور یہی ملت حقہ کا فرمان ہے اس نے مرد کی ترجیح  
حیثیت اور مصارف کی ذمہ داری کو تسلیم کیا ہے اور فرمایا ہے کہ  
نیک بی بی اس اتحقاق شوہر کا خیال رکھتی ہیں اور اس کی غیبت میں بھی حقوق زوجیت  
میں خیانت نہیں کرتیں اور خدا کا شکر کرتی ہیں کہ اُس نے اُن کا ایک نگہبان پیدا کر دیا ہے  
ارشاد ہے:-

السَّيِّئَاتُ قَوَّاهُنَّ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا  
فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا  
أَنْفَعُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَتْ هَلْ لَكُمْ  
فِيئْتُمْ حَافِظَتُ الْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ  
اللَّهُ ط رِئَاءَ بَارِئِ ع ۛ

مرد بالا میں عورتوں پر اس لئے کہ خدا نے اپنی  
مخلوق میں ایک کے دوسرے سے بہتر بنایا ہے اور  
اس لئے کہ مردوں نے اپنا مال صرف کیا ہے پس نیک  
عورتیں ماننے والی ہیں پیڑھے پیچھے حفاظت کرنے والی  
ہیں کیونکہ خدا نے انکی حفاظت کا سامان کر دیا ہے۔

ایک اور مقام پر عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے حقوق کا ذکر آیا ہے تو مرد کے تفوق کو  
نظر انداز نہیں فرمایا۔ ارشاد ہے:-  
وَلَكُنَّ مِثْلَ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ  
وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ لِّقُرْه  
پارہ - ع ۛ

عورتوں کا حق بھی اسی قدر ہے جس قدر مرد کی  
نسبت ان پر ذمہ داری ہے اور مردوں کو  
ان پر ایک طرح کی فوقیت ہے\*۔

**خانگی انتظام اور عورت کی فطری کمزوری**  
دوسرے تفاوت جو مرد اور خانہ دار عورت کی طبیعت میں نظر آتا ہے  
اور جس کا تجزیہ اہل مغرب مشرق دونوں رکھتے ہیں یہ ہے کہ ذکر کام  
میں سستی یا خیانت کریں۔ بچے کھیلتے ہوئے چوٹ کھائیں۔  
گھروالے اپنے سلوک میں لوازم احترام و شفقت کا خیال نہ رکھیں یا رشتہ دار ملت الے

بہ سب کچھ امور خانہ داری کے معمولی اختلافوں کا حکم ہے۔ ایسے اختلافات جو قصہ پیدا کریں اور  
ایک کو دوسرے سے نفور کریں انکا ذکر آگے آئے گا\*۔



لیکن بین اور آمدورفت میں مراسم مروجہ کا لحاظ نہ کریں تغصہ آتا ہے جو عورت کو سخت براؤقتہ  
 گردیتا ہے اور جس قدر مرد کو اپنی جان مال یا تنگ ناموس کے متعلق کسی کے سنگین جرم کا  
 نشانہ بنکر سچ ہوتا ہے عورت امور خانہ داری میں قیاحت پیدا ہونے سے اسی قدر  
 رنجیدگی محسوس کرتی ہے ہم لوگ اپنے ملک میں روزانہ ایسے مناظر دیکھتے ہیں اور جو لوگ  
 ممالک یورپ کا تجربہ رکھتے ہیں بیان کرتے ہیں کہ وہاں مرد ایسے بہت پائے جاتے ہیں  
 جن کے پاس کوئی نوکر ہے اور تمام عمر ساتھ رہا ہے مگر جن نوکر کا تعلق عورتوں سے ہوتا ہے  
 وہ ہمیشہ پیہم بدلتے رہتے ہیں۔ اس کا سبب یہی ہے کہ مرد کی فوج زیادہ اہم واقعات کی طرف  
 رہتی ہے اور جو کوتاہیاں نوکروں سے سرزد ہوتی ہیں اس کی نظریں وزن نہیں رکھتیں  
 مگر گھر کی چھوٹی سی دنیا پر حکومت کرنے والی کو اسی میں غصہ آ جاتا ہے کہ کبھی داغ کرتے ہوئے  
 نوکر نے پیاز کیوں جلایا اور بازار سے سو والا نے میں دیر کیوں کی۔ ایسے ایسے حالات ہیں  
 عورت کا چہرہ تپتایا ہوا۔ نتھنے پھولے ہوئے اور آواز بھرائی ہوئی دیکھ کر مرد کو نفرت ہوتی ہے  
 سانس مندوں کے جھگڑے اور برادری والوں کے گلے شکوے سن کر مرد بیزار ہوتا ہے مگر  
 تجربوں کی دنیا میں رہنے والا اور اپنے فہم و فراست پر فخر کرنے والا جذبات کے عالم میں  
 سپراندازی کے سوا کچھ نہیں کر سکتا۔ وہ منطق کے تمام قاعدے عمل میں لاتا اور فلسفہ کا تمام  
 زور صرف کرتا ہے مگر غصہ میں بھری ہوئی عورت کو نہیں سمجھا سکتا کہ بچہ نے بھولی سے مار  
 کھائی ہے تو اسے مارا بھی ہے اس پر ہسائی سے جنگ کرنی مناسب نہیں اور وقت پر  
 کھانا تیار نہیں ہوا تو نوکر کی غلطی ہے اس کو شرارت پر محمول کرنا اپنی غلطی ہوگی اور درد نوکا  
 جرم برابر ہو جائیگا ہم بعض زویل طبع اور کمینہ مردوں کو بھی دیکھتے ہیں جو کھانے میں نمک زیادہ  
 ہو تو عورت پر غضب ڈھاتے ہیں اور کھانے کی قاب توڑ پھینکتے ہیں یا ان کے کسی حکم کی  
 تعمیل میں دیر ہو جائے تو گالی گلوچ اور مار پیٹ سے نہیں شرماتے۔ ایسے مرد بھی نامر ہیں  
 شرافت سے عاری ہیں اور زنانہ طبیعت رکھنے کی وجہ سے جذبات پر قابو نہیں پاتے۔  
 عورت کو ایسے مردوں کے ساتھ سابقہ پڑتا ہے تو صبر کے سوا چارہ نہیں ہوتا۔ مرد کو بھی  
 عورت کی ایسی کمزوریوں سے درگزر کرنے کے سوا باہمی اتحاد کی کوئی صورت نہیں۔ تجربے

پر مدار ہوا اور صرف کا سوال ہو تو مرد کی رائے کو ترجیح ہے۔ جذبات کا معاملہ ہو تو عورت کی حرکات پر صبر کرنا پڑیگا اور خیال کرنا ہوگا کہ اگر عورت میں یہ کمزوری ہے تو رات دن چسکی چولھے کی اچھنوں میں گرفتار رہنے کی صلاحیت بھی اسی میں ہے۔ بچوں کو پالنے کی شویاں وہی بڑاشت کر سکتی ہے۔ شوہر کی راحت و آرام کا خیال وہی رکھ سکتی ہے اور گھر کے تمام کاروبار کو جس خوبصورتی سے وہ سرانجام دیتی ہے مرد تمام دنیا کا انتظام کرنے کے باوجود اس بارہ خاص میں اس کی برابری نہیں کر سکتا اور جو لوگ مجرد زندگی بسر کرتے ہیں وہ خانہٴ مرد کے برابر خوش نہیں رہ سکتے عورت اپنے سب کام محبت کرتی ہے اور ان میں خوش رہتی ہے۔ خانگی معاملات میں کسی وقت اعتدال کو چھوڑتی ہے تو اس فعل کے دوسرے نتیجہ یعنی کفایت شعاری سے مرد کو فائدہ بھی پہنچاتی ہے۔ نسوانی فطرت کے روشن اور تاریک دونوں پہلو دیکھے جائیں تو شکر کا موقع زیادہ ہے اور شکایت کا کم۔

**کشمکش اور سل گیری** | مرد اس توازن کا خیال نہ رکھے اور عورت کے اختلاف طبعیت کے گہرائے تواختلاف کے مخالفت اور مخالفت سے

مفارقت کا نتیجہ پیدا ہوگا اور کوئی سے دونوں مرد یکجا نہ رہ سکیں گے۔ بالعموم ایسے موقع پر جھگڑے ہوتے ہیں سخت سست کسا جاتا ہے دنگہ فساد برپا ہوتا ہے۔ مرد گھر میں آنا چھوڑتے ہیں بیویاں گھروں سے نکالی جاتی ہیں مگر یہ آخر وہی کرنا پڑتا ہے جو عقل کا تقاضا ہے اور یوں ہی نباہا ہوتا ہے کہ مشوہ

کے بعد مرد کی رائے مانی جاتی ہے اور خانگی معاملات عورت پر چھوڑنے پڑتے ہیں۔ اور جو مرد عورت کے جذبات کو زور سے دباتے ہیں اور اس کو ہر معاملہ میں اپنے حکم کے نیچے رکھتے ہیں وہ زن و شوہر کا جوڑا نہیں ہوتے۔ ایک ظالم صیاد ہوتا ہے دوسرا مجبور جس قفس پر بندہ یعنی دونوں محبت اور اس کی لذت و راحت کے محروم رہتے ہیں۔ اس شیبہٴ فراز کو پہلے سے سمجھ لیا جائے اور سفر زیست میں جو دشواریاں پیش آئے کہ میں ان میں غور کر لیا جائے تو ہر موقع کے مناسب حال ارادہ پہلے سے قائم کر سکتے ہیں اور دشواری دشواری نہیں رہتی۔ مرد آخر میں مبارک بندہ ایست +

## حکم خداوندی

یہی راہ سلامت ہے اور یہی حکم خداوندی۔ قرآن کریم میں عورتوں کے ساتھ نیک برتاؤ کرنے کی تاکید کی ہے اور فرمایا ہے کہ ان کی کسی

عادت کو ناپسند کرو تو سمجھ رکھو کہ ممکن ہے اسی میں خدا کئی طرح کی بہتری پیدا کرے! ارشاد ہے:  
وَعَاشِرُ وَمَنْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنَّ  
كُلَّ قَوْمٍ مِّنْ فَضْلِي أَنْ تَكْفُرُوا شَيْئًا  
وَيَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا طَرِيقًا يَدْرُسُونَ  
عورتوں سے نیک برتاؤ کرو۔ اگر تم ان کی کسی ادا کو  
ناپسند کرو تو ممکن ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو اور  
خدا اس میں بہت بہتری پیدا کرے +

دربار رسالت کے فرامین بھی یہی تاکید کرتے ہیں۔ ارشاد ہے:-

لَا يَفْرَقُ مَوْمِنٌ مِّنْ مَّوْمِنَةٍ إِنْ كَسَا  
مِنْهَا خَلْقًا ضَعِيفًا أَوْ خَرَّ صَعِيفًا  
خَيْرٌ لَّهُ خَيْرٌ كَمَلًا فَلْيَلْهُ وَأَلْخَيْرُكُمْ  
لَا أَهْلِي (ترمذی)  
مسلمان مرد و عورت کے نفرت نہ کھے اگر اسکی ایک عادت کو  
ناپسند کرتا ہوگا تو اسکی کسی اور عادت کو پسند بھی کرتا ہوگا +  
تم سب اچھا وہ ہے جو گھروالوں کے ساتھ اچھا ہو اور  
میں اپنے گھروالوں کے ساتھ تم سب سے بہتر سلوک کرتا ہوں۔

أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا  
وَدَّخِيَارُكُمْ خَيْرًا كَمَلًا لِّسَانًا كَمَلًا تَرْمِزِي (تاجی)  
أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا  
وَأَنْطَقُهُمْ بِأَهْلٍ (ترمذی) ہر ایت عالیشان  
سب سے زیادہ مکمل اسلام رکھتا ہے جو سب سے زیادہ خوش خلق  
ہو اور تم میں سے بہتر وہ ہو جو عورتوں کے لئے بہتر ہو۔  
سب سے زیادہ مکمل ایمان اس رکھتا ہے جو سب سے زیادہ خوش  
خلق ہو اور گھروالوں پر سب سے زیادہ مہربان ہو۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ مرد کی مردانہ اور عورت کی زنانہ فطرت سے  
جو اختلاف پیدا ہوتا ہے اور باوجود اس کے جو ضرورت ان کو ایک

## مشورہ کی ضرورت

دوسرے کے ساتھ رہ کر زندگی بسر کرنے پر مجبور کرتی ہے دونوں کو دیکھتے ہوئے تجربہ سے اور نیز  
احکام مذہب سے یہی طرز عمل صحیح ثابت ہوتا ہے کہ خانگی کاروبار عورت کو سپرد ہوں بیڑنی تعلقات  
پر موقوف ہے اور باوجود اختلاف ائے کے دونوں اپنے اپنے دائرہ میں آزاد ہوں اور  
ہر ایک کے دل میں دوسرے کے طرز عمل سے جو ناپسندیدگی پیدا ہو اس پر صبر کریں البتہ ایک دوسرے  
کو مشورہ دینے اور ایک دوسرے کے مشورہ سے فائدہ اٹھانے کے لئے دونوں آمادہ رہیں  
کیونکہ عقل مشورہ کے فوائد سے منکر نہیں۔ مذہب ہمیشہ مشورہ پر کاربند ہونے کا حکم دیتا ہے۔

اور مجملہ دیگر خصوصیتوں کے مشورہ کو مسلمانوں کا خاصہ تصور کرتا ہے۔ ارشاد ہے۔

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
عَلَىٰ رِبِّهِمْ يُتَوَكَّلُونَ وَالَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ  
كَبَائِدَ الْآثِمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا  
غَضِبُوا أَهَمُّ يَغْفِرُونَ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا  
لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ  
بَيْنَهُمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ وَالَّذِينَ  
إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ  
وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا  
وَأَصْلَحَ فَاجْزِئْهُ عَلَىٰ اللَّهِ طَلَا يُحِبُّ  
الظَّالِمِينَ ه شورے پاؤں (ع)

جو نعمت خدا کے پاس ہے وہ سب سے بہتر اور سب سے زیادہ باقی رہے اور  
ان کا حصہ ہو جو ایمان لاتے ہیں خدا پر بھروسہ رکھتے ہیں اور بڑے  
گناہوں سے اور بچیائی کے کاموں سے پرہیز کرتے ہیں اور جب انکو  
غصہ آئے تو معاذ دیتے ہیں اور جو خدا کا حکم قبول کرتے ہیں نماز  
ادا کرتے ہیں اور ان کے کام باہم مشورہ سے انجام پاتے ہیں اور جو  
بغی دیا ہو خدا کے اہل میں صحیح کرتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب باغی  
کوئی ظلم کرے تو بدلہ لیتے ہیں نقصان کا بدلہ اسی  
قدر نقصان ہے اور جو شخص معاف کرے اور اپنے اور  
ظالم کے مابین صلح پیدا کرے اس کا ثواب بڑا دیگا  
وہ ظالموں کو پسند نہیں کرتا۔

مگر یہ سبیل کا راسی اختلاف کا علاج ہے جو مرد اور عورت کی فطرت کے  
پیدا ہوتا ہے۔ اس اختلاف کے ساتھ اگر عادات اور رواج کی

### فطری اختلاف کے اوصاف

وجہ سے کسی قسم کا اور اختلاف بھی مرد اور عورت کے مابین حائل ہو جائے تو جب تک وہ اختلاف قائم  
ہے اتحاد کی صورت پیدا نہیں ہو سکتی اور ایسے دو زن و مرد شادی کر لیں تو خوشی سے بہتر کیسے  
ہم دیکھتے ہیں کہ ادنیٰ سوسائٹی اور اعلیٰ سوسائٹی کے دو فرد جذبات کے جوش میں آکر زنا شوقی  
کا تعلق پیدا کر لیں تو جب تک رذیل اپنی تمام عادات و اطوار کو شریف کے ساپنگے میں نہ ڈھالے  
یا جب تک شریف تمام طور و طریق میں رذیل اور کمینہ نہ بن جائے دونوں اتحاد قائم نہیں ہو سکتا  
اور دونوں ایک طرح کی عادات اختیار کر لیں جب بھی یہ قباحت باقی رہتی ہے کہ ان میں سے جو فرد  
اپنے قومی اطوار کو چھوڑ کر اپنے ساتھی کی چال و حال اختیار کرتا ہے وہ اپنی برادری سے  
علیحدہ ہو جاتا ہے۔ زن و شوہر میں اتحاد اور دونوں کو اپنی اپنی برادری سے تعلق اسی صورت  
میں ہو سکتا ہے کہ دونوں پہلے سے شرافت اور رذالت میں ایک درجہ رکھتے ہوں ہندوستان  
میں خاکروب اور چاراور کئی اور قومیں رذیل سمجھی جاتی ہیں اور ذلیل ہمیشہ رکھنے کی وجہ سے

پست خیالات اور کینہ اطوار کی خوگیر ہو گئی ہیں۔ ان کی کسی عورت سے بعض اوقات کسی شریف قوم کا مرد تعلق پیدا کر لیتا ہے اور دیکھا جاتا ہے کہ یا رذیل عورت اپنے تمام رنگ و صنگ اور بول چال میں شرفا کی نقل کرنے لگتی ہے۔ اور اپنی برادری سے کوئی تعلق نہیں رکھتی یا شریف مرد عورت کے رنگے رنگین ہو کر اپنے خویشوں سے بے تعلق ہو جاتا ہے تو اتحاد قائم رہتا ہے ورنہ چند روز کے بعد جذبات کے جوش میں کمی آتی ہے تو ازدواجی تعلق ختم ہو جاتا ہے +

اس زمانے میں اکثر ہندوستانی مرد یورپ میں جاتے ہیں اور کوئی عورت  
**یورپ ہندوستان** ساتھ لے آتے ہیں۔ ان کی بھی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ یورپین اور

ہندوستانی سوسائٹی میں بہت تفاوت ہے۔ اکثر یہی ہوتا ہے کہ مرد یورپ اور فرنگی ہنگامے پہنچا کر ہندوؤں سے علیحدہ ہو جاتا ہے مگر کبھی کبھی یہ بھی دیکھا ہے کہ فرنگی عورت محبت کے بے اختیار یا کسی زبردست مرد کی حکومت سے مجبور ہو کر پوری ہندوستانی بن جاتی ہے اور اپنے ہاتھ سے ہندوستانی وضع کا کھانا پکانا اور سینا پڑنا کر لے لگتی ہے۔ اس صورت میں وہ اپنی سوسائٹی سے منہ چھپاتی ہے یہ بھی کوئی خوبصورتی نہیں کہ ایک سے رشتہ جوڑ کر آدھی دنیا سے بے تعلق ہو جائیں۔ مگر اسی میں ہے کہ زن و شوہر میں بھی اتحاد ہو اور جن لوگوں کے اندر دونوں نے پردوش پائی ہے۔ ان سے بھی پہلا سائیل جمل اور بیچ و راحت میں شرکت رہے۔ عزت کے معنی یہی ہیں کہ آدمی کی اپنی سوسائٹی اسے قابل فخر سمجھے۔ یہ اُنکے کام آئے وہ اس پر قربان ہوں۔ اگر اپنی کوئی طرف سے گمراہ اور غیروں میں نہ رہے تو جمل میں ہو راجا کس نے دیکھا +

پس ایسا ازدواج جو طرفین کو بامراد اور سرخوڑ رکھے اسی صورت میں  
**بین الاقوامی ازدواج** ممکن ہے کہ زن و شوہر دونوں حیثیت میں قومیت میں پیشہ میں عادت

اطوار اور خیالات میں ہر سچ برابر ہیں ورنہ یورپ اور ہندوستان کا فرق ایک طرف ایک قوم کے اندر ایک خاندان کا پیشہ تجارت ہو اور دوسرے کا کاشتکاری تو تاجر کی لڑکی کا کاشتکار کے گھر میں جا کر خوش نہیں رہ سکتی اور کاشتکاری میں کام نہیں دے سکتی۔ ایک صنعت کو جاننے والی عورت دوسرے حرفہ میں شوہر کی مددگار نہیں ہو سکتی۔ پردہ نشین اور بے پردہ خاندان کا رشتہ ہو تو اس میں بھی قباحت پیدا ہوتی ہے ان کے علاوہ اور قسم کے اختلاف ہوں تو قباحتیں

زیادہ سنگین ہو جاتی ہیں۔ ایک فضول خرچ ہے۔ دوسرا کفایت شعار ہے۔ ایک سلیقہ مند ہے۔ دوسرا بے تمیز ہے۔ ایک نے یا وہ گوہے دوسرا کم سخن ہے۔ ایک جھگڑا لو ہے دوسرا انسا ہے۔ ایک تکلف کی عادت رکھتا ہے۔ دوسرا سادگی پسند ہے۔ یورپین بن و مرد سیاسی عقائد میں اختلاف رکھتے ہیں۔ ایک لبرل ہے دوسرا کنزرویٹو۔ ایشیائی زن و مرد میں مذہب کا اختلاف ہے ایک ہندو ہے دوسرا مسلمان ہے ان سب حالات میں اختلاف سے مخالفت پیدا ہوتی ہے اور اتحاد نہیں رہتا۔ مذہب نے انٹرنیشنل میچ رازدواج میں الاقوام کو جائز سمجھا ہوا ہے۔ ہندوستان میں بھی غالباً یہ قانون پاس ہو چکا ہے مگر قانون کو کاغذ پر لکھ لینے سے حقیقت نہیں بدلتی بیشک بین الاقوامی ازدواج ہوتے ہیں اور کیا بھی ہوتے ہیں مگر اسی صورت میں کہ دونوں سے ایک فرد اپنا خیال اپنی عادت اپنا رسم و رواج سب کچھ دوسرے پر قربان کر دیتا ہے اور اپنوں کو چھوڑ کر دوسرے کے اندر مدغم ہو جاتا ہے عیسائی عورت اور ہندو شوہر یا ہندو عورت اور مسلمان شوہر اگر اتحاد رکھتے ہیں تو اسی لئے کہ وہ صرف نام کے عیسائی ہندو یا ہندو یا مسلمان ہوتے ہیں۔ ورنہ حقیقت میں ان کا کوئی مذہب نہیں ہوتا۔ صرف مرد اور عورت ہوتے ہیں اور یکساں جذبات رکھتے ہیں۔ ان کو مرد عورت بھی نہ کہنا چاہئے ایک خواہش کی زنجیر میں بندھے ہوئے نر اور مادہ ہوتے ہیں۔ ان کو عمل جراحی سے چیر کے دیکھ لو۔ کیمیائی امتحان سے تحلیل کر کے دیکھ لو۔ اس سے زیادہ ان کی فطرت میں اور کوئی عنصر نہ پاؤ گے۔ ورنہ اگر دونوں کے اندر انسانیت ہو۔ اپنے مذہب سے محبت اپنی قوم سے محبت ہو اپنے وطن سے محبت اپنی زبان سے محبت ہو۔ اپنے قومی اطوار سے محبت ہو اور جس سے محبت ہو اس کی بہتری چاہتے ہوں۔ اس کی ترقی چاہتے ہوں تو دونوں کی اغراض متناقض ہونگی۔ دونوں ایک دوسرے کے رقیب ہونگے۔ ہر ایک کا فعل دوسرے کی غرض کو پامال کرے گا اور قدرت دونوں کے مابین اختلاف کی خلیج وسیع ہوتی رہے گی۔ پھر اتحاد پیدا ہو تو کیونکہ اور نباہ کی شکل ہو گیا۔ مسلمان کے اندر اپنے مذہب کی محبت دنیا کی سب چیزوں سے زیادہ ہونی چاہئے اور شرک و بدتماشی سے نفرت کرنے میں وہ سب پر فائق ہونا چاہئے۔ اس لئے جو ہدایت لمانوں کو دی گئی ہے اس میں ان کے اس خاصہ کا بطور ایک

توجید شرک کا اختلاف

امرواقعہ کے ذکر ہوا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ زنا اور شرک کا ارتکاب کر لے والے اپنے جیسی عورتوں سے شادی کرتے ہیں اور ایسی عورتیں ایسے ہی مردوں کو پسند کرتی ہیں سچے مسلمان

کے لئے فعل حرام ہے۔ ارشاد ہے:-

الَّذِينَ لَا يَنْكِحُوا إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً  
وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ  
وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝۲۷ (بقرہ پارہ ۲، ع ۲۷)

زنا کار مرد صرف زنا کار یا مشرک عورت سے شادی کرتا ہے  
اور زنا کار عورت کو زنا کار یا مشرک مرد ہی ازدواج میں  
لاتا ہے۔ اور مسلمانوں پر یہ فعل حرام کیا گیا ہے۔

ایک اور موقع پر اس بارہ میں حکم ناطق ناقد ہوا ہے۔ ارشاد ہے:-

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ تُوْمِنُوا بِهِ وَلَا امَّةٌ  
مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا أَجْنَبِيٌّ  
وَلَا نِكَاحُ الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ تُوْمِنُوا  
وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ  
وَلَوْ أَنِ احْبَبَّ بَعْضُكُم بَعْضًا

مشرک عورتوں کے ساتھ نکاح مت کرو جب تک کہ ایمان  
نہ لائیں اور ایماندار لونڈی شرک عورت سے بہتر خواہ  
تم کو مشرک عورت پسند ہو اور اپنی لڑکی کو نکاح مشرک مرد  
سے نہ کرو جب تک کہ ایمان نہ لائیں اور مسلمان غلام مشرک  
سے بہتر خواہ مشرک تم کو پسند نہ ہو۔

وَلَوْ أَنِ احْبَبَّ بَعْضُكُم بَعْضًا (بقرہ پارہ ۲، ع ۲۸)

مگر مسلمان کو دلی نفرت صرف مشرک سے ہے وہ اپنے گھریں شرک

### عقائد کا اختلاف

مرا سم کو جاسی کر لے کی اجازت نہیں دے سکتا۔ شرک کو ترقی دینے  
کی سعی میں مددگار نہیں ہو سکتا اس لئے وہ مشرک عورت کو بطور بیوی کے گھریں نہیں رکھ سکتا اس  
کے سوا مذاہب غیر کے دیگر عقائد کی نسبت اس کا فرض اسی قدر ہے کہ اپنے تئیں اُسے پاک  
رکھے اور نہ ہی گفتگو کرے تو ہدایت قرآنی کے مطابق دانائی اور خوش خلقی سے پیش آئے اور  
ایسا رویہ اختیار کرے کہ دشمن بھی ہو تو اُس کی ہمدردانہ گفتگو سن کر دوست بن جائے پس یہود و  
نصارے چونکہ خدا پر ایمان رکھتے ہیں اُس کے سوا کسی ہستی کو ازلی اور قدیم نہیں مانتے اور  
ہر ایک عقائد میں مسلمانوں سے متفق ہیں ایسے عقیدہ کی عورت سے مسلمان عقد کر سکتا ہے مگر  
عورت نمانہ کمزوری کی وجہ سے چونکہ دوسرے پر منحصر رہنے کی عادت رکھتی ہے اور شوہر کے  
ہر گونہ اثر سے متاثر ہو سکتی ہے۔ اس لئے مسلمان عورت یہودی اور عیسائی مرد کی زوجیت  
میں نہیں آسکتی۔ ارشاد ہے:-

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَلَهُ  
 الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلًّا لَكُمْ  
 طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ  
 الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ  
 أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ  
 أَجُورَهُنَّ مَخْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ  
 وَلَا مَخْذِيٍّ أَخَذَ إِنْ طَرَأَ مِنْهُ بُلْغٌ

آج تمہارے لئے پاک چیزیں حلال کی گئیں اور کھانا ان  
 لوگوں کا جو اہل کتاب ہیں تمہارے لئے جائز ہے اور تمہارا  
 کھانا ان کے لئے جائز ہے اور پارسا عورتیں مسلمانوں میں سے اور  
 پارسا عورتیں اہل کتاب میں سے تمہارے لئے حلال ہیں جبکہ ان کے  
 ہر ادا کر دو۔ اپنی عفت کا خیال رکھو۔ بدکاری کی نیت  
 سے اور پوشیدہ آشنائی کی نیت سے ان کے  
 ساتھ تعلق پیدا نہ کرو۔

**ہم کفو کی ضرورت** مگر چونکہ حیثیت۔ عادت اور خیالات میں پورے اتفاق کے بغیر  
 شوہر و نوکی زندگی لطف سے نہیں گذر سکتی اس لئے اگرچہ مختلف مسلمان  
 اقوام کے مرد و عورت کا باہم نکاح جائز ہے لیکن اپنے ہم کفو کے ساتھ رشتہ کرنے کو بہتر سمجھا گیا  
 ہے۔ دربار رسالت کا فرمان ہے:

لَا تَنْكِحُوا النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ الْأَنْكَاءِ (دقطنی بیہقی) مسلمان عورت کا نکاح مت  
 کرو مگر ہم کفو سے۔ اور اس کی مصلحت پر یہاں تک زور دیا گیا ہے کہ اگر جوان عورت غیر کفو  
 سے شادی کر لے اور اس کے سرپرست کو ناپسند ہو تو وہ حاکم سے ایسے نکاح کو نسخ کر سکتا ہے  
 کفو کا فیصلہ کرنے کے لئے آزادی اور غلامی کا فرق دیکھا جاتا ہے۔ دینداری دے دینی  
 کا تفاد دیکھا جاتا ہے۔ مالی حیثیت اور پیشہ کا امتیاز دیکھا جاتا ہے حتیٰ کہ ظالم حکام کے  
 نوکر کو شرافت میں آزاد پیشہ ور کے برابر نہیں سمجھا جاتا اور کوئی موقع نہیں دیا جاتا جس میں  
 ایک فرد دوسرے کو کمینگی کا طعنہ دے سکے اور ذلیل سمجھ کر نفرت کرے۔ البتہ بخت اتفاق  
 کی دنیا الگ ہے کبھی دو دل محبت کی وجہ سے مجبور ہو جاتے ہیں کبھی ان کی اخلاقی  
 کمزوری کوئی گل کھلا دیتی ہے کبھی سرپرست معاملہ کو طول دینا پسند نہیں کرتے کبھی کچھ  
 مدت گزرنے کے بعد طلاق ہوتی ہے اور اقتراق کا موقع نہیں رہتا اور دوسری جانب  
 دو مختلف حیثیتوں کا ازدواج اصول کے رو سے جائز ہے صرف آئندہ قباحتوں کا اندیشہ  
 رکھتا ہے اس لئے ایسی صورتوں میں وہ دو جو بائرن زن و شوہر ہونگے اور ان کی دلائل



جائزہ تصور کی جائیگی اور کسی کو ان پر طعنہ زن ہونے کا حق نہ ہوگا۔

## باب ہفتم تعدد از دواج

تعدد از دواج  
کی بنیاد

مرد عورت کی فطرت نے جو تیسرا اختلاف پیدا کیا ہے وہ یہ ہے کہ مرد فاعلی حیثیت رکھتا ہے اور عورت انفعالی۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مرد اپنے جذبات کا علانیہ اظہار عورت کا تعاقب اور اس کی تلاش کرتا ہے۔ عورت اپنے جذبات کو مخفی رکھنے میں تسکین پاتی ہے اور تلاش تعاقب سے اجتناب کرتی ہے۔ اصل فطرت دونوں کی یہ ہے مگر جب مرد عورت پر اپنے جذبات کا اظہار کرتا ہے تو عورت کو بھی جرات ہوتی ہے اور وہ اپنی آمادگی کا اظہار بھی خاموش اطاعت سے کرتی ہے۔ کبھی شرم و حیا کو قائم رکھتے ہوئے مرد کی نسبت زیادہ مختصر زبان میں زبانی اظہار بھی کر دیتی ہے۔ بالعموم عورت اس حد سے آگے نہیں بڑھتی۔ اور خود تعاقب تلاش اور علانیہ اظہار کا اقدام نہیں کرتی۔ البتہ کسی عورت پر جذبات کا غلبہ حمل سے زیادہ ہو اور نیز اس کو ایسے مرد سے واسطہ پڑے جو اس کو بے حیائی کے لئے بار بار ترغیب دلائے تو خاص ایسے مرد کے سامنے وہ اظہار و بیان میں پیما بھی ہو جاتی ہے اور اگر قبضہ ہستی سے اس کو ایسے کئی مردوں سے واسطہ پڑے تو وہ بے لگام ہو کر عصمت فروشی پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ یہ پیشہ اختیار کرنے کے بعد بھی اگرچہ وہ ایک مرد پر قناعت کرنے کی حد سے باہر ہو جاتی ہے اور شخص کو اپنے دام میں گرتا کرنا چاہتی ہے مگر پھر بھی اس کا انداز اظہار مرد سے تفاوت رکھتا ہے۔ وہ اکثر اپنی دلی فریبوں کو برسر کار لانے پر قناعت کرتی ہے اور زبانی اظہار پر کمتر آمادہ ہوتی ہے۔ البتہ دنیا کے بعض خطوں میں کچھ وحشی اقوام کا نشان ملتا ہے جن میں مرد عورت کی حیثیت اور عورت مرد کی حیثیت رکھتی ہے۔ بیڑی کا روبرو

عورت کرتی ہے اور خانگی ضروریات کو مرد انجام دیتا ہے اور عورت مرد کا انتخاب کرتی ہے اور کہیں کہیں ایسی جماعت میں ایک عورت کئی کئی شوہر رکھتی ہے مگر جس طرح وہ مرد کی شرارت ہو کہ یہ ہم ترغیب دے دیکر عورت کو عصمت فروشی تک پہنچا دیتا ہے یہی طرح ایسی ناکارہ اقوام کی گذشتہ تاریخ دیکھی جائے تو مردوں کی پسندیدہ ثابت ہو گئی جس کی وجہ سے انہوں نے اپنے تئیں آرام کا خلیعہ بنا کر مردانہ کاروبار کی دشواریوں کو عورتوں پر ڈالا اور عورتوں نے مردانہ کاروبار کے ساتھ مردانہ اختیارات پر قابو پا کر مردوں کو ذلیل زندگی بسر کرنے پر مجبور کیا۔ دوسرے جیسے رسم و رواج جہاں کہیں بھی ہے بہت مختصر جماعتوں کے اندر محدود ہے اور ایسے لوگوں کی تعداد عام انسانی آبادی کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں رکھتی اور عصمت فروشی عورتیں اگرچہ ہر ملک اور ہر قوم میں پائی جاتی ہیں کیونکہ ان کو بدی کی طرف لے جانے والے شیطان بڑ بھی ہر جگہ موجود ہیں مگر ان کی تعداد بھی با حیا عورتوں کی نسبت ہر جگہ بہت کم ہے۔ اور جو نتیجہ مرد عورت کی تعداد کو دیکھنے سے نکلتا ہے وہ یہی ہے کہ عورت کی فطرت میں کسی ایک مرد کی طرف بھی بغیر بلا لے جانے کے خود اپنی خواہش سے پیش قدمی کر نیکا مادہ نہیں ہے۔ ایک سے زیادہ مردوں کی طرف توجہ کرنے کا سوال ان کی طبیعت میں رجب تک اعتدال پر ہے (پیدا نہیں ہو سکتا۔ مگر مرد چونکہ اقدام کرنے والا بنایا گیا ہے اور اقدام کرنے کے بعد وہ کبھی کامیاب ہوتا ہے اور کبھی ناکام اور ناکامی کی حالت میں وہ ایک کے بعد دوسرے موقع تلاش کرتا ہے اس لئے اس کے دل میں نہ صرف ایک عورت بلکہ ایک وقت میں کئی کئی عورتوں کی طرف اقدام کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور کامیاب ہوتا جائے تو وہ سب کو اپنے تصرف میں رکھنا چاہتا ہے۔ یہ سب کچھ اس کی فطرت کے عین مطابق ہے اور قدیم لایاں سے وہ ایک سے زیادہ عورتوں پر تصرف رکھنے کا عادی ہے جنکی تعداد اکثر اوقات سینکڑوں تک پہنچتی رہی ہے۔

اس فعل کے شنیع اور بیچ ہونے میں کلام نہیں۔ کیونکہ وہ تمام جماعت یا کسی ایک کے سوا اور سب عورتیں بالعموم ظلم۔ دل شکنی اور حسرت کا شکار ہوتی رہتی ہیں اور محبت جو زن و شوہر کی پسندیدگی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے ایسی

تعداد از دواج  
اور  
محبت کا فقدان

جائز تصور کی جائیگی اور کسی کو ان پر طعنہ زن ہونے کا حق نہ ہوگا۔

## بہنہ تعدد از دواج

تعدد از دواج  
کی بنیاد

مرد و عورت کی فطرت نے جو تیسرا اختلاف پیدا کیا ہے وہ یہ ہے کہ مرد فاعلی حیثیت رکھتا ہے اور عورت انفعالی۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مرد اپنے جذبات کا علانیہ اظہار عورت کا تعاقب اور اس کی تلاش کرتا ہے۔ عورت اپنے جذبات کو مخفی رکھنے میں تسکین پاتی ہے اور تلاش تعاقب سے اجتناب کرتی ہے۔ اصل فطرت دونوں کی یہ ہے مگر جب مرد و عورت پر اپنے جذبات کا اظہار کرتا ہے تو عورت کو بھی جرات ہوتی ہے اور وہ اپنی آمادگی کا اظہار کبھی خاموش اطاعت سے کرتی ہے۔ کبھی شرم و حیا کو قائم رکھتے ہوئے مرد کی نسبت زیادہ مختصر طریقیان میں زبانی اظہار بھی کر دیتی ہے۔ بالعموم عورت اس حد سے آگے نہیں بڑھتی۔ اور خود تعاقب و تلاش اور علانیہ اظہار کا اقدام نہیں کرتی۔ البتہ کسی عورت پر جذبات کا غلبہ محمول سے زیادہ ہو اور نیز اس کو ایسے مڑے واسطہ پڑے جو اس کو بے حیائی کے لئے بار بار ترغیب دلائے تو خاص ایسے مرد کے سامنے وہ اظہار و بیان میں بیباک بھی ہو جاتی ہے اور اگر قدیمتی سے اس کو ایسے کئی مردوں سے واسطہ پڑے تو وہ بے لگام ہو کر عصمت فروشی پر آمادہ ہو جاتی ہے۔ یہ ہمیشہ اختیار کرنے کے بعد بھی اگرچہ وہ ایک مرد پر قناعت کرنے کی حد سے باہر ہو جاتی ہے اور شخص کو اپنے اہم ترین میں گرفتار کرنا چاہتی ہے مگر کچھ بھی اس کا انداز اظہار مرد سے تفاوت رکھتا ہے۔ وہ اکثر اپنی دلغیر بیبیوں کو ہر سرکار لانے پر قناعت کرتی ہے اور زبانی اظہار پر کمتر آمادہ ہوتی ہے۔ البتہ دنیا کے بعض خطوں میں کچھ وحشی اقوام کا نشان ملتا ہے جن میں مرد و عورت کی حیثیت اور عورت مرد کی حیثیت رکھتی ہے۔ بیرونی کاروبار

عورت کرتی ہے اور خانگی ضروریات کو مرد انجام دیتا ہے اور عورت مرد کا انتخاب کرتی ہے اور کہیں کہیں ایسی جماعت میں ایک عورت کئی کئی شوہر رکھتی ہے مگر جس طرح وہ مرد کی شرارت ہو کہ یہ ہم ترغیب دے دیکر عورت کو عصمت فروشی تک پہنچا دیتا ہے اس طرح ایسی ناکارہ اقوام کی گذشتہ تاریخ دیکھی جائے تو مردوں کی پست ہمتی ثابت ہوگی جس کی وجہ سے انہوں نے اپنے تئیں آرام کا خوگیر بنا کر مردانہ کاروبار کی دشواریوں کو عورتوں پر ڈالا اور عورتوں نے مردانہ کاروبار کے ساتھ مردانہ اختیارات پر قابو پا کر مردوں کو ذلیل زندگی بسر کرنے پر مجبور کیا۔ دوسرے جیسا رسم و رواج جہاں کہیں بھی ہے بہت مختصر جماعتوں کے اندر محدود ہے اور ایسے لوگوں کی تعداد عام انسانی آبادی کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں رکھتی اور عصمت فروش عورتیں اگرچہ ہر ملک اور ہر قوم میں پائی جاتی ہیں کیونکہ ان کو بدی کی طرف لے جانے والے شیطان مرد بھی ہر جگہ موجود ہیں مگر ان کی تعداد بھی باجیا عورتوں کی نسبت ہر جگہ بہت کم ہے۔ اور جو نتیجہ مرد عورت کی تعداد کثیر کو دیکھنے سے نکلتا ہے وہ یہی ہے کہ عورت کی فطرت میں کسی ایک مرد کی طرف بھی بغیر بلا لے جانے کے خود اپنی خواہش سے پیش قدمی کر نہ سکا مادہ نہیں ہے۔ ایک سے زیادہ مردوں کی طرف توجہ کرنے کا سوال ان کی طبیعت میں (جب تک اعتدال پر ہے) پیدا نہیں ہو سکتا۔ مگر مرد چونکہ اقدام کرنے والا بنایا گیا ہے اور اقدام کرنے کے بعد وہ کبھی کامیاب ہوتا ہے اور کبھی ناکام اور ناکامی کی حالت میں وہ ایک کے بعد دوسرا موقع تلاش کرتا ہے اس لئے اس کے دل میں نہ صرف ایک عورت بلکہ ایک وقت میں کئی کئی عورتوں کی طرف اقدام کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے اور کامیاب ہوتا جائے تو وہ ہسکو اپنے تصرف میں رکھنا چاہتا ہے۔ یہ سب کچھ اس کی فطرت کے عین مطابق ہے اور قدیم الایام سے وہ ایک سے زیادہ عورتوں پر تصرف رکھنے کا عادی ہے جنکی تعداد اکثر اوقات سینکڑوں تک پہنچتی رہی ہے +

اس فعل کے شنیع اور بیچ ہونے میں کلام نہیں۔ کیونکہ وہ تمام جماعت یا کسی ایک کے سوا اور سب عورتیں بالعموم ظلم۔ دل شکنی اور حسرت کا شکار ہوتی رہتی ہیں اور محبت جو زن و شوہر کی پوئنگی کا سب سے بڑا ذریعہ و ایسی

تعداد از وواج  
اور  
محبت کا فقدان

حالت میں اُسے تلاش کرنا فضول ہے۔ یہ ممکن ہے کہ مرد کو ان میں سے کسی ایک کے ساتھ محبت ہو مگر جس کے ساتھ محبت ہوتی ہے وہ بھی اس محبت پر اعتماد نہیں کر سکتی اور ہمیشہ خائف رہتی ہے کہ اور کی طرف اغب ہو کر مجھے فراموش کر دیگا۔ وہ اس موقع کو غنیمت سمجھ کر جہاں تک ممکن ہوتا ہے مرد سے مالی منفعت حاصل کرنے کی دھن میں لگی رہتی ہے۔ دوسری بیویاں مرد کی دشمن ہوتی ہیں یا جو عیار ہوتی ہیں وہ اس پر قابو پانے کیلئے مصنوعی محبت کا اظہار کرتی رہتی ہے اور سچی دوست محبوب بیوی بھی نہیں ہوتی۔ مرد اپنی محبت چرچ کرتا ہے مگر اُس کا معاوضہ محبت کی شکل میں لینے سے محروم رہتا ہے۔ صرف ظاہر داری ہوتی ہے جس محبت کا روغن مل گیا جاتا ہے \*

**خانہ داری کا آرام** | محبت دو سر درجہ پر خانہ داری کا آرام ہے جو ازدواج سے مقصود ہوتا ہے اور جہاں ایک زن و شوہر ہے وہاں بھی علی طور پر دیکھا جائے تو جس چیز کو محبت کہتے ہیں اس کا وجود بہت کم نظر آتا ہے۔ ورنہ اکثر گھروں کی آبادی اسی بنا پر ہے کہ مرد عورت کے بغیر راحت نہیں پاسکتا اور عورت کی ضرورتیں مرد کے بغیر پوری نہیں ہوتیں یعنی حالات کی مجبوری ہے جس کی وجہ سے ایک دوسرے کا بار برداشت کرتا ہے۔ رشتہ کو قائم رکھنے کی تمنا رکھتا ہے اور ایک دوسرے کی سلامتی چاہتا ہے۔

بلکہ اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھا کو ہم کہہ سکتے ہیں کہ جو رشتہ خالص محبت کی وجہ سے ہوتا ہے اس میں اگر محبت جذبات فانی اور غیر فانی محبت

سے پیدا ہوئی ہے تو وہ فنا ہونے والی چیز ہے اور جس قدر جذبات کم ہوتے جائیں گے بقدر محبت میں کمی آتی جائیگی اور ایک وقت پر جذبات اور محبت دونوں چیزیں نابود ہو جائیں گی۔ مگر رشتہ اس وقت بھی قائم رہ سکتا ہے اور اس کو قائم رکھنے کی آرزو ہوتی ہے اسی لئے کہ محبت نہ سہی ضرورت بھی قہر ہے جو باہم پہنچا کر کرتی ہے۔ البتہ اگر محبت ایک دوسرے کے فضائل اور خصائل کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے اور اس محبت نے ازدواج کی شکل اختیار کر لی ہے تو ایسی محبت بیشک غیر فانی اور ابدی ہے۔ مگر دنیا میں کتنے زن و شوہر ہیں جو ایسی محبت پر فخر کر سکتے ہوں \*

## تلاشِ راحت

تعدد ازدواج کے اندر اگرچہ محبت کی طرف سے مایوسی ہے۔ مگر چونکہ یہ فعل ہمیشہ سے ہوتا آیا ہے اور اب بھی ایسا

کرنے والے دنیا میں موجود ہیں دیکھنا یہ ہے کہ آیا اس کے اندر کوئی صورت ایسی بھی ہے جس میں مرد کو اور اس کی سب عورتوں کو خانہ داری کی راحتیں ظلم و حسرت سے دوچار ہونے کے بغیر یسر آئیں۔ تعدد ازدواج کی قباحت تسلیم لیکن اگر ایسی کوئی شکل پیدا ہو سکتی ہو اور ایک گھر کے اندر ایک مرد اور چند عورتوں کو راحت یسر آتی ہو اور ظلم یا حسرت کا وجود نہ ہو تو ایسی شکل پر قباحت کا حکم لگانا اور ایک جماعت کو ان کی مطلوبہ راحت سے محروم کرنا بھی غلط فیج ہوگا۔

## تعدد ازدواج کی ایک خاص شکل

اہل دنیا نے تعدد ازدواج کے لئے کسی قانون کی پابندی کو تسلیم نہیں کیا۔ مگر اسلام نے جہاں سوسائٹی کے اور نقائص کی اصلاح کی ہو وہاں نکاح و طلاق کیلئے بھی دستور اور قاعدے ترتیب دئے ہیں نکاح

کے لئے جو کچھ ارشاد ہوا ہے اور اس ارشاد کی تفصیل میں جناب سالتاب (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کے ہمراہیوں نے رضوان اللہ علیہم جو طرز اختیار کی ہے۔ یسر سے پیش ہو سکتی ہو کہ تجربہ میں آچکی ہے۔ اس طرز عمل کی چند خصوصیتیں دنیا کے رسم و رواج سے مختلف ہیں اور انہی کی وجہ سے نتائج مختلف پیدا ہوتے ہیں۔

## ازدواج کی غرض اسلامی نقطہ نظر سے

اول۔ زن و شوہر کی دامنہ محبت کا جو نقشہ فسانوں اور نادلوں نے پیش کیا ہے عملی دنیا میں اس کا نشان بہت کم ملتا ہے پس اگر ازدواج کا انحصار اسی محبت پر رکھا جائے

تو نکاح دنیا کا ایسا واقعہ ہوگا جو کبھی شاد و نا دہری دیکھنے میں آئے۔ حالانکہ یہ کام شخص کو کرنا پڑتا بلکہ جو ان کے جذبات نابود ہو جائیں جب بھی اپنی اور بچوں کی ضرورتیں نہ مرد و نہ کو اس کے قائم رکھنے پر مجبور کرتی ہیں۔ اسلام نے نکاح کی مصلحت نہایت جامع الفاظ میں ظاہر کی ہے۔ نکاح کرنے والوں کو محسن اور مخلصہ یعنی قلمہ نشین کہتا ہے کیونکہ تکالیف سے محفوظ رہنے

کیلئے دونوں کا اتحاد ایک قلعہ کا کام دیتا ہے اور اس کو تسلیح یعنی گناہ سے بچنے کا ذریعہ قرار دیا ہے۔ کیونکہ جذبات کے تسکین پانے سے ضروریات کے سرانجام میں سہولت پیدا ہونے سے اور اپنے عیال کے منگے ناموس کے لحاظ سے انسان بدکاری کے علاوہ اور کئی طرح کی بدیتی بے اعتدالی اور شور و فتنہ سے اجتناب کرتا ہے۔ ارشاد ہے۔

وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا ذَرَأَ الذُّلُومُ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ (نسا پاره - ع)

محرم عورتوں کے سوا اور سب عورتیں تمہارے واسطے جائز کی گئی ہیں بشرطیکہ ادائے ہر کے ساتھ نکاح کرو محفوظ رہو بدکاری سے بچو

ایک موقع پر زن و مرد کو ایک دوسرے کا لباس فرمایا ہے کیونکہ وہ ایک دوسرے کے راز دار ہوتے ہیں اور آپس میں کئی طرح کی انسانی کمزوریوں پر پردہ ڈالتے ہیں۔ ارشاد ہے۔

هِنَّ لِبَاسُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسُ لِهِنَّ (بقرہ پاره - ع)

عورتیں تمہارا لباس ہیں تم ان کا لباس ہو

ایک اور موقع پر ایک لفظ تسکین کا استعمال کیا ہے۔ جس میں محبت بھی شامل ہے ضروریات کی طرف سے اطمینان بھی ہے تکالیف سے حفاظت بھی ہو اور رازداری کا یقین بھی ہے۔ ارشاد ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا (اعراف پاره - ع)

وہی خدا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا اور اسی سے اس کی بیوی پیدا کی تاکہ اس سے تسکین پائے

دوم۔ اہل نیا نے تعدد از دو ارجح کیلئے کوئی تعداد مقرر نہیں کی اور لوگوں نے بے لگامی سے کام لیکر بیسیوں اور سینکڑوں تک نو بہت پہنچائی۔ حالانکہ اتنی تعداد کی ہر گونہ راحت کا اہتمام شخص واحد سے ممکن نہیں اسلام نے زیادہ سے زیادہ چار کی اجازت دی اور اس میں بھی

تعداد کی بندی اور انصاف کی شرط

عدل انصاف کی شرط لگائی۔ اور یہ نہ ہو تو ایک سے زیادہ کو ممنوع قرار دیا۔ انسان اس تعدد کے اندر محدود رہ کر اور اپنی قوت دیکھ کر جہاں تک استطاعت ہو اقدام کر سکتا ہے اور

سب کی راحت کا اہتمام ہو سکتا ہے \*

حسرت و افسوس کا انسداد | سویم۔ دنیا کے رواج پر عمل ہو تو تعدد از دواج کے اندر  
بڑی قباحت یہ پیدا ہوتی ہے کہ پہلی بیوی شوہر کی سب جائیداد  
اور گھر بار پر تصرف ہوتی ہے دوسری بیوی آتی ہے اور در انصاف

کرتا ہے جب بھی گھر کا نصف اثاثہ پہلی بیوی کے قبضہ سے کل جاتا ہے اور ضرور افسوس  
ہوتا ہے۔ انصاف کا خیال نہ ہو اور پہلی بیوی سے رنجیدہ ہو کر دوسرا نکاح کیا جائے تو  
اُسے کسی چیز کو بھی ہاتھ لگانے کی اجازت نہیں ہتی بلکہ بسا اوقات اس کے اپنے جنیٹل مال  
بھی جو گھر میں موجود ہو دوسری بیوی کے تصرف میں آ جاتا ہے۔ یہی رنج ہے جو راحت آرام  
کا لحاظ رکھنے کے باوجود پہلی بیوی کی زندگی تلخ کر دیتا ہے۔ اور اگر تیسرے نکاح کا اتفاق ہو  
تو پھر دوسری کو بھی یہی روز بد دیکھنا نصیب ہوتا ہے۔ اور انصاف ہو جب بھی بچائے  
نصف کے مال اور آمد کے تیسرے حصہ پر قناعت کرنی پڑتی ہے۔ مگر اسلامی قانون کے مطابق  
بیویاں دو ہوں یا چار کسی کو اس رنج سے دوچار ہونے کا احتمال نہیں۔ یہاں بیوی کا جہیز  
اس کا اپنا مال ہے جو جائیداد عورت کو ترکہ میں ملے۔ اس کی اپنی ملکیت ہے۔ زراعت سے تجارت  
سے یا کسی اور ذریعہ سے جو آمد رکھتی ہو اس پر اسے کامل اختیار ہے اور ایک بیٹی ہو جب بھی شوہر  
کو عورت کی اجازت کے بغیر اس کی کسی چیز کو استعمال کرنے کا اختیار نہیں۔ یہ طرح مرد کے مال جائیداد و  
آمد پر ایک بیوی ہو جب بھی اُس کا قبضہ نہیں ہوتا۔ مرد نکاح کرتا ہے تو اس پر بیوی کے لئے اپنی  
حیثیت کے مطابق مکان مہیا کرنا اور اُس کی خوراک۔ لباس اور دیگر ضروریات کا اہتمام فرض ہوتا ہے  
وہ دوسرا نکاح کرے تو پہلی بیوی کے تمام مطالبات حسب دستور سابق بحال رہتے ہیں اور اسے اپنی  
گرہ سے دوسری بیوی کے لئے بھی مکان علیحدہ دینا پڑتا ہے کہ ایک دوسری کی حالت نہ دیکھے  
اور شک پیدا نہ ہو اور دیگر تمام مطالبات پہلی بیوی کے برابر ادا کئے جاتے ہیں۔ اس طریق سے  
چار نکاح ہوں تو ان سب کا بار مڑ کی اپنی ذات پر ہوتا ہے کسی بیوی کے کسی معمول میں فرق نہیں آ سکتا  
اس قاعدے کی پابندی ہو تو تعدد از دواج کے باوجود نہ کسی بیوی کے مقبوضہ مال کی تقسیم کا اندیشہ  
ہے نہ کسی جائیداد سے بے دخل ہونے کا رنج ہے۔ نہ کسی کے ناراض ہونے اور شوہر کو ناراض



کرنیکا احتمال ہے۔ خانہ داری کے فوائد سب کو مل سکتے ہیں اور ہر ضرورت کے وقت ایک نگران حال سب کو مدد دے سکتا اور انہی راحت کا اہتمام کر سکتا ہے +

مسافات کا لحاظ | چہاں رہے دنیا والے پچاس ہویاں کر لیں جب بھی حقیقت میں ہو ہی  
ایک ہی ہوتی ہے باقی سب کچھ کبھار کا تعلق رہتا ہے یا ایک فہ  
اور  
مفادت کا اندازہ

روزانہ شب باشی کیلئے اور کھانا کھانے کیلئے نوبت مقرر کرنی پڑتی ہے اور بیماری کے اندر بھی اس پابندی سے سب کی اجازت کے بغیر آزاد نہیں ہو سکتا۔ البتہ جدید نکاح کرنے پر تین روزہ منکوحہ کے پاس بسر کرنے کی اجازت ہو اس کے بعد حسب معمول نوبت کی پابندی ہوتی ہے سفر کو جانا ہو اور ایک کو ساتھ لے جانے کا موقع ہو تو قرعہ ڈالا جاتا ہے اور شوہر اپنی مرضی سے کسی کو انتخاب نہیں کر سکتا۔ خرچ اور مکان کا جو معمول ایک کے لئے مقرر ہے اگر وہی معمول اور کیلئے مہیا ہو تو دوسرا نکاح کر سکتا ہے ورنہ یہ ممکن نہیں کہ معمول میں تخفیف کرے اور دوسری کا حصہ لے لے اور میرے غریب ہو جائے تو سب کے معمول میں یکساں تخفیف ہو سکتی ہے۔ بہر حال حیثیت دیکھنے کی ضرورت مقدم ہے۔ استطاعت نہ ہو تو حکم ہے کہ روزے رکھ کر اپنی طاقت کم کر دے اور مجبور ہو۔

یہ حدیث کے الفاظ ہیں۔ قرآنی حکم کے الفاظ یہ ہیں۔

وَلَيْسَ تَعْفِيفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ  
بِكَاحًا حَتَّى يَغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ  
فَضْلِهِ (تور بارہ - ع)

جو لوگ نکاح کرنے کی قدرت نہیں رکھتے وہ  
پاک دامن سے بسر کریں حتیٰ کہ خدا ان کو اپنے فضل  
سے غنی کر دے +

تعلقات ناشوئی اور محبت | پیچھے تعلقات ناشوئی ایک بیوی ہو جب بھی روزہ کا کام نہیں  
اور عورت اپنی نسوانی حالت اور وضع حمل اور شیر خورانی کی وجہ

سے دنوں اور مہینوں اس کی ضرورت نہیں رکھتی۔ روزانہ اس پابندی کی شرط نہیں اور تعداد زوج  
کسی پر فرض بھی نہیں ہے۔ تربیت بیا زما و انگہ زن کن۔ اپنی قوت اور ضرورت کو دیکھ کر  
ایک نکاح ہونا چاہئے اور اسی کو دیکھتے کے بعد زیادہ نکاحوں کا موقع ہے اور ان قاعدوں  
پر پابند رہنے کے زمانے میں عرب کے اندر جو اکثر مرد زیادہ نکاح کرتے تھے تو وجہ یہی ہے کہ انہیں

دیگر مالک کی نسبت اس قوت کی شدت ہے اور جو واقعات اس کے متعلق معلوم ہیں آجکل ان کا اظہار بھی غالباً تہذیب کے خلاف ہو گا۔ مختصر یہ ہے کہ ان میں سے اکثر ایک عورت پر قناعت کر ہی نہیں سکتے تھے البتہ محبت کا معاملہ اور ہے۔ وہ سب کے ساتھ یکساں نہیں ہو سکتی بعض کے اطوار و عادات زیادہ دلکش ہوتے ہیں اور بعض کے کم۔ یہ دل کا معاملہ ہے اور قابل معافی ہے۔ مگر ہر طرح کا سلوک سب کے ساتھ یکساں رکھنا ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا مری ہو۔  
 اللَّهُمَّ هَذَا قَسَمِي خِيَامًا أَمْلِكُ فَلَا تَلْنِي يَا أَلِيَّ بَرَاءُ كَبَاوِينَ مِيرَاقِي تَقِيمُ بَرَاءُ تَكْمِيلَ اخْتِيَارِي  
 پس اس چیز کے بارے میں جو تیرے اختیار میں ہے میرے اختیار میں نہیں بھگو سرنش نہ ہو۔

نشہ عرب کے اندر تعداد از دواج کی ضرورت اس جہ سے بھی تھی کہ وہ جنگجو قوم ہے۔ اسلام سے پہلے باہمد گزشت و خون میں صرف رہتے تھے اور اسلام لانے کے بعد ان سے عرب میں ازواج عرب میں دور دراز فاصلوں تک امن قائم کرنے اور ظالموں کو کفر کر داتا تک پہنچانے کا کام لیا جانے لگا تو جنگجو یا نہ فطرت میں اور اضافہ ہو گیا اور جنگجو قوم میں ہمیشہ مردوں کی کمی ہوتی رہتی ہے عورتیں تعداد میں بڑھتی جاتی ہیں اور اولاد پیدا کرنے کی ضرورت شدت سے محسوس ہوتی رہتی ہے۔ ان سب امراض کا علاج تعداد از دواج ہو اور مسلمان اگر مسلمان ہوں تو جنگ آدمی کی ضرورت اُن سے جدا نہیں ہو سکتی کیونکہ دنیا ظالموں سے خالی نہیں رہتی اور ان کے سامنے سینہ سپر ہونا مسلمان کا اولین فرض ہے۔ مگر اب زمانہ ایسا آگیا ہے کہ خود مسلمانوں کو اسلامی جہاد کے ذکر سے شرم آتی ہے۔ نتیجتاً ہو گئی ہیں غم اور وصلہ موجود نہیں۔ اِغیار کے خوف سے کانپتے ہیں اور جہاد کے مسئلہ کو کئی طرح کی تاویلوں سے مسخ کرتے رہتے ہیں۔ مگر حقیقت پر پردہ پڑ نہیں سکتا اور مسئلہ جہاد اور اس کی تفصیل ذاتِ مذہب کے جو نہیں ہو سکتیں۔ نہ ہی حکم پرستوں کا موجود ہے مسلمان مسلمان پہنکے تو حکم جہاد کی تعمیل بھی کرنی پڑے گی اور دیگر مسائل شریعت پر بھی اُسے شروط اور مصالح کا لحاظ رکھنے ہوں گے عمل پیرا ہونے کے موقعے پیش آتے رہیں گے۔

ہفتم۔ دنیا والے ایک سے زیادہ عورتوں پر تصرف کرتے ہیں اور  
 ناگواری کا آخری علاج  
 ان کو تکلیف میں رکھتے ہیں تو رسم و رواج کے مطابق وہ کچھ

نہیں کر سکتیں مردان کو علیحدہ کرنے پر تیار نہیں ہوتے وہ علیحدگی کی کوشش کریں تو کامیاب نہیں ہوتیں۔ اور کسی کو اتفاق سے طلاق مل جائے تو وہ عیب ڈال بھی جاتی ہے اور کوئی اور شخص اس کو زوجیت میں لینے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ اس خیال سے عورتیں خود کلیف میں پہنچا کر کہتی ہیں اور طلاق کے نام سے کانتی ہیں حالانکہ اسلامی احکام کے مطابق مرد طلاق دے سکتے ہیں۔ عورتیں طلاق دے سکتی ہیں اور اصول کی پابندی ہو تو طلاق یافتہ عورت کے مسلمان کو نکاح کرنے میں عار نہیں۔ تہذیب و ادب کی تمام شرائط و لوازم کو ملحوظ رکھنے کے بعد بھی اگر کسی عورت کو تعلیق ناگوار ہو اور وہ بشوہر کے ساتھ رہ کر خلوص کے ساتھ حقوق زوجیت ادا نہ کر سکتی ہو تو جیسا کہ ذکر طلاق آئندہ بیان ہوگا وہ طلاق لے کر اپنے لئے کوئی اور موقع پیدا کر سکتی ہے اور کلیفوں سے نجات پاسکتی ہے۔

**علاج پیش از وقوع** ہشتم۔ یہاں ایک اور قباحت ہے اور وہ مسلمانوں میں بھی سراپت کی گئی ہے کہ عورت جو ان ہو جب بھی اس کے سر پرست اس کی رائے دریافت کرنے کے بغیر نکاح کر دیتے ہیں۔ ایک بیوی کے بعد دوسری بیویاں بھی ایسی ہی مجبوری کے ساتھ باندھ کر روانہ کر دی جاتی ہیں اور ان کو اس حالت کے اندر رہنا منظور نہ ہو جب بھی زبان نہیں ہلا سکتیں نہ ان کی بات کو سننا کسی کو منظور ہے۔ اسلام کا حکم یہ بھی نہیں۔ اس نے بالذات عورت کو نکاح کے بارے میں مختار قرار دیا ہے۔ اس حکم کی تعمیل ہو تو جو عورتیں اس حالت کو پسند نہیں کرتیں وہ خود اس صیبت سے محفوظ رہ سکتی ہیں۔

**تلاش راحت میں کامیابی** ان تمام شرائط کا لحاظ رکھا جائے۔ طریقہ کیلئے خانہ داری کی راحتوں کا سرا انجام اور واقعی ضرورتوں کا اہتمام مقصود ہو۔ عورت کے علم اور اس کی رضا مندی سے نکاح ہو۔ ہر عورت کا معمول بدستور قائم رہے خلوت و جلوت کے تمام سلوک پسند ہوں تو اگرچہ یہ نہیں کہہ سکتے کہ ایسی سب عورتوں کے دل میں شوہر کی محبت ہوگی نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ شوہر کے دل میں سب کی جگہ ہوگی مگر اس میں بھی کلام نہیں کہ نکاح کے اکثر و بیشتر واقعات میں جس قدر کلیف اور پیشانیوں سے نجات پانے کی آرزو ہوتی ہے یہ کنہی ایسی برکتوں سے محروم نہ رہیگا اور سرد گرم حالات میں اپنے نگہبان پر بھروسہ کرنا جو اطمینان

ایک خانہ دار عورت کو حاصل ہوتا ہے وہ اس دستور کے اندر چار عورتوں کو ایک مڑ کی وجہ سے سیر  
آئیگا اور اگر اتفاق سے کسی قوم میں عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ہو اور عورت کو وسائل معیشت  
بھی آسانی سے پیشہ نہ ہو سکتے ہوں تو اس دستور کو عورتوں کے نقطہ خیال سے بھی غیر مفید نہیں کہہ سکتے  
ہاں اگر کوئی عورت ان سب شرائط کے باوجود اس حالت میں کسی طرح  
آزادی کی سہولت کی ناگواری یا تکلیف محسوس کرے اور علیحدہ ہونے کی آرزو مند ہو تو حرج

نہ کی جائے۔ احکام ربانی اور فرہین مسالت پناہی میں یہ تمام مدارج بتفصیل مذکور اور سب کو معلوم  
ہیں سلاق اور خلع کی سہولتوں پر آجکل کے رسم و رواج نے البتہ پر وہ ڈال رکھا ہے مگر جیسا کہ آگے  
بیان ہوگا شریعت حقہ کے اندر اس کے لئے کافی ہدایتیں موجود ہیں اور قرون اولیٰ کا تعامل اس طلب  
کو روشن کرنے کا کفیل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسماء بنت نعمان جو نبیہ سے نکاح کیا۔  
وہ بنی کنندہ قبیلہ سے تعلق رکھتی تھی۔ قبائل عرب میں خاندانی برتری کا بہت تعصب تھا اور بنی کنندہ  
اگرچہ باونیشین اور خانہ بدوش تھے مگر اپنے تئیں شاہان بن کا ہم قوم سمجھتے تھے اس قوم کی ایک  
شہزادی بلقیس پہلے بھی ایک پیغمبر کے ازدواج میں آچکی ہے جو شاہانہ جاہ و جلال سے زیادہ  
رکھتا تھا۔ اس عورت کو معلوم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی پیغمبری کے ساتھ مسند شاہی پر  
مستکن ہیں بلقیس ثانیہ بننے کی آرزو دل میں لیکر آئی ہوگی مگر بلورین مجلسوں کی بجائے ایک کچے  
کوٹھے میں آتا ریگئی اور حضرت تشریف لائے تو دل کی آنکھیں نہ رکھتی تھی اب میں چھپا ہوا چاند نہ  
دیکھ سکی سر کی آنکھیں ایک گلیم پوش سے دوچار نہ ہوئیں تمام امیدوں پر پانی پھر گیا۔ گھبرا کر بولی  
کہ ملکہ ایک بوریا نشین کی اطاعت نہیں کر سکتی حضرت نے ہاتھ پکڑنا چاہا تو بولی استغوا لکھ  
میںک حضرت فرمایا بڑے دربار سے پناہ مانگی۔ الحقیقی بآقلاک اپنے گھر کو جاؤ۔ حق مر عطا  
فرمایا اور رخصت کر دیا۔ ثابت بن قیس کی بیوی نے حضرت کی خدمت میں عرض کی کہ مجھے شوہر  
سے نہ سلوک کے بارہ میں شکایت ہے نہ دینداری کے بارہ میں مگر مجھے اس سے محبت نہیں اور  
اندیشہ ہے کہ حقدق زوجیت ادا نہ ہونگے اور میں سمان ہو کر ایسی کافرانہ حرکات کو پسند نہیں کرتی۔  
ایک اور روایت یہ کہ کئی ہو کہ میں نے اسے ایک جماعت کے ساتھ دوسے آتے ہوئے دیکھا  
سب سے زیادہ ہمت قامت۔ بد صورت اور سیہ مملوم ہوا دل میں نفرت پیدا ہو گئی ہے حضرت نے

فرمایا کہ باغ جو اس نے تم کو ہمیں دیا ہے واپس کر دو گی کہہ سلاں۔ آپ نے شوہر سے فرمایا طلاق  
دے دو۔ جناب دیر نے ایام خلافت میں ایک بدوی عورت سے جس کا نام میسون بنت بحدل  
کلبیہ ہے نکاح کیا۔ وہ جنگل سے شہر میں آئی اور غیمہ کی بجائے محل میں رہنے لگی تو خیال تھا کہ خوش  
رہیگی مگر ایک دن حضرت معاویہ گھر میں آئے تو دروازہ میں گنگنانے کی آواز آئی تب ہم گئے اور  
کان لگایا وہ عورت اپنی دھن میں یہ اشعار گارہی تھی :-

کَیْنَتْ تَحْفِقُ الْأَرْوَاحَ فِيهِ	وہ غیمہ جس کو ہوائیں ملاتی رہیں
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قَصْرِ مَنِيْفٍ	مجھے بلند محل سے زیادہ پسند ہیں
وَلَبَسُ عِبَادَةٍ وَتَقَرُّ عَيْنِي	کبل کا اڑھنا جبکہ میری آنکھ ٹھنڈی ہو
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لَبَسِ الشُّفُوفِ	مجھے باریک کپڑے پہننے سے زیادہ پسند
وَأَكْلُ كَسْبِيَةٍ فِي كَسْرِ بَيْتِي	گھر کے گوشے میں روٹی کا سوکھا ٹکڑا کھانا
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَكْلِ التَّرْغِيفِ	مجھے پتلی چپاتیاں کھانے سے زیادہ پسند
وَأَصْوَاتُ التَّرْيَاحِ بِكُلِّ نَسَجَةٍ	ہر رستہ میں آنندھیر نکاس سرسرا
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَقْرِ الدُّفُوفِ	مجھے باجوں کی آواز سے زیادہ پسند
وَكَلْبُ يَجْبُ الطَّرَاقِ دُونَهُ	وہ کتاب جو میرے ساتھ چلتا مسافر و پیچھے رہتا
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قِطْعِ الْوَدِّ	پیار کرنے والے تلے سے زیادہ پسند
وَبَكْرٌ يَتَّبِعُ الْأَطْعَانَ صَعْبٌ	اومٹی کا مضبوط بچہ کجاڑے کے پیچھے دوڑتا تھا
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ بَعْلِ زُفُوفِ	مجھے آراستہ خچر کی نسبت زیادہ پسند
وَحُرَّتِي مِنْ بَنِي عَتَمَةَ خَيْفٌ	میرے چچا کی اولاد میں کوئی نہلا پتلا جوان ہی
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عِلِّ غُلْفٍ	مجھے موٹے اور بٹھے پیٹ والے در سے زیادہ پسند

آخری شعر میں اپنے کھلی چوٹ تھی حضرت معاویہ نے آگے بڑھ کر اس کو مروا دیا اور طلاق دیکر  
واپس مجھوا دیا اس زمانے میں یہ سب کام بے تکلف انجام پاتے تھے امیر اور غریب کسی کو  
نکاح کے لئے اہتمام اور تیاری کی ضرورت نہ ہوتی تھی۔ مرد اور عورت کسی کو طلاق میں  
کوئی قباحت نظر نہ آتی تھی جب تک سلوک ہے ایک دوسرے کے رنج و راحت

میں شریک بہتے تھے کوئی اختلاف دیکھتے تھے تو بغیر کسی تامل کے علاحدہ ہو جاتے تھے ایسی فضا ہوا و ردولوں میں یہ صفائی ہو تو اکیلی عورت شوہر کیساتھ زیادہ خوش نہیں رہ سکتی کہی ہوں تو کوئی مصیبت نہیں آتی۔ یہ ہے وہ تعدد ازواج جس کو اسلام نے جائز رکھا ہے۔ اس میں یکس عورت کو ٹکٹھا کر نامیسا کرتا ہے۔ ان کے لئے ایک نگہبان پیدا ہوتا ہے۔ کس مہر سی کے عالم سے نجات دیتا ہے اور تکلیف کی بجائے راحت پہنچاتا ہے۔

اگرچہ جگہ جگہ اہل تہذیب نے اس فعل کے ناجائز ہونے پر ہر گادی ہوئے انہیں بتائی ہے۔ وہ بھی اس فیصلہ سے سزا کی کر سکی بحال نہیں بلکہ انہیں سے جو فیصلہ مسلمان ہیں

وہ اس فعل کی ممانعت قرآن کریم سے ثابت کرنے کی تمنا رکھتے ہیں۔ قرآن کریم نے تعدد ازواج کو عدل سے مشروط کیا ہے اور عدل نہ ہو سکے تو ایک عورت پر قناعت کرنے کا حکم دیا ہے۔ یہ حکم صاف ہے وہ لوگ اس کے ساتھ ایک اور آیت کو چسپان کرتے ہیں جس میں کہ ہے کہ عورتوں کے ساتھ انصاف اگر تم چاہو بھی تو نہیں کر سکتے۔ یہ لفظ بھی بشرطیکہ صرف اس قدر ہوتے اپنے مفہوم کو ظاہر کرنے سے قاصر نہ تھے۔ دو نو آیتوں کو ملانے سے نتیجہ ضرور نکل سکتا تھا کہ ایک عورت پر قناعت ہونی چاہئے کیونکہ زیادہ کے ساتھ انصاف شرط ہے اور انصاف ہو نہیں سکتا چنانچہ یہی نتیجہ نکالا جاتا ہے اور اس پر فخر کیا جاتا ہے مگر آہ ان بزرگواروں کو قرآن ہے جس حکم کے استنباط کرنے کی تمنا تھی دور سے اس کا جلوہ دیکھا اور فطر مسرت ایسے پیچیدہ ہوئے کہ پوری آیت کو دیکھنے کی اور جو کچھ اس کی سے مقصود تھا اسے معلوم کرنے کی مہلت نہ پائی اور آیت کے ابتدائی الفاظ سے مطمئن ہو کر اپنے فیصلہ کا اعلان کرنے میں جلدی کی اور جب ایک بہادر نے دوازہ کے سامنے پہنچ کر قلعہ کے منہ پر ہونے کا جھگڑا دیا اور قلعہ کی اندرونی فراحت پر غالب آنے کی کوئی سبیل نہ سوچی تو آئندہ جس جس حملہ آور تک یہ آواز پہنچتی گئی سب فتح مندی کا تقارہ بجاتے گئے۔ یہ عجبت اور تیز روی نہ کی جاتی تو دیکھنا مشکل نہ تھا کہ قرآن کریم نے انصاف کو ہماری طاقت سے باہر قرار دیکر عمل کیلئے کیا راستہ بتایا ہے اور اس صورت کو مانکر حکم کیا دیا ہے۔

پوری آیت یہ ہے۔  
مساوی سلوک و مساوی محبت کا فرق۔  
وَلٰكِنْ تَسْتَظِيْعُوْنَ اَنْ تَعْدُوْا بَيْنَ النَّسَاكِ  
اور تم نہیں طاقت رکھتے کہ عورتوں میں مساوات کرو۔

وَلَوْ خَصَّصْتُمْ فَلَا تَمَيَّلُوا أَمَّا الْمَيْلُ  
فَتَنْزِيلُ رُفْعًا مَلْعَقَةً (نسا پارہ - ۱۷۷ ع)  
اگرچہ اس کی تفسیر کہتے ہیں ایک طرف باطل نہ  
بھٹک جاؤ اور ایسا نہ کرو کہ دوسری سے کوئی تعلق ہے  
اور جس آیت سے تعدد از ودا ج ثابت ہوتا ہے اس کے الفاظ یوں شروع ہوتے ہیں :-  
وَإِنْ خِفَعْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْكِتَابِ  
فَإِنْ كُنْتُمْ مَطَابِقًا لَكُمْ مِنَ التَّسْطِيفِ  
وَنُكُلْتُ وَرُبَاعٍ فَإِنْ خِفَعْتُمْ أَنْ لَا  
تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً (نسا پارہ - ۱۷۷ ع)  
اگر تم کو اندیشہ ہے کہ تینوں کا حق دینے میں کوتاہی نہ  
تو ایسی عورتوں کو اپنے نکاح میں لے آؤ۔ درمیان چار  
تک۔ اور اگر اندیشہ ہو کہ نکاح کے بعد بھی حصہ برابر نہ  
دے سکو گے تو صرف ایک پر قناعت کرو۔

وکیصو انصاف کو ناممکن کہا ہے تو دو عورتوں کا ذکر کیا ہے ایک جس کی طرف پورا میلان  
ہو اور دوسری بالکل بے تعلق ایسی حالت کا پیدا کرنا ممنوع قرار دیا ہے۔ دو عورتوں کے نکاح کرنے  
کے بعد ایک شکل یہ پیدا ہوتی ہے اور دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہو کہ ایک  
محبت ہو دوسری سے اس کے برابر محبت نہ ہو مگر سراسر انجام ضروریات کا خیال دونوں کے لئے برابر  
رہے۔ اس شکل کی ممانعت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اگر تعدد کی شکل کو ممنوع ٹھہرانا ہوتا تو فَلَا  
تَمَيَّلُوا أَمَّا الْمَيْلُ کی بجائے فَلَا تَنْكَحُوا إِلَّا وَاحِدَةً یا فَاحْضَبُوا مِنَ التَّعْدِلِ ط فرمایا جاتا  
یعنی تم مساوات قائم نہیں رکھ سکتے صرف ایک سے نکاح کرو یا تم مساوات قائم رکھ نہیں سکتے زیادہ

۴ قرآن کریم میں اس مضمون کا آغاز ہی حاجت مند کی مالی ضرورتوں اور قدرت الہی کی خبر گیری سے ہوا یہ تینوں کا جو مال  
دوسروں کی تحویل میں ہو اسے اپنے صرف میں لانے سے منع فرمایا ہے اور اگر عورتوں کے ہر داس کے ادا کیا ذکر آیا تو  
پھرنا سمجھ لو گوئی جائز دو لئے تحفظ کا ذکر آیا ہے جس کا اصل کوڑے آف دار ڈرکتے ہیں سمجھا رہے ہوئے بعد اسے مال کی ایسی کا حکم  
دیا ہوا ہے کہ کسی تقسیم شروع کر دی گئی ہے۔ اولاً خرب سب داد و ستد کا تذکرہ ہے۔ یہ سچ میں تعدد از ودا ج کا ذکر آیا ہے اور  
فرمایا ہے کہ تینوں کی خبر گیری اور لئے ساتھ انصاف کا برتاؤ بے غرض ہو کر کرنا دشوار معلوم ہو تو ان میں سے جو عورتیں ہوں ان سے نکاح  
کر لو۔ ایک سے چار تک بیویاں رکھ سکتے ہو وہ تمہاری ہو جائیگی تو خبر گیری کے کام کی دشواری محسوس نہ ہوگی۔ سب سے  
یکساں برتاؤ کرنا ان کو ٹھکانا ملے گا تم راحت پاؤ گے۔ یہ تمام مضمون باہمی ہمدردی سے تعلق رکھتا ہے اور تعدد از ودا ج  
کا حکم اسی بنیاد پر دیا گیا ہے کہ یکساں کا سہارا ہو نکاح کی غرض بھی جیسا کہ ذکر آچکا ہے یہی بتائی گئی کہ ایک نے دوسرے  
کے لئے قلعہ بندی کا کام دیں اور باعث تسکین ہوں۔ اس تمام سیاق و سباق سے ظاہر ہوتا ہے کہ قوت و قدرت  
والوں کیلئے یکساں کی خبر گیری کرنے کا ایک طریق یہ بھی ہے کہ ان کو حبالہ نکاح میں لا کر کے ساتھ یکساں سلوک  
کریں۔ یہ ہمدردی کی ایک شکل ہے جس سے ضروریات زیست کا سراسر انجام مد نظر ہے محبت کا جذبہ دیرینہ ہے جو اپنے اختیار  
میں نہیں اس کی تشریح دوسری آیت میں ہو گئی ہو کہ ایک سے لگن ہو تو اور نہ خائف نہ رہو یہ نہیں فرمایا کہ ایک سے محبت ہو تو اور نہ کچھ اور





اس لحاظ سے صرف میلان کلی کی ممانعت ہے۔ تعدد ازدواج کو مطلقاً اور شہر شعل سے ناجائز ثابت کرنا قرآن کریم کے الفاظ سے ممکن نہیں۔

تعدد ازدواج کی قباحتیں | مگر ہاں فی زمانہ جو کچھ ہو رہا ہے اس پر صاحبانِ جبہ و دستار کار بند ہوں یا کج کلمات ذی اقتدار یا آکا گراں

کو چہ و بازار کوئی جرمِ سیج سے خالی اور کوئی ظلمِ صریح سے پاک نہیں۔ اب وہ اسلامی فضا ہی نہیں جس میں نہ مرد و سب کی جائدا اپنے اپنے تصرف میں ہوتی تھی اور ہر عورت کے مطالبات مرد اپنی گرہ سے پونے کرتا تھا۔ اب اگر محبت ہوتی ہے تو جی جان سے فدا ہوتے ہیں اور سب کچھ عورت کے اختیار میں دیدیتے ہیں اور عورت جو کچھ لاتی ہے مرد پر قربان کر دیتی ہے جب نفرت پیدا ہوتی ہے تو جان اور مال سب کچھ دوسری طرف منتقل ہو جاتا ہے اور پہلی عورت کے اپنے مال پر ڈاکہ۔ اس کے مطالبات سے تغافل۔ اس پر خدنگاری کی مشقت۔ خانہ بدر ہونے کی مصیبت مارپیٹ۔ قتل۔ زہر خورانی اور کوئی ظلم و ستم نہیں جس کے واقعات دیکھنے اور سننے میں نہ آئے ہوں اور اس کا کبھی تجربہ نہیں ہوا کہ نفرت ہو تو طلاق دیدیں اور عورت کے حقوق دے کر سبکدوشی حاصل کریں۔ نہیں بلکہ نفرت پیدا ہونے کے بعد یہ عورت کی سزا بھی جاتی ہے کہ وہ محلق ہے۔ نہ آزادی پائے نہ کسی آسائش سے بہرہ اندوز ہو۔ اور یہ جرم سمجھا جاتا ہے کہ وہ انقلاب حالت سے رنجیدہ ہے اور تکلیف بخشی شکایت کرتی ہے اور اس جرم میں کہ پہلی بیوی اٹھنے کی دعویدار ہے اور کچھ حقوق طلب کرتی ہے نہ صرف اس کو مبتلائے مصائب دیکھا گیا ہے بلکہ اس کے بچوں کو بھی ان کے باپ کے سامنے اور ان کی ماں کو جلدانے کے لئے دوسری عورت کے ہاتھ سے مار کھاتے اور فاقوں سے مرتے دیکھا جلتا ہے اور کہیں خود باپ کے ہاتھ سے دوسری بیوی کے تعمیل حکم میں بچوں کو ظالمانہ سزائوں کا شکار ہوتے دیکھا گیا ہے اور اکثر جگہ پہلی بیوی کو گھر سے نکال کر اس کے خورد سال بچوں کو اپنی سرپرستی کے زعم میں علیحدہ کر لیا جاتا ہے تو ماں الگ تڑپتی ہے اور بچے جلا ستویٰ ماں کے ہاتھوں خدنگاری۔ مارا اور بھوک کا نشانہ بنتے ہیں اور بعض اوقات لقمہ اجل بنتے ہیں۔ یہ سب کچھ شہوت پرست مرد کی ہوس رانی کے نتائج اور تعدد ازدواج کے غلط استعمال کا ثمرہ ہیں۔ قرآن کریم کے الفاظ

صاف ہیں عدل نہ ہو سکے تو ایک سے زیادہ نکاح کی ممانعت ہے۔ جو لوگ فعل کرتے ہیں وہ فعل حرام کے مرتکب ہوتے ہیں اور معصوم عورتوں کو اس فعل پر مجبور کرتے ہیں اور ان کے جو دوست یا عزیز زویہ اولیٰ کی موجودگی میں نکاح ثانی کے لئے ساعی ہوتے ہیں اور ایسی محفل میں شرکت کرتے ہیں اعانت مجرمانہ کے ملزم ہوتے ہیں اور گناہ میں مددگار ہونے کا گناہ سر پر لیتے ہیں اگرچہ نکاح کے وقت اپنے دوستوں اور ملامت کرنے والوں کے سامنے عدل انصاف کے لہجے چوڑے دعوے کئے جاتے ہیں مگر پوری پابندی کا کبھی ایک بار بھی تجربہ نہیں ہوا۔ کوئی اور وجہ نہ ہو جب بھی مساوات کی پہلی شرط بالعموم معدوم ہوتی ہے اور سب عورتوں کو ایک ہی مکان میں رہنا پڑتا ہے اور یہ واقعہ ضروری پیش آتا ہے کہ پہلی عورت اپنی کس میسرسی اور دوسری عورت کی نازبرداری سے ریخیدہ ہوتی ہے تو کسی نہ کسی کام میں بے اختیار اس کی طرف سے بے اعتنائی اور کسی نہ کسی بات میں بے ساختہ اس کی جانب سے کج ادائی کا طور ہو جانا جو حکم دیا جاتا ہے اس کی تعمیل میں نقص نظر آتا ہے۔ جو گفتگو کی جاتی ہے اس کے جواب میں ترشرونی دیکھی جاتی ہے تو شوہر کی بہانہ جو طبیعت اس کو اپنی نافرمانی اور اپنی شان عالی میں گستاخی تصور کرتی ہے۔ اُدھر عورت کی ریخیدہ طبیعت معاملہ کی نزاکت سمجھ کر جلدی سلاح پر آم نہیں سکتی۔ جواب طلب کیا جاتا ہے تو وہ زیادہ بیرخی دکھاتی ہے جس پر غصہ کا طوفان اٹھتا ہے تو پھر اُس پر جو ظلم کیا جاتا ہے وہ اُس کے جرم کی طرف منسوب ہوتا ہے اور قصور وار کو سزا دینا عین انصاف سمجھا جاتا ہے۔ محبوبہ عورت کی تمام تواضع اس کی اطاعت شعاری کا انعام اور گستاخ بیوی کی تمام محرومی اُس کی سرکشی کا انتقام تصور ہوتا ہے۔ ازدواج کی باہمی مساوات کو اس بہانے سے پاہل کرتے ہیں اور دیکھنے والوں کے سامنے سرخوردہ رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب تک بدعادتوں سے باز نہ آئیگی اسی طرح ذلیل رہیگی نہ آزادی پائیگی نہ کسی رعایت کی مستحق ہوگی۔ قسد ازدواج کی ٹینکل اسلام کے روشن چہرہ پر بد نما داغ اور اسلامیوں کیلئے باعث شرم ہے اور جس شکل کو اسلام نے جائز قرار دیا ہے اور جس کی تعمیل قرون اولیٰ میں ہوتی رہی ہے وہ اپنی تمام شرطوں کیساتھ اور ضروریات داعیہ کو دیا نت داری کے ساتھ طحونا کھکرا بھی

اگر کہیں پائی جائے تو اس کو ناجائز کہنے کے لئے کوئی دلیل نہیں اور اس کی قباحت ثابت کرنے کے لئے کوئی بنیاد نہیں۔ وہ ضرورت مندرجہ کے لئے اور حاجتمند عورتوں کے لئے تسکین کا سرمایہ ہے اور راحتوں کا ذخیرہ اور ایسے لوگ ہر زمانے میں پائے جاسکتے ہیں جو اس پاک فریضہ سے آوارہ مزاجی اور کس مہر سی کی بلا سے محفوظ رہیں کو غنیمت سمجھیں اور تعداد ازواج کے قواعد و تحفظات کو دنیا کے لئے برکت تصور کریں \*

## باب ششم

### طلاق اور خلع

مواصلت کے مختلف انجام | مواصلت کی تمام صورتوں کو دیکھنے کے بعد مفاقت کی تشکیل سامنے آتی ہیں اور دیکھا جاتا ہے کہ اس کے لئے کیا قاعدہ ہونا چاہئے۔ نکاح دنیا کا ایک عجیب واقعہ ہے۔ ایک مرد ہوتا ہے ایک عورت جن کی ساخت مختلف ہے۔ فطرت مختلف ہے۔ اور عادات مختلف ہیں۔ انکا باہم کوئی رشتہ نہیں ہوتا۔ کوئی تعلق نہیں ہوتا اور بسا اوقات پہلے سے کوئی تعارف نہیں ہوتا۔ بات کرنے اور شکل دیکھنے کا بھی اکثر اتفاق نہیں ہوتا۔ ایسے دو شخصوں میں ان کے اپنے اختیار سے یا سرپرستوں کی کوشش سے ایک معاہدہ ہو جاتا ہے جس کے بعد ایک کو دوسرے سے کوئی شرم نہیں رہتی۔ کوئی پردہ نہیں رہتا۔ انکا جسم اور ان کا دل ایک دوسرے سے ایسا مل جاتا ہے کہ اگر حالات موافق ہوں تو ایک کی بات دوسرے کی بات اور ایک کی خواہش دوسرے کی خواہش ہوتی ہے۔ ایک کی خواہش سے دوسرا اپنا میلان بدل دیتا ہے اپنی عادت بدل دیتا ہے۔ اپنی فطرت بدل دیتا ہے۔ بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ دلی باقی نہیں رہتی۔ دونو ایک ہو جاتے ہیں۔ مگر یہی تعلق بعض اوقات ایسا نامبارک ہوتا ہے کہ شروع ہوتے ہی یا کچھ عرصہ کے بعد

دلوں میں صفائی نہیں رہتی تو بات کرنے کو جی نہیں چاہتا اور ایک دوسرے کی شکل سے نفرت کرتا ہے پہلی حالت میں گھر دونوں کیلئے پھولوں کی سبج سے بہتر ہوتا ہے تو دوسری حالت میں کانٹوں کے بستر سے بدتر پہلی حالت میں وہ مرنے کے بعد بھی ایک دوسرے سے جدا ہونا نہیں چاہتے اور ایک کے بعد دوسرے کے لئے زندگی میں کوئی لطف باقی نہیں رہتا۔ تو دوسری حالت میں وہ ایک دم کیلئے ساتھ رہنا گوارا نہیں کرتے اور مفارقت نہ ہو جب بھی وہ حقیقت میں نہ شو بہر نہیں رہتے۔

**متضاد نتائج کا سبب** ایک عمل کے دو متضاد نتیجے اس لئے پیدا ہوتے ہیں کہ بعض زانیہ مرد و عظیم المزاج ہوتے ہیں۔ معاہدہ سے پہلے وہ خود یا ان کے سرپرست عادات اطوار کا اندازہ لگا کر شادی کرتے ہیں اور شادی کے بعد معاہدہ کا احترام ملحوظ رکھتے ہیں۔ اپنی ضرورتوں کو دیکھتے ہیں معاملہ کی نزاکت کو سمجھتے ہیں۔ طبعی اختلافات کو نظر انداز کرتے رہتے ہیں۔ زندگی خوب گذرتی ہے بعض لوگ زود بوجھ ہوتے ہیں مال اندیشی کا وصف نہیں رکھتے اور عقل سلیم سے کام نہیں لیتے۔ ان میں باہم کشمکش پیدا ہوتی رہتی ہے۔ زندگی تلخ و ترش گذرتی ہے یا جدائی تک نوبت پہنچتی ہے اس صورت میں بھی شوہر کے بڑے بڑے ظلم و ستم پر شریف عورت صابرہ جادہ و فاجر گامزن اور اپنے راضی کی بجائے آوری میں منہمک پائی گئی ہے۔ اور مرد اگر عقل سلیم رکھتا ہو تو عورت کی جہالت اور شوہر پریشانی کو برداشت کرتے دیکھا گیا ہے۔ اور عورت مفارقت کی خواہش رکھتی ہو تو شریف و خفاہوشی کے ساتھ یہ مرحلہ بھی طے کرتے کرتے ہیں۔ نزاع اور فساد۔ ہمسایوں کے اندر چرچا۔ بچائیوں کے آگے فریاد اور عدالتوں کے اندر مقدمہ یا دیگر قباحتیں اسی صورت میں پیدا ہوتی ہیں جبکہ دونوں طرف جہالت کا زور ہو اور عقل کی کوتاہی۔ یا ایک فرق کی ایذا رسانی کو اس حد تک پہنچائے کہ دوسرے میں صبر کی طاقت نہ رہے یا جبکہ ایک کی ناپاک زندگی کا ایسا تجربہ ہو جس کو دوسرا برداشت نہ کرے۔

**نکاح کی ضرورت اور فراق کی مجبوری** پس ایک طرف نکاح اور اس کے قیام کی ضرورت ہے کیونکہ زن مرد دونوں کی تمام تر سائنس بلکہ دنیا کا قیام اسی

پرنصر ہے اور اسی لئے قرآن کریم میں اکو بیس اکیس غلیظہ یعنی گہرا کاٹھا معاہدہ فرمایا گیا ہوا ارشاد ہے۔  
وَاَخَذْنَا مِنْكُمْ بِيْتًا قَاعًا غَلِيظًا (نسائ پارہ - ۱۷)

اور اسی لئے جناب سالتماصب کے اللہ علیہ وسلم نے طلاق کو ابغض اللمباحات  
عند اللہ یعنی جائز اعمال میں سے خدا کے نزدیک سب سے زیادہ ناپسندیدہ فعل فرمایا ہے دوسری  
طرف اس میں بھی شک نہیں کہ معاہدہ کالج کو فسخ کرنے اور زین شہر کے علیحدہ ہونے کی ضرورت بھی  
بعض اوقات ایسی پیش آتی ہے کہ ایک فریق کو یاد دو نو کو اس کے بغیر تکلیف سے نجات نہیں ملتی  
ایسی ضرورت عورت کو محسوس ہو یا مرد کو اگر اس کو پورا کرنے اور علیحدہ ہونے کی اجازت نہ دیا جائے  
تو مفروضہ تکلیف میں زندگی بسر کرنے کے علاوہ یہ شواری اور بھی ناقابل برداشت ہوتی ہے کہ  
جس شخص سے دل میں نفرت پیدا ہو گئی ہے اور جس سے مفارقت کی تمنا ہے اس کے ساتھ عمر  
بسر کرنے پر مجبور ہوتا ہے اور بطور زین شہر کے باہم رہ کر خانہ داری کے تمام فرائض ادا کرنے  
پڑتے ہیں۔ ایک دوسرے کے سبب و راحت میں شریک ہونا اور ہمدردی و اعانت کرنے پر  
مجبور ہونا پڑتا ہے اور مفارقت کا خواہشمند مرد ہو یا عورت دو نو کو دل میں نفرت رکھ کر محبت کے  
لوازم کو بجالانا سخت ناگوار ہوتا ہے۔

**مرد کی مشکلیں اور مصارف کا بار** | نفرت کرنے والے مرد پر اس کے علاوہ مہیبت بھی آتی ہو کہ  
جس عورت سے وہ بیزار ہے اس کے مصارف کا بار بھی اسی پر

ہے اور جس سے بات کرنا گوارا نہیں اس کی ضرورتوں اور فرمائشوں کا سہرا انجام اس پر فرض ہے۔  
حالانکہ دوسرے شخص کے مصارف کو برداشت کرنے کی ہمت صرف محبت سے پیدا ہوتی ہے۔ آدمی  
اولاد پر صرف کرتا ہے۔ ماں باپ پر بھائی بہن پر۔ عزیزوں اور رشتہ داروں پر صرف کرتا ہے ملک و  
قوم پر صرف کرتا ہے ان سب کے کوئی نہ کوئی محبت کا تعلق ہوتا ہے اور جس کے ساتھ جس قدر زیادہ  
محبت ہوتی ہے اسی قدر اس پر زیادہ صرف کرنے کو آمادہ ہوتا ہے۔ اولاد سب سے زیادہ عزیز ہو  
اس پر آدمی اپنی ذات سے زیادہ صرف کرتا ہے مگر جس سے عداوت ہو اس پر ایک حب صرف کرنے کی  
بھی انسان کو توفیق نہیں ہوتی۔ تمام دنیا میں فقط ایک بیوی کی مثال ہے جس کو طلاق دینے کی  
اجازت نہ ملے۔ تو اس کے لئے وہی صرف برداشت کرنا پڑتا ہے جو محبت کی حالت میں ہوتا رہا ہو

یہ ایسا بار ہے جو اور سب تکلیفوں سے زیادہ مرد کو ناگوار ہوتا ہے۔ اور جن ممالک میں عدالت کے اندر ثبوت پیش کرنے کے بغیر طلاق نہیں دے سکتے وہاں ایسے دعوے میں مرد کامیاب نہ ہوا اور حاکم طلاق کی اجازت نہ دے تو عورت شوہر کی حیثیت کے مطابق اپنے صرف کی ڈگری لیتی ہے جو عدالت کے زور سے جاری ہوتی رہتی ہے۔ اور ایسے مرد عورت کے ساتھ ایک گھر میں نہ شوہر کی طرح نہیں رہ سکتے۔ ایک ماہوار یا سالانہ جرمانہ ہوتا ہے جو مرد ادا کرتا رہتا ہے اور دوسلر جرمانہ دو نوپریہ ہوتا ہے کہ اور شادی نہیں کر سکتے۔ تمام عمر تکلیف اٹھاتے ہیں یا آوارگی میں بسر کرتے ہیں لیکن اگر عورت کو نفرت ہو۔ وہ شوہر کے خلاف طلاق کا دعوے دائر کرے اور ثبوت نہ دے سکے تو اس پر وہی مصیبت ہوتی ہے جو پہلے موجود ہوتی ہے اس کو کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔ وہ شوہر کے گھر میں رہ سکتی ہے اور اپنی مفروضہ تکلیف کے سوا خانہ داری کے اندر کسی تکلیف سے دوچار نہیں ہوتی۔ اندریں حالات مرد کو طلاق کا اختیار نہ دیا جائے تو اس کے لئے مصیبت یہاں یہ ہے اور عورت کی مصیبت ایسی حالت میں مرد کی نسبت کم ہے۔ ایک حقیقت غور طلب اور ہے۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مرد

### رجحش اور نفرت کے اسباب

ان کی دماغی حالت میں تفریق ہے۔ مرد کے افکار اور اس کی دلچسپیاں عورت کیلئے دلکش نہیں ہیں اور عورت کے افکار اور اس کی دلچسپیاں مرد کے نزدیک اہمیت نہیں رکھتیں اور باہم رجحش اور اس کے بعد نفرت پیدا ہونیکے اسباب اگرچہ بے شمار اور مختلف اقسام میں بعض اوقات اپنی بے وقوفی۔ بداطواری یا کج خلقی کی وجہ سے ایک فریق دوسرے کو پسند نہیں کرتا بعض اوقات دوسرے فریق کو بے وقوف بداطوار یا کج خلق پاکر اس سے نفور ہوتا ہے مگر ان سب کے علاوہ اکثر اوقات رجحش اور نفرت کا سبب یہ ہوتا ہے کہ جو افکار اور جو دلچسپیاں ایک فریق رکھتا ہے فریق ثانی ان کو پسند نہیں کرتا یا ان میں کافی مدد نہیں دیتا یا ان میں مزاحم ہوتا اور نقصان پہنچاتا ہے مثلاً مرد جو مال تجارت گھر میں لایا ہے چاہتا ہے کہ عورت اس کو احتیاط سے رکھے یا تجارتی سرمایہ جو عورت کی تحویل میں ہے عورت اس کے حساب سے خبردار رہے۔ مگر عورت گھر کے کاروبار اور بچوں کی غور و پراخت میں ایسی مصروف رہتی ہے کہ اور کام کی فرصت نہیں پاتی۔ مرد اپنے

پیش میں عورت سے مدد لینے کی ضرورت رکھتا ہے اور عورت اس میں ماہر نہیں ہوتی۔ یا مرد اپنا زیادہ وقت علمی مشاغل میں بسر کرتا ہے اور عورت اس کو دل لگی اور فریج میں مشغول رکھنا چاہتی ہے تو اس سے کسی قدر بخشش پیدا ہوتی ہے۔ اس کے ساتھ اگر عورت شور و ہشت اور ضدی ہو یا مرد زود سوچ اور تند مزاج ہو تو بخشش بڑھتی جاتی ہے اور باہم زندگی بسر کرنے میں دشواری نظر آتی ہے۔ دونوں یا ان میں سے ایک گرم ہونے کے بعد ٹھنڈا ہونے کی اور برعکس بات کو سنوانے کی قابلیت رکھتا ہو یا صاحب اولاد ہونے کی وجہ سے کوئی اور چارہ کار نہ دیکھتا ہو تو صلح و جنگ کے جھولے میں جھولتے ہوئے وقت گزرتا رہتا ہے۔ نہیں تو مفارقت کا عزم پیدا ہو جاتا ہے اسبطح عورت نوکر دل سے ناراض ہو کر چاہتی ہے کہ مرد اور آدمی ہنسا کرے اور مرد اپنی مصیبت میں پردا نہیں کرتا۔ یا عورت بچوں کی تربیت نرمی سے کرنا چاہتی ہے اور نابرداری کرتی ہو مرد اس کو جائز نہیں سمجھتا اور شتی کرتا ہی یا عورت کو عزیزوں اور ہمسایوں سے لین دین اور سلوک کے اندر شکایتیں پیدا ہوتی ہیں مرد کو اپنا ہم خیال بنانا چاہتی ہے۔ وہ ایسی باتوں کو فضول سمجھتا ہو یا عورت اپنی آرائش یا آسائش کیلئے کچھ فرائض کرتی ہے اور مرد اسے پسند نہیں کرتا۔ اسی طرح کئی خانگی معاملات میں اختلاف پیدا ہوتا ہے اور باہم جھگڑا ہوتا رہتا ہے تو عورت کے دل میں نفرت پیدا ہوتی ہے اور وہ علیحدہ ہونا چاہتی ہے اور ہر چند بات خفیف ہو اور کچھ عرصہ کے بعد دونو متحد ہو جائیں مگر سردست مفارقت کی خواہش پر غالب نہیں آسکتی۔ فوری غصہ سے بے اختیار ہونے کی عادت کوتاہ اندیش مردوں میں بھی ہوتی ہے۔ مگر عورت زیادہ دلچسپی چونکہ خانگی معاملات سے رکھتی ہے اور مرد اس کو زیادہ وقعت دیتے نہیں اس لئے غصہ سے مغلوب ہونے کے واقعات عورت کو مرد کی نسبت زیادہ پیش آتے ہیں۔

اختیار مفارقت میں

مرد اور عورت کا تفاوت

پس اگر مرد اور عورت دونو کو جب ان کی خواہش ہو مفارقت کا اختیار دے دیا جائے تو عورت کو ایسے موقعوں سے مرد کی نسبت زیادہ بے پڑیگا جن میں وہ مفارقت کے بعد پشیمان ہوگی اور اپنی حرکت سے

خود تکلیف پائیگی۔ ان تمام حالات کا تقاضا ہے کہ سچی ضرورت کے وقت مرد اور عورت دونو کے لئے مفارقت کی سبیل پیدا کی جائے مگر فوری غصہ سے جو قباحتیں پیش آتی ہیں ان کا علاج

بھی دلوں کے لئے تجویز ہو البتہ مرد کے لئے مفارقت کی سہولت عورت کی نسبت زیادہ ہونی چاہئے کہ اس کی شکایتیں نسبتاً زیادہ وزن رکھتی ہیں اور نیز ایسے حالات میں اس کو صرف کا بار اٹھانا بہت دشوار ہوتا ہے +

اب اسلامی قانون کی دفعات ذیل ملاحظہ ہوں :-

### طلاق مسنون

۱۔ مرد کو جب چاہے طلاق کا اختیار حاصل ہے مگر طلاق کے وقت مرد ادا کرنا پڑتا ہے اور اگر پہلے ادا کر چکا ہو تو خواہ کیسی بڑی مقدار ہو واپس نہیں لے سکتا۔ اور عدت کے زمانے تک جو تین ماہ کے قریب ہے عورت کے لئے مکان اور ضروریات کا سامان دیتا کرنا مرد پر فرض ہوتا ہے +

۲۔ طلاق کیلئے مسنون طریق یہ بتایا گیا ہے کہ ان دنوں میں طلاق نہ دے جبکہ عورت ماہواری نجاست میں مبتلا ہوتی ہے اور مرد اس کی طرف سے بالطبع نفور ہوتا ہے کیونکہ ایسی حالت میں سببی نفرت غصہ کی شکل پیدا کر سکتی ہے اور مناسب غور و تامل کا موقع کم ہوتا ہے۔ اگر مرد جہالت کرے اور اس حالت میں طلاق دیدے تو گنہگار ہوتا ہے مگر طلاق نافذ ہو جائیگی +

۳۔ عورت کے پاک صاف ہونے کے زمانے میں صرف ایک طلاق ہے۔ اس کو بھی طلاق کہتے ہیں۔ عدت کے اندر مرد اپنے ایفاظ کو واپس لے سکتا ہے اور بغیر دوبارہ نکاح کرنے کے دلوں بطور زن و شوہر کے رہ سکتے ہیں۔ عدت گزر جائے اور بعد میں مرد پشیمان ہو تو عورت کی رضا مندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں +

۴۔ جمعی طلاق کے بعد اگر مفارقت کو زیادہ چننے کرنا ہو حالانکہ شریف آدمی کو اس کی ضرورت نہیں) تو دوسرے مہینہ میں عورت کے پاکیزہ ہونے کے ایام میں ایک طلاق اور دے اس فعل کو طلاق بائن کہتے ہیں (طلاق جمعی بھی عدت کے بعد طلاق بائن ہو جاتی ہے) اس کے بعد اگر اپنے فعل سے نادم ہو تو عورت کی رضا مندی سے دوبارہ نکاح کر سکتا ہے +

۵۔ دائمی مفارقت کا ارادہ ہو تو تیسرے مہینہ میں ایک بار طلاق اور دے - یہ طلاق مغلطہ ہوگی جس کے بعد مواصلت نہیں ہو سکتی۔ البتہ اگر عورت کسی اور شخص سے نکاح کرے اور اس کے گھر میں بطور بیوی کے رہنے کے بعد طلاق لے یا بیوہ ہو جائے تو شوہر اول



کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے +

### طلاق غیر مسنون

طلاق مسنون یعنی مستحسن طلاق کیلئے یہی ہیں۔ انکے علاوہ اور شکلوں کی سب طلاقیں مستحسن نہیں ہیں۔ آدمی ایک ہی مجلس میں دو یا تین طلاقیں دیے۔ تو ظالم ہے۔ عذاب اخروی کا مستحق ہے مگر یہ طلاق اپنی شکل کے مطابق نافذ ہو جائیگی یعنی دو طلاقیں دی ہیں تو طلاق بائن ہوگی جس کے بعد طرفین کی رضامندی سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ البتہ تین طلاق یک جا دینے کی نسبت ان میں جو حکم ہے اس کا مفہوم معین کرنے میں علمائے اسلام کا اختلاف ہے۔ امام شافعی اور اکثر ائمہ دین ایک مجلس میں تین طلاق دینے پر اسے طلاق مغلطہ نہیں کہتے اور دوبارہ نکاح کی اجازت ثابت کرتے ہیں۔ امام عظیم ابوحنیفہ کو فی تین طلاقوں کو خواہ ایک مجلس میں دی جائیں یا جداگانہ مغلطہ قرار دیتے ہیں اور ایسی طلاق کے بعد بغیر دوسرے شخص سے نکاح کرنے کے شوہر اول کے ساتھ نکاح کو جائز نہیں کہتے +

### ہندوستانی قانون کا نقص

ہندوستان کے اندر انگریزی عدالتوں نے طلاق کے ان احکام کو نظر انداز کر دیا ہے اور طلاق کیلئے صرف ایک شکل معین کر لی ہے۔ وہ کاغذ پر ایک طلاق دو طلاق تین طلاق کا لفظ لکھواتے ہیں تو طلاق کو نافذ مانتے ہیں اور ہر شخص کو طلاق مغلطہ دینے پر مجبور کرتے ہیں۔ حالانکہ بیکدم تین طلاق دینے کا فعل ناجائز ہے اور نیز طلاق کی تعداد کو معین کرنا شوہر کی اپنی رضا پر منحصر ہے۔ وہ اپنے اختیار سے بغیر مجبوری کے جتنی دفعہ طلاق دے عدالت کو اسی کے مطابق حکم نافذ کرنا چاہئے کونسلوں میں قانون روز بنتے ہیں مگر مسلمان جبراً جو کہ مذہب کے کٹر آشنا ہوتے ہیں ایسے غلط قانون کو درست کرنے کی توفیق نہیں پاتے۔ ہائی کورٹ کا فیصلہ بھی قانون ہے اور اصولی طور پر ایسے معاملات میں مسلمانوں کا پرسنل لانا نافذ ہے مگر ہائی کورٹ کے مسلمان جج بھی اسلامی احکام کا شعور مسلمان و صوبی۔ نانائی یا تیلی سے زیادہ نہیں رکھتے۔ ایسے نقائص دیکھنے کی طاقت ان میں بھی نہیں علمائے اسلام مسلمانوں کے پرسنل لائیں ایسی غلط فہمیاں بہت دیکھتے ہیں مگر بیکم کچھ ہو رہے ہیں کہ تن ہمہ داغ داغ شدہ پنہ کجا کجا انہم۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ

جب تک قاضی کا منصب بحال نہ ہو اور اس کرسی پر لندن اور آئرلینڈ کے  
ڈگری یافتگان کی بجائے کسی یورپین نشین ملا کو بٹھا دیا جائے۔ عدالتوں کی کچ ادویا  
دور نہیں ہو سکتیں۔

**خلع** ۷۔ عورت طلاق لینی چاہے تو حاکم وقت سے اجازت لینے پر  
مجبور ہے۔ اور اس طرح جو طلاق حاصل کرے گی وہ بائن ہوگی اور  
تجدید نکاح کے بعد شوہر کے ساتھ رہ سکیگی۔

۸۔ عورت کی طلاق کے لئے جس کو خلع کہتے ہیں عورت کے دل میں بچہ نفرت پیدا  
ہونے کے سوا اور کوئی شرط احکام شریعت کے رو سے ثابت نہیں ہوتی۔ قرآن میں ارشاد ہے  
فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهَا تِلْكَ  
حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهُنَّ وَمَنْ يَتَعَدَّ  
حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۵  
اگر تم کو اندیشہ ہو کہ زن و شوہر خدا کے حکم کو پورا  
نہ کر سکیں گے۔ تو کچھ مضائقہ نہیں اگر عورت کچھ تاوان  
دے کر طلاق حاصل کرے۔ یہ خدائی احکام ہیں  
ان سے رد گردانی نہ کرنا۔ جو خدائی احکام سے  
رد گردانی کرے وہ ظالم ہے۔ (بقرہ پارہ ۲۹ ع)

اس آیت کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ اگر عورت نفرت کی وجہ سے گمان رکھتی ہو کہ حقوق  
زوجیت پورے طور پر ادا نہ کر سکیگی تو شوہر کی طرف سے بالطبع یہ اندیشہ پیدا ہوتا ہے کہ عورت  
کی طرف سے کوتاہی دیکھے گا تو اس کو تنبیہ کرنے کی صورت میں اعتدال سے بڑھ جائیگا اور  
اس پر ظلم روا رکھیگا اس طرح دونوں حقوق ادا کرنے کے خدائی فرمان سے منحرف ہو جائیں گے کیونکہ  
ایک طرف سے نفرت کا اظہار ہو تو دوسری طرف غصہ ضرور پیدا ہوگا اور نفرت اور غصہ دونوں  
بلائیں آدمی کو سلامت روی سے دور کر دیتی ہیں (تفسیر کبیر) یہ شکل ہے جس میں عورت کی  
درخواست مفارقت کو تسلیم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

**قانون خلع کی تطہیریں** یہی شکل پیدا ہوئی ہے سب سے پہلی نظیر جس کا اس قانون کے  
مطابق فیصلہ ہوا ہے۔ جمیلہ بنت عبد اللہ جو ثابت بن قیس  
کی بیوی ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتی ہے۔ اس کو اپنے شوہر سے

نفرت ہے اور شوہر کو اس سے محبت ہے۔ جو الفاظ مختلف دایات میں اس کی زبان سے مروی ہیں وہ یہ ہیں کہ یا رسول اللہ مجھے شوہر کی طرف سے نہ ساک کے بارہ میں شکایت ہے نہ دینداری کے بارہ میں۔ ایک دن خیمہ کا پردہ ہوا سے اڑا اور مجھے شوہر ایک جماعت کے اندر نظر آیا۔ وہ سب سے پست قدم تھا۔ سب کے سب بیہ فام تھا۔ اس لئے نفرت ہو گئی۔ میں اس کے پاس رہوں تو حقوق زوجیت ادا نہ کر سکو گی اور میں مسلمان ہو کر ایسی کافرانہ عادت میں مبتلا رہنا پسند نہیں کرتی۔ شوہر نے کہا حضرت حکم دیں کہ میرا باغ جوہر میں لیا ہے واپس کرے اُس نے کہا بڑی خوشی سے۔ بلکہ کچھ اور بھی دینے کو تیار ہوں حضرت نے فرمایا نہیں صرف باغ واپس کرو شوہر سے کہا طلاق دیدو \*

اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت عمر کی خلافت میں پیش آیا ہے کہ عورت نے نفور ہو کر غدار کی التجا کی۔ حضرت عمر نے اسے رات کو بیت الخلا میں بند کر دیا اور صبح کو پوچھا کہ رات کیسی گزری۔ اُس نے کہا جیسی آرام کی یہ رات گزری ہے شوہر کی صحبت میں کبھی نہیں دیکھی حضرت عمر نے شوہر سے کہا چوٹی کا موباف بیٹی ہو تو وہ بھی لیکر طلاق دیدو۔ (تفسیر طبری) ۹۔ زن و شوہر کے اندر جو نزاع پیدا ہو قرآن کریم اس کے لئے دو نصف مقرر کرنے کا حکم دیتا ہے جن میں سے ایک

### نزاع اور پچا پتی فیصلہ

مرد کا رشتہ دار ہوا اور ایک عورت کا حضرت علی نے ایک ایسے واقعہ میں اپنے زمانہ خلافت کے اندر اس حکم کے مطابق دو نصف مقرر کئے اور نصفوں سے فرمایا کہ دیکھو تم جانتے ہو تمہارا فرض کیا ہے۔ تمہارا فرض یہ ہے کہ اگر ان دونوں کو جمع کر سکتے ہو تو کرو وادار اگر سمجھو کہ ان میں مفارقت ہونی چاہئے تو جدا کر دو۔ عورت نے کہا کہ میرے حق میں یا میرے خلاف جو فیصلہ ہو گا مجھے منظور ہے اس کے شوہر نے کہا کہ میں بھی ہر ایک حکم کو ماننے کیلئے تیار ہوں مگر مفارقت پر رضامند نہ ہوں گا۔ حضرت علی نے فرمایا تو غلط کہتا ہے۔ تجھے بھی یہی اقرار کرنا ہو گا جو عورت نے کیا ہے (تفسیر کبیر) اس آیت اور اس تفسیر کے مطابق جدائی اور مواصلت کا کامل اختیار دیکر دو نصف مقرر کئے جائینگے اور آیت میں خدا کا وعدہ ہے کہ اگر

۞ اِنْ يٰرَبِّدَا اَصْلَحَا كُوْنُوْا فِيْ اَبْلٰهٖ سٰوِيًّا ۝ (ع) امام رازی علیہ الرحمۃ نے دہشت (۱۹۲)

منصف صدق ل سے زن و شوہر کی اصلاح حال کی کوشش کرینگے تو دونوں منصفوں کے مابین خدا کسی فیصلہ پر اتفاق پیدا کر دیگا اور ان کے تقرر کا مدعا جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے یہ ہوگا کہ غلطی میں دونوں کا عندیہ معلوم کریں اور دیکھیں کہ دونوں کسی شکل سے نکاح کو قائم رکھنے پر رضا مند ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر ایسا ممکن ہوا تو صلح کروادینگے اور اگر دیکھینگے کہ عورت کسی وجہ سے ایسی متغیر ہے کہ حقوق زوجیت خوشی سے ادا نہ کر سکیگی تو آیت خلع کے مطابق اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے مطابق مفارقت کا حکم دینگے اور وہ نافذ ہوگا۔

۱۔ نکاح کے وقت شوہر پر فرض ہوتا ہے کہ کوئی ایسی رقم جس پر دونوں کا اتفاق ہو نکاح کے وقت دے یا آئندہ دینے کا وعدہ کرے۔ اس

### خلع کا معاوضہ

رقم کو مہر کہتے ہیں اور یہ رقم جب تک عورت معاف نہ کرے قیام نکاح اور وقوع طلاق دونوں صورتوں میں واجب الادا ہے۔ اس کے مقابلہ میں عورت پر خلع کے وقت اگر شوہر طلب کرے تو کسی رقم کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے مگر جیسا کہ ثابت بن قیس کے واقعہ میں ذکر ہوا شوہر کے لئے بہتر یہ ہے کہ جو مہر دے چکا ہے اس سے زیادہ رقم کا مطالبہ نہ کرے اور بغیر کوئی رقم طلب کرنے کے طلاق دیدے تو کار ثواب ہے۔ اور مہر سے زیادہ رقم پر اگر دونوں اتفاق کر لیں تو وہ بھی جائز ہے

بقیہ حاشیہ ۱۹۲۔ اس جگہ کے چار حصے کئے ہیں (۱) اگر منصفان شوہر کی بھلائی چاہینگے تو خدا منصفوں کو کسی بات متفق کر دیگا اور اگر منصفان شوہر کی بہتری چاہینگے تو خدا ان و شوہر میں اتفاق پیدا کر دیگا۔ (۲) اگر زن و شوہر اپنی بہتری چاہینگے تو خدا ان و شوہر میں اتفاق پیدا کر دیگا۔ (۳) اگر زن و شوہر اپنی بہتری چاہینگے تو خدا منصفوں میں اتفاق پیدا کر دیگا۔ (۴) امام موصوفیؒ نے ان جنوں میں سے کسی کو ترجیح نہیں دی مگر میرے دل پر پہلے موصوفی کا اثر ہے زیادہ ہوا ہوا مسئلہ کہ اگر خدا کا یہ وعدہ ہوتا کہ منصفوں کی خواہش اصلاح سے زن و شوہر میں اتفاق ہو جائیگا تو ایسے اچھے نتیجہ کا یقین رکھنے کے بعد منصفوں صلح کرانے کی کوشش فرماتی اور سب سے پہلے مقدمہ میں جبکہ دونوں منصفوں کی جگہ خود رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام منصف ہوتے ہیں حضرت بھی ثابت بن قیس اور ان کی بیوی صلح کی کوشش فرماتے حالانکہ حضرت کے دونوں کا بیان سنتے ہی مفارقت کا حکم دیا ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ منصف کے ایک نتیجے سے نہ ہر زن و شوہر میں اتفاق پیدا کرے گا وعدہ یہ ہمیشہ ان میں صلح کر سکی کوشش فرمیں ہے پس ذکر معنی اس موقع پر بیان نہیں ہیں اور تیسرا درجہ مجھے معنی بھی موزوں نہیں ہیں اس لئے کہ زن و شوہر ہمیشہ اپنی بہتری چاہتے ہیں اور جو اس کے بھی نہیں صلح ہوتی ہو بھی نہیں ہوتی اور یہ طرح زن و شوہر اپنی بہتری ہمیشہ چاہتے ہیں اور جو اس کے منصف نہیں کبھی اتفاق ہوتا ہو بھی نہیں ہوتا مگر یہ فرض صحیح ہے کہ اگر منصف ل سے زن و شوہر کی بہتری چاہینگے اور کسی ایک فرق کی نجات تیرینگے تو زن و شوہر کی حالت اور نئے خیالات دیکھ کر اگر ہمیشہ نہیں کثیر حالات میں کوئی تنقید فیصلہ صادر کرینگے پس عقد رضا کا وعدہ ہر جو تجربے سے صحیح ثابت ہوتا ہوا درجہ دیکھتے ہیں کہ جن مقدار کا فیصلہ درج ملکہ کر لیں ان میں اکثر اتفاق ہوتا ہوا و رضا و اتفاق اختلاف اور طلاق و طلاق کے واقعات کو کال دیا جائے تو اختلاف کی مثالیں اور بھی مل سکتی ہیں +

مستحسن نہیں +

## تفصیل کا خلاصہ

۱۱۔ ان سب احکام کو دیکھنے سے معلوم ہوا کہ اگر مرد و عورت سے بیزار ہو گیا ہے تو چونکہ اس کو قابل نفرت حالات میں عمر بسر کرنے کے علاوہ صرف کا بار بھی برداشت کرنا پڑتا ہے اسے اس دشواری سے عمدہ ہر آنے کا اختیار دیا گیا ہے اور مرد اگر نے کافر بیضہ اور عورت کے مصارف کا بار عدت کے زمانہ تک اس پر ڈالا گیا ہے اور طلاق کی شکلیں اور ان کے احکام مختلف مقرر کئے گئے ہیں تا ندامت پیدا ہو تو اپنے الفاظ کو ایک صورت میں محض اپنے اختیار سے اور ایک صورت میں عورت کی رضامندی سے واپس لے سکتا ہے اور نفرت زیادہ ہو تو مفارقت کو بچتہ کر سکتا ہے اور ایسی صورت میں بھی ایک شرط ایسی رکھ دی گئی ہے کہ اگر وہ پوری ہو جائے تو دوبارہ جمع ہو سکتے ہیں۔ اگر عورت بیزار ہو گئی ہو اور جدا ہونا چاہتی ہو تو اسے اس ارادہ کے پورا کرنے میں حاکم اور دو منصفوں کے مشورہ سے مدد لینے کا موقع دیا ہے تاکہ اس کے غم میں جو حصہ اس کے جذبات کا ہے اور جذبات نے جس قدر عقل سلیم کو مغلوب کر لیا ہے۔ اس سے آگاہ ہونے اور شیریں کے ساتھ ملکر غور کرنے کا موقع ملے۔ اس کے بعد بھی اگر اس کی طرف سے اصرار ہو تو مفارقت کا حکم دیا ہے اور رفع ندامت کی سبیل اور زن دشوہ رضامند ہوں تو دوبارہ نکاح کی اجازت اس صورت میں بھی بحال رکھی گئی ہے۔

۱۲۔ احکام شریعت کو دیکھنے کے بعد ضرورت ہو کہ ائمہ دین کے اجتہاد و تیاس کو بھی دیکھا جائے کیونکہ مسلمانوں کی تعداد کثیر تمام مسائل فقہیہ میں مجتہدین اسلام ہیں کسی نہ کسی کی تقلید کرتی ہے ایسے لوگوں کو اپنے مسلک کے مطابق اصول تقلید میں غور کرنے کے بغیر تسکین نہیں ہو سکتی۔ اس بارہ میں حضرت عمر اور حضرت علی کی رائے معلوم ہو چکی ہے حضرت عمر نے عورت کی نفرت کا اندازہ لگانے کے بعد شوہر کو طلاق کے لئے تاکید دی حکم دیا ہے اور حضرت علی نے منصفوں کا فرض ہی یہ مقرر کیا ہے کہ صلح کروا دیا طلاق دلاؤ۔ ائمہ اربعہ میں سے امام مالک اور غیر معروف مجتہدین میں سے امام اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ دو منصف اگر زن دشوہ کے اقراق کا فیصلہ کریں تو اس کی پابندی واجب ہے (تفسیر کبیر) امام شافعی کی جانب اس بارہ میں دو خیال منسوب کئے جاتے ہیں۔ ایک روایت ہے کہ

اس صورت میں افتراق کو واجب سمجھتے ہیں اور ایک روایت کے رو سے واجب نہیں سمجھتے (تفسیر کبیر) مگر علمائے شافعیہ بالعموم امام شافعی کی پہلی رائے کو ترجیح دیتے ہیں اور افتراق کے واجب ہونے پر یقین رکھتے ہیں (ذووی شرح مسلم - کتاب الطلاق) امام ابو حنیفہ کی طرف یہ خیال منسوب ہے کہ ایسی صورت میں شوہر کے لئے بہتر ہے کہ طلاق دیدے (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ) اس اختلاف میں دو طرح سے غور کرنے کی ضرورت ہے (۱) نصوص شرعیہ اور الفاظ حکم سے کس مجتہد کے قیاس کو زیادہ تقویت پہنچتی ہے۔ (۲) تقلید کو مان کر اور حالات گرد و پیش کو دیکھ کر ایسے اختلافی مسائل میں فتوے دینے کے لئے فقہائے اسلام کیا مسلک اختیار کرتے ہیں ؟

اول بحث اس صورت میں ہے کہ عورت نارضا مند ہے اور شوہر سے کچھ شکایت رکھتی ہے۔ یہی صورت زوجین میں خلع کا حکم دیا گیا ہے۔ یہی صورت ہے جس میں نصف مقرر کرنے کی ضرورت ہے اور یہی صورت ہے جس کا فیصلہ حاکم کے حکم پر موقوف ہے۔ ورنہ اگر مرد بیزار ہو تو اسے حاکم سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں نصف ماننے کی ضرورت نہیں نہ عورت کی طرف سے تاوان لینے کا موقع ہے۔ یہ سب مرحلے صرف عورت کی نارضا مندی تک پہنچے گئے جاتے ہیں اور یہ شکل بذات خود ثابت کرتی ہے کہ ایسے گھبر میں راحت و نجات مفقود ہے کیونکہ ایک فریق کو نفرت ہے تو دوسرا فریق بھی اس کی صحبت میں خوش نہیں رہ سکتا۔ اس پر استدہاد یہ ہے کہ قرآن کریم نے خلع کا حکم اسی صورت میں دیا ہے جبکہ اندیشہ ہو کہ عورت نفرت کی وجہ سے حقوق و حیات ادا کرنے میں کوتاہی کر لگی اور شوہر ایسی کوتاہیوں کو دیکھ کر ناراض ہو گا تو اس پر کسی طرح کی زبردستی کرے گا۔ یہ صورت زن و شوہر دونوں کے عیش کو مگر کرنے کے لئے کفایت کرتی ہے۔ عورت کو ایسے شوہر کا گھر و رخ معلوم ہو گا اور شوہر کو بیزار عورت اور بیکار عورت کے ساتھ رہنے میں زنا شوقی کا لطف نہ آئے گا۔ بلکہ ایسی عورت کے پاس اگر طبیعت اور زیادہ مکر نہ ہوگی اور وہ گھبر میں آنے کی نسبت باہر رہنے کو ترجیح دے گا۔ جن لوگوں کا اپنی بیویوں سے اتحاد ہے ان میں بھی کبھی کبھی باہم گدگدائی ہونے کا موقع پیش آ جاتا ہے اور

تھوڑی دیر کے لئے ایک دوسرے سے بیزار ہو نیکا ذائقہ شخص کو چکھنا پڑتا ہے۔ اس وقت اگر عورت کی قلبی حالت کا اندازہ نہیں ہو سکتا تو مرد اپنی حالت کو دیکھ سکتا ہے کہ اس کو اپنے گھر سے کیسی نفرت ہوتی ہے اور بیوی کے پاس بیٹھنا بلکہ اس کا سامنے آنا کیسا ناگوار ہوتا ہے۔ اور ثابت ہو جاتا ہے کہ گھر کی راحت و لذت اس فیقت تک ہے کہ مرد اور عورت دونوں کا دل نکالتوں سے صاف ہو۔ ورنہ عورت اگر بیزاری کی حالت میں شوہر کے پاس بکر گرم کوئل پر لٹتی ہے تو مرد ایسی عورت کی صحبت میں کانٹوں کی سیج پر سوتا ہے۔ بہائے زمانے میں عورت کو مصیبت پیش آتی ہے اور مرد اس کی پروا نہیں کرتے اور پھر بھی خوش رہتے ہیں تو اس لئے کہ وہ جائز اور ناجائز طور پر اپنے لئے اور انتظام کر لیتے ہیں اور بیوی کو اگر گھر میں رکھتے ہیں تو کنیز سمجھتے ہیں اور باہر نکال دیتے ہیں تو اس کی ہر حالت سے بے خبر ہوتے ہیں۔ قدر عافیت جب معلوم ہوتی ہے کہ کوئی شخص مذہب اسلام کا پورا پابن ہو مگر عورت کے سوا کسی طرف دیکھ نہ سکے۔ ایک سے زیادہ نکاح کرے تو پورے انصاف سے نوبت بہت سب کے ساتھ بود و باش رکھے اور سب کی ضروریات کا اہتمام کرے اس وقت اسے معلوم ہوگا کہ وہ دن کیسا خوش ہو تا ہے جو بیزار عورت کی صحبت میں گذرتا ہے اور وہ خرچ کیسا ناگوار ہوتا ہے جو ایسی عورت کے لئے کرنا پڑتا ہے۔

**قرآن کریم اور مصیبت**  
**محفوظ رکھنے کا اہتمام**

قرآن کریم میں آیت خلع کے اندر اس تکلیف کا علاج بتایا گیا ہے اور حج خلقی و دل آزاری کے گناہ سے جس کے ارتکاب کا اندیشہ زن و شوہر دونوں کی طرف سے بری رکھنا چاہیے

لیکن اگر آیت خلع کا مفہوم یہ لیا جائے کہ اس صورت میں طلاق کا دینا شوہر پر واجب نہیں ہے اور وہ ناراض عورت کو اپنے تصرف میں رکھ سکتا ہے تو جس اندیشہ کی بنا پر یہ حکم دیا گیا ہے وہ مجسمہ موجود نہ ہوگا اور اس کے نتیجے میں جو بے آرامی اور زحمت دونوں کو اٹھانی پڑیگی اس کا تدارک نہ ہوگا بلکہ ایک طرح سے اجازت ہوگی کہ عورت حقوق و جیت ادا نہیں کرتی تو نہ کرے اور مرد اس پر ظلم کرتا ہے تو کئے جائے اور دونوں کی زندگی بے لطف گذرتی ہے تو گذرا کرے یعنی اس موقع پر طلاق کا ذکر کرنے اور اسے اذلی قرار دینے کے بعد لازم

آئینہ گاہ کہ حدود اللہ کو قائم رکھنے کی کوئی پروا نہیں لگی اور جو کچھ ہو رہا ہے اسے جائز سمجھا گیا ہے۔ صرف یہ فرمایا گیا ہے کہ ایسا نہ کرتے اور جدا ہو جاتے تو بہتر تھا۔ حالانکہ یہ حکم قرآن حکیم کا ہے جو ہر قسم کی معصیت سے پاک کرنے اور معصیت کے ہر اندیشہ پر سبیل کا رہنما بنانے کیلئے نازل ہوا ہے اور اس کی ہر آیت سے اسی حکمت کا اظہار ہوتا ہے۔

مرنے والا اپنے مال کی نسبت وصیت کرے تو وارثوں پر اسکی تعمیل فرض ہے اور اس میں کمی بیشی کریں تو گنہ گار ہوتے ہیں لیکن اگر خود وصیت کسی ظلم اور معصیت کی بنیاد رکھتی ہو تو وصیت

اندیشہ معصیت  
اور تبدیل وصیت

کرنے والے کو ایسی وصیت سے روکنا اور مر جائے تو اس کی وصیت میں مناسب تغیر کر دینا کا ثواب ہے اور اس کو بچتہ نافذ کرنا گناہ۔ ارشاد ہے:-

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا أَثَمٌ  
عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ  
عَلِيمٌ فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوَسَّعٍ جَنَفًا  
أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بِيَعْتُهُمْ فَلَا إِثْمَ  
عَلَيْهِ إِنْ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

وصیت کے الفاظ سننے کے بعد جو اسکو بدلے تو بدلتے والے پر گناہ ہو گا کیونکہ اللہ سنیے اور جاننے والا ہے جو وصیت کرنے والے سے کسی ظلم یا گناہ کا اندیشہ رکھتا ہے وہ وصیت میں اصلاح کرے تو گناہ نہیں خدا بخشش کرنے والا مہربان ہے۔

اس مبارک فرمان میں نہ صرف معصیت کے ارتکاب پر بلکہ اس کا اندیشہ پیدا ہونے کی صورت میں بھی روکنے کا حکم دیا گیا ہے اور آیت کا مطلب یہ سمجھا گیا ہے کہ وصیت کرنے والا اپنے دشمنوں کے سامنے زارادہ کا اظہار کرتا ہو اور اس کے الفاظ سے اندیشہ پیدا ہوتا ہو کہ اس کے ہاتھ سے کوئی ظلم ہونے والا ہے تو شیروں پر فرض ہے کہ فوراً آگاہ کریں۔ اور اگر وصیت کر چکا ہے جس میں ظلم کا ارتکاب ہوا ہے تو اس کی زندگی میں خود اس کے ہاتھ سے وصیت کو بدل دیا جائے اور مرنے کے بعد جو لوگ اختیار رکھتے ہیں وہ بدل میں یہ فریضہ اس پر بھی عائد ہے جس کو وصیت کی تعمیل پر مقرر کیا ہے۔ ان پر بھی عائد ہے جو گواہ بنائے گئے ہیں یا حاکم پر بھی عائد ہے۔ ناصحین اور واعظین پر بھی عائد ہے۔ اور انکوشش میں کوشش کرنے والوں کے کسی قول یا فعل سے اگر نادانستہ کسی شخص کی دل شکنی اور آزاری



ہوتی ہو تو غفور رحیم کے الفاظ لا کر اس کو معاف کرنے کی نوید دی گئی ہے۔ کیونکہ اس کی نیت بخیر ہے (تفسیر کبیر)

تعدی کا اندیشہ اور صلح کی تاکید  
علیٰ ہذا عورت کو شوہر کی طرف سے کسی قسم کی بے توجہی یا تعدی کا اندیشہ ہو تو حکم دیا گیا ہے کہ وہ اپنی طرف سے اس کے دل کو صاف کرنے کی کوشش کرے۔ ارشاد ہے۔

وَإِنْ أَقْرَأَهُ خَافَتْ مِنْ بَعْلٍ مُنْكَرٍ  
أَوْ أَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ  
يَصِلَا حَابِئَهُمَا صَلَاحًا وَلَا نِكَاحًا خَيْرٌ  
وَأَحْضَبَاتِ إِلَّا لِنَفْسٍ أَنْتُمْ لَا تَأْنِ  
تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (نسا پارہ ۱۹)

یہاں بھی جیسا کہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے خشونت اور اعراض کے پیدا ہونے کے بعد نہیں بلکہ اس کی علامتیں دیکھ کر عورت کو حکم دیا گیا ہے کہ کسی نہ کسی طرح شوہر کو اس گناہ سے اور اپنے تعین صیبت میں مبتلا ہونے سے بچائے اور اپنی طرف سے کسی قسم کی رعایت یا تسہیل پیدا کر کے اتحاد و موافقت کی طرف لائے۔

فساد کا اندیشہ اور معاہدہ کی تنبیہ  
اسی طرح مسلمانوں سے کسی قوم کا معاہدہ ہو تو اس کی پابندی کرنے کی تاکید کی جگہ کی گئی ہے لیکن ان کی

طرف سے خلاف ورزی کی علامتیں دیکھنے کے بعد حکم دیا گیا ہے کہ فسخ معاہدہ کی اطلاع دیدہ اور اپنے قول و فعل کی آزادی میں اُن کے برابر ہو جاؤ۔ ارشاد ہے۔

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ  
عَلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنْ عَصَاكَ فَلَا يَجِيبُ  
الْخَائِبِينَ (انفال پارہ ۲۰)

دشمن کا اندیشہ اور نماز میں اختصار  
اُدائے نماز کی اسلام میں جیسی کچھ تاکید ہے کسی سے مخفی

نہیں مگر جہاں دشمن کی طرف کسی بلا کا اندیشہ ہو وہاں نماز کو قصر کرنے اور جلدی فارغ ہونے کا حکم ہے۔ ارشاد ہے:-

وَإِذَا اضْرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا (نساء ۱۰۱) ع  
جب تم سفر میں ہو تو بیچ نہیں کہ نمازیں قصر کرو اگر تم کو اندیشہ ہو کہ جو لوگ کافر ہیں تم کو کسی قسم کی بلا میں مبتلا کریں گے \*

اغرض ہر حال میں گنہ کا اندیشہ ہو یا کسی تکلیف طلاق کو ولی سمجھنے کا فیصلہ بے محل ہے اس کا قرآن حکیم نے اس سے سلامت رہنے کی

سبیل بتانے میں کوتاہی کبھی نہیں کی اور ہمیشہ بر محل رہنمائی کی ہے۔ خلع کے وقت مرد اور عورت دونوں کی نسبت احکام الہی کی نافرمانی اور ادائے حقوق میں قصور کرنے کا اندیشہ تسلیم کیا گیا ہے تو کیا یہ وقت کیلئے صرف یہی حکم کافی سمجھا گیا ہو گا کہ جدائی بہتر ہے لیکن جدا نہ ہوا ورنہ اسی گناہ میں مبتلا رہے گا کہ برداشت کر دے تو جائز ہے \*

قرآن حکیم میں ہمیشہ ایجاز و اختصار کو ملحوظ رکھا گیا ہے اور جو مطالب طرز کلام سے خود بخود سمجھ میں آسکتے ہیں ان کے اظہار کی ضرورت نہیں سمجھی گئی حتیٰ کہ بعض جگہ شرط کے بعد جزا کا بھی ذکر نہیں ہوا۔ ارشاد ہے:-

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (نور بارہ - ع)  
اور اگر خدا کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی اور اگر اللہ بخشنے والا نہ ہوتا۔  
وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَعِيفٌ رُوَّافٍ (نور بارہ - ع)  
اور اگر خدا کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی اور یہ کہ خدا مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔

اسی طرح خلع کے ذکر سے پہلے طلاق کا ذکر آچکا ہے۔ ساتھ ہی یہ حکم دیا گیا ہے کہ جو مرد اگرچہ کہ جو طلاق لینے کے بعد واپس نہ لینا آگے خلع کا ذکر آیا ہے اور ان کے معصیت میں مستحلاً ہونے کا اندیشہ ظاہر کیا گیا ہے تو اس وقت چونکہ مرد واپس لینے کی اجازت ہے اور مقرر نہیں ہوتا ہے طلاق کے بعد اس لئے اسی کے ذکر پر اکتفا کیا۔ طلاق کا مفہوم خود بخود سمجھ میں آگیا بلکہ کلام میں اور زور پیدا ہو گیا اور سمجھا گیا کہ یہ ایسا واضح حکم ہے جس کے ذکر کی ضرورت نہیں لیکن آیت یہ ہے۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ طَوَّامَسَاكٌ بِمَعْرِفٍ  
 اَوْ تَشْرِيطٍ بِاِحْسَانٍ طَوَّ لَا يَحِلُّ لَكُمَا اَنْ  
 تَاْخُذُوْا مِنْهُمَا اَنْتُمُوْهُنَّ شَيْئًا اِلَّا  
 اَنْ يَخَافَا اِلَّا بِقِيَمَا حَدٍّ وَّ ذَا لَللّٰهِ طَفَانٌ  
 خِفْتُمَا اِلَّا بِقِيَمَا حَدٍّ وَّ ذَا لَللّٰهِ فَلَآ  
 جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِى مَا اُقْتَدَتْ بِهٖ بَلَدُكُ  
 حُدُّ ذَا لَللّٰهِ فَلَآ تَقْعُدُوْهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ  
 حُدُوْ ذَا لَللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ  
 (بقہ پارہ ۱۷)

طلاق دو بار ہے جس کے بعد نیک سلوک کے ساتھ عورت  
 کو رکھنے کی اجازت ہو یا احسان کے ساتھ آزاد کر لیں! اگر کو  
 جائز نہیں کہ جو انکو دیا ہی اس میں سے کچھ واپس لوگا صحت رت  
 میں جب کہ احکام خدا کو توڑنے کا اندیشہ ہو پس اگر کو  
 اندیشہ ہو کہ وہ دو حکم خدا پر قائم نہ رہینگے تو کوئی سرج  
 نہیں۔ اگر عورت بعد تادان و دیگر آزادی لے۔ یہ خدا  
 کی مقرر کی ہوئی حدیں ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا در  
 جو لوگ خدا کی مقرر کی ہوئی حدود کو توڑتے ہیں وہ  
 بے بیشک بڑے ظالم ہیں۔

حسب معمول اس آیت کے آخری الفاظ بھی معنی خیز ہیں۔ حد و اللہ کو توڑنے سے روکا گیا  
 ہے اور ایسی جرات کرنے والوں کو ظالم کہا گیا ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس بارہ خاص میں  
 کون سی حدود کے ٹوٹنے کا احتمال ہے۔ مگر کو واپس لینے کی ممانعت تھی اس کی خلع کے وقت  
 خود ہی اجازت دے دی ہے تو مگر کے واپس لینے سے کسی حد کو توڑنے کا از کاہ نہ ہوگا۔  
 اگر شوہر طلاق دے اور مرد واپس نہ لے جب بھی صحیح ہے اور کسی حد کا فسخ لازم نہیں آتا صرف  
 یہی مرحلہ باقی ہے کہ مرد و ایسی عورت کو طلاق نہ دے۔ عورت ادا لے حقوق میں قصور کرنے  
 سے اور مرد اس پر ظلم و تعدی کرے گئے گا۔ یہی شکل ہے جس میں حدود اللہ کو توڑا جا  
 سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسا فعل ممنوع ہوگا اور نیز عورت کو زوجیت میں رکھ کر مرد ظالم بنیگا  
 تو کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس وقت طلاق دینے پر مجبور نہیں ہے۔

آیت خلع کو دیکھنے کے بعد اس فیصلہ کو جو خلع کے بارہ میں رسول علیہ  
 الصلوٰۃ والسلام کے دربار خاص سے صادر ہوا ہے دیکھا جائے  
 تو اس سے بھی شوہر کیلئے کوئی رعایت خیال میں نہیں آتی۔ عورت ناش  
 کرتی ہے سچا واقعہ عرض کر دیتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 شوہر کو طلاق دینے کا حکم دیتے ہیں۔ اب اگر بقول صاحب مرقاة فرض کیا جائے کہ حضرت نے

در بار نبوت کا فیصلہ

اور

طلاق کا جبری حکم

شوہر کو صرف مشورہ دیا ہے جس کی بجائے اس کے لئے واجب نہ تھی اور وہ چاہتا تو اس سے انکار کرتا اور عورت کو تصرف میں رکھتا تو ایسے مشورہ کے لئے صحیح طرز کلام وہ ہے جو ایک موقع پر صحیح بخاری میں مروی ہے کہ مغیث اور بریرہ دونوں میاں بیوی تھے اور غلام تھے۔ بریرہ آزاد ہو گئی اور حسب قاعدہ اس نے آزادی کے بعد غلام کی زوجیت میں رہنا نہ چاہا۔ آخرت ہو گیا۔ اب مغیث کو دیکھا جاتا تھا کہ وہ روتا ہوا بریرہ کے پیچھے پھرا کرتا تھا۔ حضرت نے یہ دیکھ کر بریرہ سے فرمایا کہ کاش تو اس سے دوبارہ نکاح کر لیتی۔ اس نے عرض کی کہ کیا آپ حکم دیتے ہیں۔ فرمایا نہیں میں سفارش کرتا ہوں۔ اس نے کہا تب مجھے ضرورت نہیں اسی طرح یہاں شوہر کو طلاق کا حکم دینے کی بجائے حضرت دونوں کو سبیل کا رہتا ہے۔ شوہر سے صاف فرماتے کہ طلاق بہتر ہے مگر ہم مجبور نہیں کرتے اور عورت کو ارشاد ہوتا کہ ہم نے طلاق کا مشورہ دیا ہے اگر اس نے تسلیم کیا تو بہتر ہے ورنہ تم کو اس کی زوجیت میں رہنا پیش کیا اور تمام حقوق ادا کرنے ہو گئے نہیں تو گنہ گار ہو گی اور سزا پاؤ گی یا اس کے حق میں کسی رعایت کا امکان ہوتا تو فرماتے کہ تم کو شوہر کی فلاں فلاں خدمت سے سبکدوش کیا جائیگا فلاں فلاں کام معاف نہ ہو گا۔ مانا یہ جانتا ہے کہ حضرت نے صرف مشورہ دیا ہے اور الفاظ حکم ناطق کے بیان کئے جاتے ہیں۔ دوسری جانب عورت اداے حقوق میں کوتاہی کرنے کو کفر کے برابر سمجھتی ہے۔ اسے بتایا نہیں جانا کہ طلاق نہ ہو تو اس کفر سے کیونکر پاک رہیگی تو کیا سعادۃ اللہ خاتم بدہن مشورہ کا ایسا دھوڑی حکم ناقص نہ سمجھا جائیگا اور وہ ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جو ہدایت کے تمام احکام کو روشن کرنے کی وجہ سے سراج منیر کا خطاب رکھتی ہے کیا آپ کے مبارک الفاظ اداے حقوق کے مسئلہ کو تاریک رہنے دینگے؟ بہتر آیت خلع کا حکم اور دربار نبوت کا فیصلہ دونوں مکمل اور مادہ فساد کا استیصال کرنے والے ہیں آیت میں اس کام کا ذکر ہوا ہے جو طلاق کے بعد کیا جاتا ہے اور اس سے طلاق کا حکم فرما دیا۔ مقہوم ہوتا ہے اور حضرت اپنی زبان مبارک سے طلاق کا حکم دیتے ہیں۔ مطالبہ کا فیصلہ کرتے ہیں۔ کوئی مابہ النزاع باقی نہیں چھوڑتے۔

حکم رسول کی وقعت | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کوئی استغاثہ دائر نہ ہوا۔

دربار رسالت اس کا فیصلہ کرے۔ تو حکم قرآنی کے مطابق اس کو تسلیم کرنا فریقین پر فرض ہے۔ اور اس میں پس و پیش کرنے سے آدمی مومن نہیں رہتا۔ ارشاد ہے:

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخْلُوكَ  
فِي بَنَانٍ كَالْبُسْبُوتِ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي  
الْأَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ  
يَسْلُبُوا السِّلَابَ ۚ (نسا، پارہ ۹، ص ۹)

ہرگز نہیں قسم تیرے پر درگاہ کی وہ لوگ مومن نہ ہونگے جب تک اپنے جھگڑوں میں تلو منصف نہ بنیں اور تمہارے فیصلہ سے اپنے دل میں ناپسندی کا خیال نہ لائیں اور پورے طور پر اسکو تسلیم نہ کریں +

اس آیت میں قسم کھا کر نوکر کیا گیا ہے کہ ہر اختلاف کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے فیصلہ لو۔ اسے دل سے حق سمجھو اور اس کو تسلیم کرو تو مسلمان ہوتے ہو ورنہ ایمان کا کوئی ٹھکانا نہیں پس اس نزاع میں جو مرد اور عورت کے مابین حضرت کی خدمت میں پیش ہوئی کیا صاحب مرقاة کے نزدیک مرد انکار کرنے سے کافر نہ ہوتا اور کیا اسے اختیار باقی رہتا کہ چاہے تو طلاق کے حکم سے سرتابی کرے اور کیا لازم نہیں آتا کہ یہ بزرگوار دربار نبوت کے فیصلہ کو اولویت کا درجہ دیکر عدم تعمیل کو جائز سمجھتے ہیں اور جس جرم پر خدا کسی کو کافر کرتا ہے وہ اسے گناہ کا ترکب بھی نہیں سمجھتے +

فیصلہ درست ہونا چاہئے | یہ موقع کسی کے اپنے ذاتی معاملہ کا نہیں ہے کہ اس نے تسلیم کرنے یا نہ کرنے کا اثر دوسرے پر نہ ہو۔ یہ دعویٰ اور مدعا علیہ کا جھگڑا

ہے اور حاکم کا فیصلہ ہے۔ اگر ایک فریق فیصلہ کو نہیں مانتا تو جو حکم خدا نے اس کے لئے نافذ فرمایا ہے وہ الگ ادا دیکھنے کی بات یہ بھی ہے کہ فیصلہ میں کسی فریق کی رعایت نہ ہونی چاہئے یہاں اگر عورت کا دعوے کمزور تھا اور وہ طلاق کی مستحق نہ تھی اور نیز یہ بھی ثابت ہے کہ شوہر کو اس سے محبت تھی تو اس صورت میں شوہر کو طلاق کا حکم دینے میں عورت کی رعایت اور شوہر پر ظلم ہوتا ہے اور اگر عورت کیلئے طلاق کا استحقاق ہو تو مرد کو طلاق دینے اور نہ دینے میں با اختیار قرار دینا اسکی رعایت ہوگی اور کون ہو جو اس عدالت عالیہ کے فیصلہ میں رعایت کا گمان کر سکتا ہے؟

نفرت کا وجوہ اور طلاق کا وجوب | پس فرمان رسول علیہ السلام کی صحیح تفسیر یہی ہے کہ عورت کو ایسی حالت میں طلاق کا استحقاق حاصل تھا۔ اور

اس سے سربا لی کرنے کی شوہر کو مجال نہ تھی یہ نہیں اگر یہ سلسلہ حکم قرآنی کے ساتھ مطابق ہوتا تو قرآن کریم نے زن شوہر کے اختلاف پر خلع کا حکم دیا ہے اور اس اختلاف کا فیصلہ کرنے کیلئے دو منصف مقرر کرنے کا قاعدہ بنایا ہے۔ اس مبارک زمانے میں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک دنیا میں رونق افروز تھی۔ اِنَّہَا وَلَیْسَ لَہَا اللّٰہُ وَرَسُوْلٌ رَّحْمٰہُ اور اس کا رسول تمہارے سر پرست ہیں، کے مطابق آنحضرت زن و شوہر دونوں کے ایسے مرقی اور ہمدرد تھے کہ آپ کے سوا کسی اور تعلق دار اور قریبی کو منصف بنانے کی ضرورت نہ تھی آپ نے عورت کی طبیعت کا اندازہ کیا کہ اگرچہ نفرت کی وجہ بہت خفیف ہے مگر نفرت ایسی ہے کہ اس کے ہوتے وہ بیشک فرائض نہ وجیت کو ادا نہ کر سکیگی اور اس وجہ سے زن شوہر دونوں معصیت میں اور صیبت میں مبتلا رہیں گے طلاق کا حکم دے دیا۔ یہی صورت اور عورتوں کو پیش آسکتی ہے ان کے لئے بھی یہی حکم ہونا چاہئے۔ البتہ اس مقدس زمانے کے بعد دو منصف مقرر کرنے کی ضرورت ہے اور منصف چونکہ نور ہوتا ہے بہرہ ور نہ ہونگے انہیں زیادہ غور و تامل کرنا پڑیگا اور ان کا فرض ہوگا کہ شکایت سننے ہی فیصلہ نہ دیں بلکہ قَاصِلُوْا اَبْنِیْنِہُمَا بِالْعَدْلِ (زن و شوہر میں انصاف کے ساتھ صلح کرواؤ) کے مطابق مصالحت کیلئے ہر ایک کوشش جو ممکن ہو پوری کریں۔ فریقین کی شکایت سن کر اس کو دور کرنے کی سبیل نکالیں اور ضرورت ہو تو مناسب حال شرائط کے ساتھ کچھ عرصہ کیلئے رواداری برتنے اور باہم رہنے کی ترغیب دیں اس ترکیبے اتحاد ہو جائے تو بہتر۔ اگر نہ ہو اور شکایت موجود ہے تو پھر یہ نہ دیکھیں کہ شکایت کی نوعیت کیا ہے۔ اور دوسرے لوگ ایسی شکایت کے موقع پر کیا سلوک کرتے ہیں زبان رسول علیہ السلام کی نظیر موجود ہے اس کے مطابق فیصلہ دیں۔

مکاح ثانی بھی طلاق کا سبب ہو سکتا ہے | احساس شخص کا مختلف ہوتا ہے ایک عورت ہر وقت کی گالی گلوچ اور مار پیٹ کے اندر رہنے کی

حالت میں گاہ گاہ شوہر کی طرف سے محبت کا اظہار ہونے پر یامان و نفقہ کے ملنے رہنے پر قانع ہو سکتی ہے اور خوش رہ سکتی ہے۔ دوسری عورت مرد کی ذرا سی بے تمیزی اور نالافتی دیکھ کر ایسی تنفر ہو سکتی ہے کہ اس سے ہم کلام ہونا گوارا نہ کرے۔ ایک عورت شوہر کی علانیہ

بدھاشیل کو دیکھ کر بھی صبر کر سکتی ہے بلکہ غیر عورتوں کے ساتھ شوہر کی خوشی کے کاموں میں حصہ لے سکتی ہے۔ دوسری عورت شوہر کے دوسرے نکاح کو بھی برداشت نہیں کر سکتی اور ایسی ہر حالت کے اندر اس سے ادائے حقیق میں کوتاہی ہو سکتی ہے۔ ابو جہل کے کنبہ والوں نے مسلمان ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ اجازت ہو تو ابو جہل کی لڑکی کو حضرت علی کے عقد میں دیں۔ یہ ایک جائز فعل اور اہل عرب کا عام دستور تھا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان صحابہ کبار کا اس پر عمل تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہی خواہش ہو تو علی فاطمہ کو طلاق دیدیں۔ اس کی وجہ یہی تھی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم جناب زہرا کی غیور طبیعت سے آگاہ تھے جو ان کو ماں کی طرف سے ورثہ میں ملی تھی۔ ان کی والدہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی زیست میں رسول علیہ السلام نے بھی دوسرے نکاح نہیں کیا۔ اسی طرح حضرت کو معلوم تھا کہ اگر عرب کی اکثر عورتیں اس بار کو برداشت کر سکتی ہیں مگر جناب ہر اس نعمت کی تحمل نہ ہو سکیگی اور یہ طلاق کیلئے کافی سبب ہے اس لئے حضرت علی کو اصرار ہو تو کوئی بی فاطمہ کو بسکدوش کریں۔ امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب النکاح میں درج کیا ہے تو باب کا عنوان رکھا ہو غیر تادریغ انصاف کی بنا پر باپ کی طرف سے بیٹی کی حمایت۔ دوبارہ یہی حدیث کتاب الطلاق میں لائے ہیں جو عنوان قائم کیا ہے باہمی اختلاف جس سے خلع کا احتمال ہو۔ امام بخاری میں محدث ہونے کے علاوہ مجتہد بھی ہیں اور ایسے عنوانوں سے وہ ثابت کرتے ہیں کہ نکاح ثانی کا ارادہ ہو تو عورت کیلئے خلع کی وجہ پیدا ہو سکتی ہے اور اس کا سرپرست اس کی طرف سے افراق کی کوشش کر سکتا ہے اور طلاق بخاری کرمانی کے حوالہ سے لکھتا ہے کہ حدیث کو اس عنوان کے تحت میں لانے کی وجہ یہ ہے کہ جناب زہرا اس پر رضامند نہ تھیں اور اختلاف پیدا ہونے کا احتمال تھا پس میں کوئی اختیار نہیں

۱۔ اس حدیث کو اکثر محدثین نے روایت کیا ہے اور مختلف الفاظ اضافہ کئے ہیں۔ بعض روایات میں یہ الفاظ بھی آنحضرت کی طرف منسوب کئے گئے ہیں کہ عدو اللہ کی بیٹی اور نبی اللہ کی بیٹی یکجا نہیں ہو سکتیں۔ مگر بخاری۔ ترمذی اور ابوداؤد نے ان الفاظ کا ذکر نہیں کیا۔ مسلم نے اپنے دستور کے مطابق سب روایات کو جو اس حدیث کے تعلق رکھتی ہیں یکجا کیا ہے تو ایک میں یہ الفاظ بھی مذکور ہوئے ہیں مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہ الفاظ راوی کے اپنے دل سے نکلے ہیں۔ حضرت کی طرف سے نہیں ہیں۔ کیونکہ ایسا خیال قرآنی ہدایت آنحضرت کے فرامین اور اسلامی روایات کے سراسر مخالف ہے۔ عدو اللہ یعنی کافر کی بیٹی اگر مسلمان ہو اور اعلیٰ صلہ کی پابند ہے تو کافر کی اولاد ہونے کی وجہ سے اس پر کوئی الزام نہیں۔ قرآن میں

لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ذَرْهُمْ عَلَى الْأَرْضِ لِيُكَلِّمَهُمْ بِهِمْ هَبْطُوا زُلْفَىٰ لَا يَسْمَعُونَ  
كَانَ ثَابِتًا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخْلَاكُمْ فِي الدِّيْنِ هـ كَفَارًا رُبَّمَا كَرِهَ مَنَانُ  
زَكَاةً وَكَرِهَ تَوْحِيدَ بَهَائِهِ هُوَ أَهْلٌ سَمْعٍ تَحْتِ دُمْنٍ هَذَا إِذَا رَأَىٰ الْوَلَدَ بِرَجُلٍ  
دُهْمَانٌ هُوَ كَيْفَ هِيَ - همیشه بنے شمار ہی ہیں۔ بہا برا بن سود نے ہجرت کے موقع پر آنحضرت کی صاحبزادی بی بی زینب  
کو نیزہ مار کر ادھٹ سے گرا دیا۔ انکا حمل ساظ ہو گیا اور وہ اسی عارضہ سے فوت ہوئیں۔ ایسا شخص تو بہ نسبتے لئے  
خدمت میں حاضر ہوا ہے تو فرمایا اسلام سب قصوروں کو مٹا دیتا ہے۔ الحمد للہ خدا نے تمکو ہدایت دی۔ ابولہب سے  
بڑا عدد اللہ کون تھا اس کے دونویںوں کو حضرت نے خود طلب فرمایا وہ اگر مسلمان نہ ہوتے تو حضرت کے چہرہ سے خوشی کے  
آثار ظاہر ہوتے اور فرمایا میں ان کے لئے دعائیں مانگتا تھا شکر ہے اس نے قبول فرمائیں۔ یہ صریح کہ مسنونہ اسلام  
لانے کے بعد تمام کفار عنید سے ہوتا رہا ہے۔ کفار کی اولاد خدا کو ماننے کے بعد ولی امام صدیق اور نبی سب کچھ ہو  
سکتی ہے اور ہوتی آئی ہے۔ جناب براسیم علیہ السلام کے والد کو قرآن میں عدد اللہ کہا گیا ہے اور آپ خلیل اللہ  
میں۔ آپ کی صاحبزادی سیدۃ النساء جناب ہر رضی اللہ عنہا حضرت کے ارشاد کے مطابق اعمال صالحہ کی ایسی  
ہی ضرورت رکھتی ہیں جیسے اور مسلمان حضرت کا ارشاد ہی یا قَاتِلَةُ بُنْتُنَا مُحَمَّدًا الْقَدْ نَذِي نَفْسُهَا مِنَ النَّارِ  
وَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكَ خَيْرًا وَلَا نَفْعًا ترجمہ، یعنی اے محمد کی بیٹی فاطمہ اپنے نہیں دو رخ کی آگ سے  
بچائیو میں تجھکو کوئی نفع یا نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ غرض کسی طرح کافر اور دشمن اور ان کی اولاد میں ایمان کے بعد نفاق  
نہیں بہتا نبی کی اولاد میں ایمان کے بعد نفاق تو نہیں بہتا۔ نبی کی اولاد کو کفار کی اولاد کو اپنا بادشاہ ایللیہ الشیخ  
اور امام بنا سکتی ہے اور نبی کی بیٹی کافر کے بیٹے کی بیوی بن سکتی ہے تو نبی کی بیٹی اور کافر کی بیٹی دونو ایک شوہر کے  
 ماتحت کیوں نہیں رہ سکتیں بلقیثیہ الفاظ حضرت کی زبان مبارک سے صادر نہ ہوئے ہونگے حضرت نے دیکھ کر  
کہ جناب برابر کو نکاح ثانی گوارا نہیں ہے طلاق کا حکم دیا ہے۔ اس کو حضرت کی صاحبزادہ کا خاصہ یا جناب برابر کا  
خاصہ کہنا ہے اصل ہے۔ خاصے صرف نبی کے ہوتے ہیں کہ اس کے منصب میں کوئی ابن آدم شریک نہیں نبی کی  
اولاد سے باطن ہر مسلمان کو محبت ہوتی ہے مگر تعہیل احکام میں مسلمان برابر ہیں اور شخص خاصے کا ذکر ہوتا بھی تو خطبے  
میں بیان کرنے اور اس کو طول دینے کی ضرورت نہ تھی۔ صرف بی بی فاطمہ کا معاملہ تھا حضرت علی کو آگاہ کرنا کافی  
ہوتا۔ جناب رضی عنہ کی فدکاری اور جان نشاری سے ہرگز توقع نہ تھی کہ وہ سترابی کرتے محفل جبار اس کا ذکر کیسے نہ عا  
می ہو کہ اس واقعہ سے آئندہ کیلئے احکام متنبط ہوتے ہیں۔ امام بخاری کا خیال درست ہے اور انہوں نے جو نتیجہ کا لکھا عنوان  
قائم ہے پس وہ صحیح ہے اور عورت شوہر کے نکاح ثانی کو برداشت نہ کر سکے اور علی وہ ہونا چاہے تو اس کا یہ عذر سمیع ہو گا اور  
جو خواہش خود رسول علیہ السلام کے دل میں پیدا ہوتی ہے اسکو پورا کر نیسے کوئی حاکم اور کوئی مفتی انکا نہیں کر سکتا۔ گو لو  
کے دل پہنچ کر حضرت کی ذات اقدس کا اور حضرت کی اولاد امجاد کا احترام مرکوز تھا کلام کو زور دیا کہ نیکے لئے راہی یہ افغان  
اپنی طرف سے اضافہ نہ کرے کہ نبی کی بیٹی اور کافر کی بیٹی کا جو ٹھکانہ نہیں۔ الْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَي مَا أُفْقِي فِي صَلَاتِهِ



علیہ السلام کی تقلید

دویمہ مجتہدین عظام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اختلاف میں انکی تقلید کرنے والے فقہائے اسلام کے مسلک کو دیکھنے کی ضرورت ہے۔ فقہائے اسلام ہمیشہ ضرورت کو دیکھ کر اور حالات حاضرہ سے متاثر ہو کر اپنے امام کی بجائے دوسرے مجتہد کے مذہب پر فتوے دینے میں تامل نہیں کرتے۔

قییم مسلک کا تبدل

(۱) شوہر مفقود الخبر ہو جائے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے مذہب میں جب تک شہر کے تمام ہم عمر فوت نہ ہو جائیں

مفقود کے بارہین جلد فیصلہ

عورت نے وراثت کا حق نہیں کر سکتی۔ یہ خیال قرآن حدیث سے مستنبط ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو اس وقت کے عین مطابق تھا جبکہ مسلمان خالص اسلامی جذبہ سے متصف تھے۔ قدم کی اور پار سائی پڑا سچ تھا۔ شوہر کو عورت سے جو تعلق ہوتا تھا وہ دو ذوق فریق کسی اور کے ساتھ پیدا کرنے کا خیال بھی دل میں نہ لاسکتے تھے۔ اس وقت شوہر بغیر کسی سخت مجبوری کے مفقود و الخبر نہ ہوتا تھا اور عورت کو اس کی غیبت میں یقین رہتا تھا کہ وہ اب بھی میرا ہے اور میں اسکی ہوں پس عورت خود اس کے نام پر وھوئی رہا کہ عمر گزار دیتی تھی اور جب تک شہر کے تمام ہم عمر فوت نہ ہو جائیں اپنی بیوی کا خیال دل میں لانا پسند نہ کرتی تھی مگر ایک زمانے کے بعد مذہب کی گرفت کم ہوئی اور خود غرضی نے دلوں پر غلبہ پا کر خالص محبت کی جگہ لی تو لوگ سفر کے اندر عیش میں مصروف ہو کر بھی خانگی تعلقات سے بے پروا ہونے لگے اور گھر والوں کو چھوڑنے لگے۔ اُدھر عورت سچی محبت سے بیگانہ اور ہوا و ہوس میں آلودہ ہونے لگی۔ اب ضرورت محسوس ہوئی کہ پس ماندہ عورت کے لئے کوئی سبیل تلاش کی جائے۔ امام مالک کا اجتہاد اس بارہ میں موجود تھا۔ علمائے حنفیہ نے ان کی تقلید کی اور چار سال گزرنے کے بعد مفقود و الخبر کی عورت کو نکاح کی اجازت دی اور آئندہ کیلئے حنفی مسلمانوں کا یہی مسلک پرایا۔

(۲) قرآن وحدیث میں نئی شوہر کے حقوق و فرائض بہت وضاحت سے بیان ہوئے ہیں اور ان میں کوتاہی کرنے پر عذاب الہی سے ڈرایا گیا ہے تو آغاز اسلام میں ایسے معاملات کے اندر عدالت کا دروازہ

نان نفقہ میں کوتاہی  
او طلاق کا حکم

کھٹکھٹلنے کی ضرورت محسوس نہ ہوئی اور فرض کیا گیا کہ آدمی اگر مسلمان ہے تو اسے خوف خدا بھی ہوگا۔ اپنی ضرورت کیلئے منکوحہ عورت کا محتاج ہے اور غیر کی طرف دیکھ نہیں سکتا تو اس سے محبت بھی ہوگی اور قرآن و حدیث کو مانتا ہے تو اُن کے احکام سے واقف بھی ہوگا۔ پس کیونکر ممکن ہے کہ عورت کی خبر گیری نہ کرے۔ اُس کے حقوق کا لحاظ نہ رکھے اور کو تاہی ہو جائے تو نلافی نہ کرے یا اس سے جدا ہونا چاہے تو حسب قاعدہ طلاق نہ دے پس خانگی معاملات اور پردہ کی باتوں کو عدالت میں لے جانے کی مسلمان کو ضرورت ہی کیوں پیش آئیگی چنانچہ خفیہ سبک کے اندر اس بارہ میں عدالتوں کو اختیار دینے کا سوال پیدا نہ ہوا اور وقت گزرتا رہا جب انسانی سرشت اپنا رنگ دکھانے لگی اور مرد و عورتوں کی طرف سے عقلمندی کے لئے تو خیال آیا کہ امام احمد بن حنبل کا اجتہاد صحیح تھا اس پر عمل کرنے کا فتویٰ ہوا اور نان و نفقہ نہ ملنے کی ضرورت میں عدالت سے نسخہ نکاح کا حکم جاری کروانا پڑا۔

رج) اسی طرح ہر ایک انقلاب جو ہوتا رہا ہے علمائے اسلام دینی خدمت کا معاوضہ اس کا اہتمام کرنے سے قاصر نہیں رہے۔ اذان۔ امامت تعلیم قرآن اور تعلیم علوم دین کا اہتمام مسلمانوں پر فرض ہے اور ادائے فرض میں خوشنودی حق تعالیٰ کے سوا کوئی غرض نہ ہونی چاہئے۔ اس لئے زمانہ قدیم کا فیصلہ تھا کہ ایسی خدمات کا مالی معاوضہ ناجائز ہے لوگوں میں دین کی محبت تھی معاش کیلئے مختلف پیشے اختیار کرتے تھے۔ خدمت مساجد تعلیم دین کا کوئی عوض نہ لیتے تھے۔ پھر زمانہ ایسا آیا جس میں ایک طرف مصارف زیست گراں ہوتے گئے اور انسان کو کسب معاش نے عظیم الفرصت کر دیا۔ دوسری طرف ایشار کا مادہ کم ہوا۔ لو جہاد کام کرنے سے کترانے لگے تو اندیشہ ہوا کہ جب تک مقدس کام کرنے والوں کو فکر معاش سے فارغ نہ کیا جائیگا ایسی خدمات کا اہتمام نہ ہو سکیگا اور یہ نہ رہا تو مذہب نابود ہو جائیگا۔ اس ضرورت نے یہ فریضہ ایجاد کیا کہ جو لوگ اپنے تئیں ان خدمات پر وقف کریں مسلمان اُن کے مصارف کا بار اٹھائیں اور مجبوری کی وجہ سے مالی معاوضہ کو جائز سمجھیں۔

مساجد کی سرکش | رد مساجد کو لکھش بنانے کیلئے آراستہ کرنا۔ ایک آبادی میں ایک سے زیادہ مساجد کے اندر نماز جمعہ کا اہتمام کرنا اور اس قسم کے اور کئی مسائل

میں جن کا ضرورت داعیہ یا عموم بلوئے کی بنا پر زمانہ نابالغ میں فتوے دیا گیا ہے۔

(۸) امامت کی بلوغ کی شرط ہے مگر ذراں کا حفظ کرنا ضروری فریضہ اور

### نابالغ کی امامت

مسلمانوں کا خاص امتیاز ہے۔ اوجہ پن میں حفظ نہ کیا جائے تو جوانی میں یہ کام دشوار ہوتا ہے اور بچے حفظ کرنے کے بعد نماز میں نہ سنائیں تو ان کو حفظ کرنے کی ترغیب نہیں دینی نہ بغیر تکرار کے حفظ رکھتا ہے۔ اس لئے علمائے بلغ نے تراویح کی نماز میں نابالغوں کی امامت کا فتوے دیا اور اکثر ممالک اسلامیہ میں اس کا رواج ہوا +

(۹) یہی کیفیت مسئلہ خلع کی ہے جس نے میں احکام الہی

### خلع کے بارے میں قدیم مسلک

کا پورا احترام ملحوظ رکھا۔ اس وقت اخلاقی فرائض اور قانونی احکام کی پابندی میں کوئی امتیاز نہ تھا۔ ماں باپ کی اطاعت اخلاقی فریضہ ہے اور تعمیل نہ تو کوئی قانون گرفت نہیں کر سکتا مگر اس نے میں یہ کیفیت تھی کہ عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میری بیوی سے مجھے محبت تھی میرے والد حضرت عمر سے ناپسند کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ طلاق دیدے مجھے تاہل تھا حضرت عمر نے رسول علیہ السلام کی خدمت میں عرض کی آپ نے مجھے بلا کر فرمایا کہ طلاق دیدے۔ بسر و چشم قبول کیا۔ سیطرح کی روایت حضرت ابی درداء سے ہے ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ والدہ حکم دیتی ہیں بیوی کو طلاق دیدوں۔ ابو درداء نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ بہشت کا سب سے اچھا دروازہ ماں باپ ہیں۔ اب ہم چاہو دروازہ پر قبضہ رکھو چاہے ضائع کر دو (ترمذی) اس عملی غلو ص کے زمانے میں خلع کے معاملہ کو عدالت میں لے جانے کی ضرورت شدت سے محسوس نہ ہوتی تھی حنفی مسلک کے فقہاء نے خیال کیا کہ اس بارہ میں حضرت کے الفاظ مبارک کو بچائے حکم کے مشورہ سمجھا جائے جب بھی حضرت کے مشورہ سے مسلمان کو سترابی کی جرات کیونکر ہو سکتی ہے۔ اسے اخلاقی فریضہ قرار دیں اور طلاق کو واجب کی بجائے اولیٰ سمجھ کر زن و شوہر کے معاملہ کو عدالت تک نہ لے جائیں تو کوئی قباحت نہ ہوگی خصوصاً جبکہ مرد کو خدا کے حکم کے مطابق ناراض عورت کی صحبت میں مقررہ وقت ضرور گزارنا پڑیگا اور ہر وقت روحانی کوفت اٹھانی ہوگی۔ اس کے نان و نفقہ کا اہتمام پوری کوشش سے کرنا پڑیگا تو آدمی طلاق دیکر ایسی رحمتوں سے رہائی پانے کو بہتر کہیں نہ سمجھیں گا۔

ایسے شخص کو عدالت میں جاکر اور ذلیل ہونے کی ضرورت کیا؟

مگر آہ! زمانہ بدلا۔ وہ سب باتیں خواب و خیال ہو گئیں  
عورتوں کے بارے میں جدید روش

شریک زندگی کا پاس و لحاظ اور اس کی ضرورتوں کی ذمہ داری۔ سب کچھ دلوں سے محو ہو گیا اور ہم جیسے مسلمان کھلانے والوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ مرد نہایت بے باکی سے ہوس رانی اور عیاشی میں مصروف ہوتے ہیں تو منکوہ عورتوں پر کئی طرح سے غضب ہاتے ہیں داشتہ عورتوں کو گھر میں لے آتے یا دوسرا نکاح کرتے ہیں تو وفادار شریک زندگی سے بطور کینیز کے خدمت لیتے ہیں۔ مار پیٹے اندر رکھتے ہیں۔ اس کے کھانے پینے کی خبر نہیں لیتے یا گھر سے نکال دیتے ہیں تو طلاق نہیں دیتے۔ ان کو تمام عمر کیسی میں بسر کرنے پر مجبور کرتے ہیں۔ زیور اور کپڑے چھین لیتے ہیں اور بد اطواری میں اڑا دیتے ہیں۔ رحم و انصاف کا احساس ایک طرف۔ مرد جب اپنی قوت اور فریق ثانی کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر ناپاک جذبات کا شکار ہوتا ہے تو عورت کی ان کوتاہیوں کو جو تقاضائے بشریت سے بے ارادہ سرزد ہوتی ہیں۔ جرم سنگین تصور کرتا ہے اور اپنے سنگین جرائم کو اپنی حالت کا خود مختاری کی زینت سمجھتا ہے۔ افعال بد کی دنیوی قباحتوں سے آگاہ کر دینا غنیمت الہی کے اخروی نتائج کا خوف دلاؤ۔ اُس پر اثر نہیں ہوتا۔ کوئی عبرت خیز واقعہ کوئی دلنشین وعظ۔ کوئی موثر تحریر و تقریر اس کو ہوائے نفسانی کی قید سے نکال نہیں سکتی۔ بادہ غرور کی بدلتی کی سطح دور نہیں ہو سکتی۔

ایسے موقعوں پر دنیوی حکومتیں جدید قوانین نافذ کرتی ہیں فوری ضرورتوں کے لئے آرڈیننس نکالتی ہیں ہمیں کوئی جدید قانون بنانے کی ضرورت نہیں۔ ہمارے مقتدایاں مذہب نے ہر زمانے اور ہر مصلحت کے لئے سبیل کار تجویز کر چھوڑی ہر حق شناس اور خدا ترس سو سائیں کیلئے امام ابو حنیفہ کا مسلک صحیح ہے۔ بشریہ اور بے باک لوگوں کو کیفر کردار تک پہنچانے کے لئے حضرت عمر اور حضرت علی کا فیصلہ موجود ہے۔ امام مالک کا اجتہاد موجود ہے۔ علمائے شافعیہ کا مسلک موجود ہے۔ امام ابو حنیفہ ہمارے امام

ہیں ان کی اجتماعی باریکی بینیوں سے ہم ضرور فیضیاب ہوتے رہیں گے مگر جناب عمر فاروق اور جناب علی رضی اللہ عنہما اور دیگر مجتہدین کبار بھی تمام گلشن اسلام کے گلہائے تازہ ہیں۔ کسی کی بوجہ دل آویز سے فیضیاب ہونے میں ہمیں تاثر نہیں ہے۔ وہ سب ہمارے مقتدا ہیں اور ہم ہمیشہ ان کے فرامین عالیہ کی اطاعت کرتے رہے ہیں۔ امام مالک کے فتوے سے مفقود کی عورت کو مخلصی نہ دیتے ہیں امام احمد بن حنبل کے اجتہاد سے کام لیکر غافل شوہر کی بے اعتنائی کا علاج کرتے ہیں علمائے بلخ کی ضرورت شناسی سے فیضیاب ہو کر فوجیہ حافظوں کا حوصلہ بڑھاتے ہیں تو اس بارہ خاص میں ضرورت وقتی کے لحاظ سے ائمہ دین کی جماعت کثیر کا اتباع کرنے میں ہمیں کیونکر تاثر ہو سکتا ہے۔ زن شوہر میں صلاحت ممکن نہ ہو تو مرد کو طلاق پر مجبور کرنا حکم خدا کی تعمیل ہوگی۔ اسوۂ رسول علیہ السلام کا اتباع ہوگا۔ جناب فاروق جناب رضی اللہ عنہما امام مالک اور امام شافعی کی تقلید ہوگی علمائے احناف کے گذشتہ طرز عمل کی تائید ہوگی اور جو واقعات پہلے شاذ و نادر تھے اور اب بکثرت پیش آنے لگے ہیں ان کا قراؤن واقعی ہندو کا

### بے وفائی کا الزام وفاداری کا ثبوت

۱۳۔ اعتراض بعض اوقات بالکل لغو ہوتا ہے مگر طبیعتیں متاثر ہوتی ہیں تو اسے فوراً قبول کر لیتی ہیں اور بے تاثر معترض کے حق میں فیصلہ دیتی ہیں۔ ایک محفل میں اسی مضمون پر گفتگو تھی اور لوگ سنجیدگی سے غور کر رہے تھے کہ ناگاہ ایک صاحب التعظیم بزرگ نے ایک نکتہ پیدا کیا اور فرمایا کہ عورتوں کو ان کی شکایت پر طلاق کا حکم دے دیا گیا تو کوئی عورت شوہر کے گھر میں رہنے نہ پائے گی۔ سب آزاد ہونے کی کوشش کر نیگی۔ اس اعتراض نے جاؤ کا کام کیا اور سننے والوں کے خیال کو دفعۃً بدل دیا۔ پھر کسی نے جواب کی طرف توجہ نہیں کی اور حسد مند مرجا کی آواز پر محفل برخاست ہو گئی مگر حقیقت میں یہ ایک خیالی بھوت تھا جس نے سب کو ڈرا دیا۔ کیونکہ شاعر دل اور تنک بندوں نے عرصہ راز سے عورت کی بیوفائی کو مشہور کر چھوڑا ہے۔ درہ عورت جب تک ماں باپ کے گھر میں رہتی ہے ان کے غم و الم میں جو ہر ردی اور دوسری وہ ظاہر کرتی ہے لڑکے کبھی نہیں کر سکتے اور ماں باپ اس کا خیال معلوم کرنے کے بغیر جب ایسے شخص کے سپر کر دیتے ہیں جس کو اس نے اکثر اوقات پہلے آنکھ سے بھی نہیں دیکھا ہوتا تو نہایت

صبر سکون کے ساتھ اطاعت کرتی ہے اور اپنی تمام خوشی اور راحت اس کی نظر التفات پر منحصر سمجھتی ہے۔ اگر وہ اچھا سلوک کرتا ہے تو عورت کی محبت عشق اور دانستگی تک پہنچ جاتی ہے اور اس کو اپنی جان سے زیادہ عزیز سمجھتی ہے۔ اپنی سخت ضرورتوں کو روک کر اس کی بہت کامیابی کا اہتمام کرتی ہے اور اس کی بیماری یا تکلیف میں اپنی جان سے بے پروا ہو کر شب روز اس کی خدمت میں مصروف رہتی ہے اگر وہ بے التفاتی دکھاتا ہے جب بھی وہ حتی الوسع اس کو اپنی طرف مائل کر نیکی کوشش کرتی ہے اور اگر سخت ظلم ڈرا رکھنے کے باوجود شوہر کبھی ایک لمحہ کیلئے اس کو محبت کی نظر سے دیکھ لیتا ہے تو اپنی تمام شکایتوں کو فراموش کرنے اور اس کو معافی دینے کیلئے آمادہ ہو جاتی ہے اور نہایت ہی سہت مجبوری کے عالم میں اور جب بھی شاذ و نادر ہی کوئی عورت ایسی نکلتی ہے جو شوہر کے پیچھے سے رہا ہونے کی عملی کوشش کرے +

### آزادی کا موقع اور عورت کا اجتناب

ہمارے زمانے میں مذہبی آزادی ہے اور عورت عیسائی یا آریہ ہو جائے تو شوہر کے پیچھے سے آزاد ہو سکتی ہے اور مذہب بدل کر اللہ تعالیٰ سے اپنے موافق فیصلہ حاصل کر سکتی ہے مگر باوجود ایسی آزادی کے ہزاروں عورتوں میں سے جو شوہر کا ظلم و براشت کرتی ہیں سالہا سال کے بعد ملک کے کسی ایک گوشہ میں ایک آدھ واقعہ تبدیل مذہب کا سنا جاتا ہے اور اس کے خلاف وزانہ مابین کے اندر رہنے والی۔ نان نفقہ سے محتاج اور شوہر کی شکل دیکھنے سے محروم ہر شہر اور قریہ میں بہت عورتیں پائی جاتی ہیں جو نہ مذہب بدل کر آزاد ہوتی ہیں۔ نہ مولویوں سے فتویٰ طلب کر تی ہیں۔ نہ کوئی اور کوشش کرنے پر آمادہ ہوتی ہیں پس ایک آدھ عورت کے فعل شیعہ کو سنا کر داننا اور ہزاروں عورتوں کے صبر و تحمل کو نظر انداز اور ان کی شرافت سے انکار کرنا کہاں کا انصاف ہے +

### انتہی شوہر کا اختیار

دوسری بات دیکھنے کے لائق یہ ہے کہ ہم نے اپنی لڑکیوں کا نکاح کرنے میں حکم شریعت کو بالکل پس پشت ڈال دیا ہے۔ اگرچہ ہم خود اپنی لڑکیوں کیلئے بظاہر بہت کچھ غور و تامل کرتے ہیں مگر لڑکیوں کے میلان خاطر کی اور ان کی اجازت کی جس کو شریعت نے ضروری قرار دیا ہے کوئی پروا نہیں کرتے بلکہ اکثر اوقات اپنے جگر کے حکموں کو بدعاش اور اوباش لوگوں کے سپرد کر دیتے ہیں اور محض یہ خیال کرتے ہیں کہ بھائی کا

بیٹل ہے یا بہن کا لاڈ لاسے یا اپنا عزیز ہے۔ اسے لڑکی نہ دیں تو لوگ کیا کہیں گے۔ گویا عورت بھی زیور یا کپڑے کی قسم کا ایک تحفہ ہے جو اپنے عزیز کو خوش کرنے کیلئے دے سکتے ہیں پس اگر عورتوں کی شکایت کو شنوائی کا شرف دیا جائے تو ان کی طرف سے جس قدر درخواستیں آنا دی کی دائرہ ہونگی ان میں سنانوے فی صدی ضرور وہی عورتیں نکلیں گی جن کا نکاح اسی غلط اصول پر اور ان کی میلان خاطر کے خلاف ہوا ہے اگر ایسی درخواستوں کی کثرت ہوئی تو اس کا الزام عورت کی فطرت پر رکھنے کی بجائے دم اپنے گریبان میں منہ ڈالینگے تو اپنے اوپر عائد پائینگے طلاق کے اختیارات میں اختلاف ہو تو ہونکاح کے اندر بالغ عورت کا خود مختار ہونا کسی سے مخفی نہیں اور اس کے لئے وہ وقت ہرگز موزوں نہیں جبکہ برات گھر پر آ بیٹھتی ہے اور قاضی کے پاس اگر کچھ الفاظ عربی میں اور کچھ فارسی میں بڑبڑا کر اپنی طرف سے کیجا ب قبول کی شرط پوری کر دیتا ہے اور نو عروس کی سمجھ میں مبارک سلام کے سوا کچھ نہیں آتا۔ نکاح کی تجویز سے پہلے تنہائی کے اندر لڑکی سے دریافت کیا جائے تو وہ اپنی رائے ظاہر کر سکتی ہے۔ حدیث کے رد سے صرف اس قدر رعایت ہے کہ باکرہ عورت شکر خاموش ہے تو اسے رضا منہ سمجھا جائے۔ انکار کر دے تو اسے اختیار ہے اور اس حالت میں اس کا نکاح شرعاً منعقد نہ ہوگا۔ مگر آہ! ہم نے اپنے اختیار کے گھمنڈ میں ان بے زبانون کا خیہ تیار بھی چھینا ہوا ہے اور جس طرح پر جانوروں کی خرید و فروخت ہوتی ہے اسی طرح عورتوں کو اٹھا کر وولی میں بٹھا دیا جاتا ہے۔ ان کی شرافت کے نام منظور ہو جوب بھی بزرگوں کے قول پر جان بیتی ہیں۔ ورنہ اگر زبان کھولیں تو ازر دئے انصاف کو ان الزام دے سکتا ہے۔

**حکم خدا اور فریضہ اطاعت** تیسری پتہ کی بات یہ ہے کہ اگر عورت کی تکالیف کو رفع کرنا عند اللہ اور عند الرسول فرض ہے اور اگر خداوند کریم نے زن

شوہر کے جھگڑے میں مصلحتوں کو منصفانہ حکم دینے کے لئے مقرر کرنے کا قانون نافذ فرمایا ہے اور اگر رسول علیہ السلام نے عورت کی شکایت شکر طلاق کا حکم دیا ہے تو پھر ایمان رکھتے ہوئے ہم کو اور طرف خیال دوڑانے کا کیا اختیار ہے۔ حکم شریعت میں حرف گیری کرنے کا اور اس کی قباحت پر ڈھونڈنے کا حوصلہ کیوں ہے۔ کیا ہم تورقوں کی فطرت کو سمجھنے اور ان کی نسبت فیصلہ کرنے کے

لئے ذات خداوندی سے زیادہ علم رکھتے ہیں رسول علیہ السلام سے زیادہ انصاف کریں گا دعویٰ کر سکتے ہیں۔ اگر ایسا نہیں ہے تو پھر تسلیم ختم کرنے کے سوا چارہ کیا ہے؟ نتیجہ خدا کے اختیار میں ہے۔ جو ظہور میں آئے گا دیکھ لیا جائیگا ہم پر شارع علیہ السلام کے طرز عمل کی پیروی فرض ہے اگر بالفرض تمام عورتیں اپنے شوہروں سے آزاد ہونے کا اعلان کرنے لگیں تو عورتوں کی بے وفائی کے علاوہ یہ بھی ضرور ثابت ہوگا کہ اس وقت تک کام ہوتا رہا ہے اس سے ہم نے تمام نسوانی طبقہ کو نارضا مند کر چھوڑا ہے اور کامل العقل کھلانے کے باوجود ہم اپنی طرف سے کوئی مفید کام نہیں کر سکتے۔

## باب مخم

پروردہ

شرافت و زالت کا تفاوت

البواب گذشتہ میں زنانه اور مردانہ فطرت کا تفاوت دیکھا گیا ہے۔ اُن کے فرائض اور سلطانِ طبع کا امتیاز دیکھا گیا ہے۔ زن شوہر کے تعلقات اور ان کے اتحاد اور اقتراق کے قواعد دیکھے گئے ہیں۔ اب غیر مرد و غیر عورت کے باہمی تعلقات کو دیکھا جاتا ہے۔ اس بار میں مہذب دنیا نے کوئی قانون مدون نہیں کیا۔ انہوں نے مرد اور عورت دونوں کو باہم درگاہ ارتباط پیدا کرنے کی آزادی دے رکھی ہے مگر جیسا کہ پہلے مفصل بیان ہو چکا ہے ان کو ایک سطح پر لانے سے کئی طرح کی قباحتیں پیدا ہو گئی ہیں۔ دوسری جانب عورتوں کو جس طرز عمل کا خوگیر زمانہ حال میں قدامت پسند مسلمانوں نے بنا چھوڑا ہے اس میں ان کی فطرت کا نشوونما جیسا چاہئے ہرگز نہیں ہوتا۔ اسی لئے ادائے فرائض کا کام نہایت بے سلیقہ طور پر انجام پاتا ہے ہم نے مسلمان قوم کو اور اس کے ساتھ مسلمان عورتوں کو شریف اور ذلیل دو قسموں میں منقسم کیا ہے اور شرافت و زالت کے درجات باہم درگاہ مختلف مقرر کئے ہیں۔ شریف



عورتوں کو ان کے درجات کے مطابق سخت یا نرم پردہ کے اندر رکھا جاتا ہے۔ مگر اپنے خاندان کے مردوں سے (محرم ہوں یا نامحرم) بلکہ بعض درجات شرافت میں اپنی تمام برادری کے مردوں سے پردہ نہیں ہوتا۔ اور ایسے لوگ عورتوں سے تنہائی میں بے تکلف ملاقات کر سکتے ہیں بلکہ دن رات ساتھ رہ سکتے ہیں۔ جوان عورت چچا اور ماموں کی اولاد اور شوہر کے بھائی اور بھتیجے کے ساتھ سفر کر سکتی ہے۔ ان کے نزدیک اس عمل سے نہ شرافت میں کوئی نقص پیدا ہوتا ہے نہ اسے گناہ سمجھا جاتا ہے۔ جو عورتیں ذیل فرض کی گئی ہیں۔ ان کے لئے پردہ کی کوئی پابندی نہیں۔ انہیں برہنہ رد چلنا پھرننا اور اغیار کے گفتگو کرنا جائز ہے اور وہ اپنے پیشہ کے تمام کاروبار میں اندر باہر شوہر اور اس کے شہداء کے ساتھ شریک ہوتی ہیں۔ شرفاء کے گھریں خدمتگاری کے فرائض ادا کرتی ہیں۔ خرید و فروخت کیلئے بازار میں جاتی ہیں۔ نہ ایسی عورتیں اس وجہ سے عیب دار سمجھی جاتی ہیں نہ گنگا لٹکیوں کی تعلیم | شریف اور ذیل دو قسم کی لڑکیوں کے واسطے تعلیم کی ضرورت تسلیم نہیں کی جاتی۔ اور ہندوستان کے اندر اس بے پردائی کے لئے ایک معقول وجہ بھی موجود ہے۔ یہاں کے مرد بھی تعلیم کی ضرورت سے آشنا نہیں ہیں۔ وہ لڑکوں کو صرف اس لئے مدرسے میں بھیجتے ہیں کہ تعلیم یافتہ نہ کہلائیں تو نوکر نہیں ہو سکتے۔ یعنی علم کا واحد مدعا نوکری ہے۔ بڑے بڑے تعلیم یافتہ جب نوکری پر متقل ہو جاتے ہیں تو مصلحت کو جاری رکھنا اور علم سے کام لینا ایک طرف دماغ میں آیا ہوا سرمایہ بھی فراموشی کی نذر کر دیتے ہیں۔ جو لوگ خاص تعلیمی کام پختہ کرتے ہیں وہ بھی کنوئیں کا بندک بن کر نظر کو اپنے دائرہ پرے نہیں لیجاتے۔ جہاں ذہنیت اس قدر پست ہو وہاں تعلیم نسوان کا ذکر فضول ہے جو توہین تعلیم کی طرف ہمہ تن راغب اور تعلیم نسوان کی حامی ہیں ان کی لڑکیاں بھی وہی رواجی تعلیم حاصل کرتی ہیں جس سے مزانہ اور زنانہ فرائض کی کوئی تمیز پیدا نہیں ہوتی اور جو ہندوستان میں محض کلرک پیدا کرنے کے لئے جاری کی گئی ہے۔ ایسی عورتیں تعلیم میں ترقی کرتی ہیں تو آزاد اور مجرد رہنے کی خواہشمند ہوتی ہیں خانہ داری کے فرائض کو برداشت کرنا نہیں چاہتیں۔ سلمان مرد نالان ہیں کہ تعلیم کی کمی ان کو خدمتگاری کے شرف سے محروم رکھتی

ہے۔ ایسی حالت میں عورتوں کی تعلیم کو جو نوکری سے تعلق نہیں رکھتیں وہ کیا اہمیت دے سکتے ہیں۔ شرفا اپنی لڑکیوں پر بہت مہربانی کرتے ہیں تو گھر کے اندر صرف شناسی کا اہتمام کر دیتے ہیں۔ خط لکھنے کی ضرورت بھی اکثر شرفا تسلیم کرتے ہیں بلکہ بعض اس فعل کو شریف عورتوں کیلئے آج تک بھی معیوب سمجھتے ہیں۔ شریف لڑکیوں کا زمانہ مدارس میں تعلیم کیلئے داخل ہونا بہت بعید ہے۔ جو حوصلہ کرتے ہیں وہ بھی پردہ دار گاڑی یا ڈولی کے بغیر بھجنے کی جرأت نہیں کر سکتے جو رذیل کہلاتے ہیں ان کی لڑکیاں مدارس میں جاسکتی ہیں مگر تعلیم کی ضرورت سے وہ ادب کی زیادہ نا آشنا ہیں اس لئے لڑکیوں کو کھیلنے کی عمر میں گھر کے اندر نفل چلاتے دیکھتے ہیں تو ایسے مدرسوں میں بھی دیتے ہیں یہاں تعلیم مفت ہو۔ یہ بھی ایک کھیل ہوتا ہے جو ہوش منجھانے کے بعد ختم ہو جاتا ہے۔ لڑکیاں جاہل عورتوں کی صحبت میں رہ کر اور سرپرستوں کی طرف سے بے ہمتی کا نشانہ بن کر جوان ہوتی ہیں تو اپنے فرائض کو سمجھ نہیں سکتیں اور خانہ داری کے انتظام یا اولاد کی پرورش میں کوئی خوش اسلوبی دکھانہیں سکتیں۔

پندرہ بطور ایک قسم کے | شریف اور رذیل کی تقسیم اور بعض قبائل کو اپنی شرافت پر فخر کرنا موقع کسی اسلامی اصول کے مطابق حاصل نہیں جس مذہب نے

شرافت و کرامت کا معیار اخلاق فاضلہ کو قرار دیا ہے اور جس نے نبی کے بیٹے کو اسکی بد اطواری کی وجہ سے خاندان نبوت سے خارج کر دیا ہے ایسے مذہب میں کسی خاندان اور پیشہ کی بنا پر شرافت و رذالت کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ یہ تیار مرد و زمانہ کے ساتھ اس اثر اور اقتدار کی وجہ سے پیدا ہوا ہے جو بعض خاندانوں کے کسی کسی بزرگ کو کوئی مذہبی فضیلت یا کوئی دنیوی اعزاز حاصل کرنے سے میسر آیا ہے اور جن کی اولاد اپنے بزرگ کی عظمت سے سالہائے دراز تک راحت و آسائش سے بسر کرتی رہی ہے۔ چونکہ ایسے لوگ اپنے خانگی کاروبار میں خدمتگار عورتوں کے حاجتمند ہیں اور نیز دنیا کے اکثر پیشوں میں عورت اور مرد دونوں شریک ہو کر کام کرنے کی ضرورت رکھتے ہیں اس لئے مجبوری قوم کے اکثر افراد کو رذیل قرار دیکر ان کو پردہ کی قید سے آزاد رکھنا پڑا ہے اور پردہ کی سختی کو مذہب کا جزو ماننے کے باوجود بے پردہ عورتوں پر مذہب کے کسی قانون کو توڑنے کا الزام عائد نہیں کیا گیا اور

کبھی کسی کو خیال نہیں ہوا کہ رذیل عورتیں پردہ کی پابندی نہ کرنے سے گنہگار ہوتی ہیں انکو گاڑی اور ڈولی کا اہتمام کرنے پر مجبور کرنا چاہئے۔ البتہ اس فریق میں سے جو لوگ کچھ ثروت اور وجاہت حاصل کر لیتے ہیں اور شرفا کی سوسائٹی میں شریک ہونے لگتے ہیں تو خود بخود پردہ کے پابند ہو جاتے ہیں۔ اس طرح ہر اگرچہ پردہ کی سختی کو مذہبی حکم مانا ہوا ہے مگر شرفیت اور رذالت کی تقسیم نے جو اسلامی مساوات کی نقیض ہے اور نیز اپنے خاندان کے اندر غیر محرم مردوں کے اختلاط نے جو شرفا میں رائج ہے ثابت کر دیا ہے کہ جو کچھ ہو رہا ہے مذہبی پابندی کے تقاضے سے نہیں ہے محض ایک رسم ہے جو مختلف خاندانوں میں مختلف شکلوں سے جاری ہو گئی ہے۔ مذہبی حکم سب کے لئے یکساں ہونا چاہئے اور اس کی شکل بھی ایسی ہونی چاہئے کہ ثروت و غربت یا ادنیٰ اور اعلیٰ پیشوں کے تفاوت سے اس کی تعمیل میں کوتاہی نہ ہو اور کسی کی واقعی ضرورت بند نہ ہے۔

**ازواج مطہرات کا پردہ** شرفا نے جس قسم کا پردہ اپنے لئے تجویز کیا ہے وہ اگرچہ ان کے لئے ضروری نہیں ہے مگر ایسے پردہ کی اصلیت موجود ہے قرآن کریم میں جنابِ سالتنا ب صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کیواسطے جو تمام مسلمانوں کے لئے والدہ کے برابر تعظیم و تکریم کی مستحق ہیں اور جن سے حضرت کے وصال پر کسی مسلمان کو نکاح کرنا جائز نہ تھا پردہ کے ایسے سخت اہتمام کا حکم دیا گیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ تم میں اور دنیا کی اور عورتوں میں فرق ہے۔ تم اگر گناہ کر دو تو دوسروں کی نسبت دگنی سزا پاؤ گی اور تمہاری نیکیوں کا دگنا اجر دیا جائیگا۔ تم کسی مرد سے ایسی بات بھی نہ کرو کہ ناپاک لوگ بھی پر آمادہ ہوں۔ نیک گفتگو کرو اور اپنے گھروں میں رہو۔ زمانہ جاہلیت کی طرح باہر کلکرا اپنی آرائش نہ دکھاؤ۔ تم رسول علیہ السلام کے گھر والے ہو خدا تم کو ہر طرح سے پاک رکھنا چاہتا ہو ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ صُنُكُنْ فَلْيَحْشَئْ  
مُحِبَّتِي يَضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ  
ضِعْفَيْنِ لَوْ كَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا  
اے نبی کی بیوی جو تم میں علانیہ بی کر لگی اس کو  
دگنا عذاب دیا جائیگا یہ خدا کے لئے آسان ہے  
اور جو تم میں سے خدا و رسول کی ادنیٰ اطاعت کر لگی

وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُفَعْنَا أَمْوَالَهُمْ تَبَعًا وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ زُقًى كَرِيمًا يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ عَرِضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (احزاب پارہ ۳ ع ۳۳)

نیز لوگوں کو حکم ہے کہ نبی علیہ السلام کے گھر میں بے اجازت نہ جاؤ اور چیز باہر سے

طلب کیا کرو۔ ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرَينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَقِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحِبُّ مِنَ الْفَحْشَاءِ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ط وَمَا لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا

اسے ایمان والوں نبی کے گھروں میں نہ جاؤ سوائے اس وقت کے جب کہ تم کو کھانا کھانے کے لئے بلایا جائے اور یہ وقت بھی کھانا کی تیاری کا انتظار نہ کرتے ہو جبکہ چپ بلا یا جا تو جاؤ اور جب فارغ ہو تو چلے آؤ۔ باتوں میں وقت نہ گذارو۔ اس سے نبی کو تکلیف ہوتی ہے اور وہ تم سے شرم کرتے ہیں مگر اللہ حق بات کہنے سے شرم نہیں کرتا اور اگر ازواج نبی (علیہ السلام) سے کوئی چیز طلب کرنا چاہو تو پردہ کے باہر سے طلب کرو یہ فاحشہ تمہارے دلوں کو اور ازواج مطہرات کے دلوں کو بدی سے پاک رکھنے کا باعث بنی اور تم کو حق نہیں ہے کہ

اَنْ تَنْكِحُوْا اَزْوَاجًا مِنْ بَعْدِ اَبْدَانِ  
اِنْ ذَالِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمًا ه  
را حزاب پارہ ۳۳ ع ۷) +  
رسول اللہ کو تکلیف دہ نہ یہ حق ہے کہ نبی کی ازواج  
کو نبی کے بعد کبھی اپنے نکاح میں لاؤ۔ خدا کے  
نزدیک یہ فعل بڑا گناہ ہے۔

یہ مقدس الفاظ اپنا مفہوم ادا کرنے میں قاصر نہیں ہیں کہ پردہ میں رہنے کا حکم ازواج  
مطہرات کے ساتھ مخصوص ہے اغیار ان کی حرم سرا میں طلب کئے جائیں تو جاسکتے ہیں ان کو  
کسی چیز کی ضرورت ہو تو پردہ کے باہر سے طلب کریں اندر نہ جائیں۔ عام مسلمانوں کے زانیخاؤں کا  
حکم اور ہے وہاں اپنے ارادہ سے بھی جاسکتے ہیں صرف اجازت لینے کی شرط ہو۔ ارشاد ہو۔  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا  
غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَيْهَا  
أَمْلِمَ هَذَا الْكُفَّيْرُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُذَكَّرُونَ  
فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوا  
فَإِنْ يَأْتِيَنَّكُمْ فَمِنْكُمْ وَلَوْ أَنَّ قُلَّ الْكُفَّيْرُ  
فَاتَّخِذُوا زُكُوفَ الْأَرْبَابِ لَكُمْ وَتَسَلِّمُوا  
عَلَيْهِمْ هَذَا رُفَاؤُهُ ع  
اے ایمان والو! غیروں کے گھر میں جیتک اجازت نہ لو اور  
گھر والوں کو سلام نہ کرو داخل نہ ہو اگر وہ تمہارے لئے بہتر  
تاکہ تم نصیحت لو۔ اور اگر غیر کے گھر میں کسی شخص کو نہ پاؤ  
تو اذن لینے کے بغیر بھی داخل نہ ہو اگر وہ اگر تم کو کہا جا  
کہ اس وقت پس چلے جاؤ تو دربار میں کے بغیر  
واپس ہو جاؤ۔ یہ طرز عمل تمہارے اخلاق کے  
پاکیزہ بننے کا باعث ہو گا اور اللہ تمہارا اعمال سے آگاہ ہو۔

اگرچہ ازواج مطہرات کو ہمیشہ گھر میں قیام فرمانے کا حکم ہے مگر ضرورت  
مجبور کرتی ہے تو کبھی ان پاک دامنوں کو کبھی باہر جانا پڑتا ہے اور  
باہر جانے کی ضرورت عام عورتوں کو بھی ہے اس بارہ میں جو حکم دیا گیا ہے وہ سب پر ہدف  
ہے۔ ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ  
وَلِلسَّائِرِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْخِلْنَ عَلَيْهِنَّ  
مِنْ جُلَايَةٍ بِهِنَّ لِأَنَّكَ أَذْنَىٰ أَن  
يَعْرَضْنَ عَنْكَ فَلَا يُؤْذِنَنَّكَ وَلَا تَكُنْ مِنَ  
الْغَافِلِينَ ه (را حزاب پارہ ۳۳ ع ۷)  
اے نبی اپنی بی بیوں کو اور بیٹیوں کو اور عام مسلمانوں  
کی بی بیوں کو حکم دیدو کہ اپنی چادریں اپنے جسم پر اوڑھنے  
ڈال لیا کریں۔ اس سے غالب گمان ہو کہ ان کی پاکدامنی  
کو پہچان لیا جائیگا تو کوئی ان کو تکلیف نہ دے گا اور اللہ  
بخشنے والا مہربان ہے +

## غَضِ ابْصَر

ازواج مطہرات اور دیگر مسلمان عورتوں کیلئے باہر جانے کے وقت چہرہ کو ڈھانکنے کا حکم ہے۔ ازواج مطہرات نے اس کی تعمیل کی اور وہ وقت گزر گیا۔ عام عورتوں کو بلکہ معزز عورتوں کو بھی ہمیشہ باہر نکلنے کے وقت چہرہ کو مخفی رکھنا دشوار ہے خصوصاً مسلمانوں جیسی قوم کو کہ کاروباری ضرورتوں کے علاوہ اگر اپنے مذہب پر پورے کاربند ہوں تو مظلوموں کی حمایت اور ظالموں کی مدافعت اُن کے ہرزن و مرد پر فرض ہے اور جنابِ سالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کبار کے مبارک زمانہ میں عورتیں مردوں کیساتھ برابر شریک رہی ہیں اور میدان کارزار میں سپاہیوں کو پانی پلانے اور گھرنے والوں کی خبر گیری کرنے کے علاوہ ضرورت ہوئی ہے تو سینہ سپر ہو کر تغیر فی کے جوہر کھاتی رہی ہیں اور اکثر اوقات اپنی مثال سے کمزور مردوں میں حوصلہ پیدا کرتی رہی ہیں ایسے وقت برقع اوڑھنے یا گھونگٹ نکالنے کا امکان کیا ہے اس لئے فرمایا گیا ہے کہ چہرہ برہنہ ہو تو مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں دونوں نظر نیچی رکھیں۔ اس حکم کی تفسیر میں جناب سالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک بار بے اختیار میں دیکھنا جائز ہے۔ دوسری بار خواہش سے نظر بھر کر دیکھنا جائز نہیں۔

مگر طبیب کو حاکم کو گواہ کو اور میدان کارزار میں حملہ آوروں کو غور سے برہنہ رونے دیکھنا پڑتا ہے۔ ایسے وقت میں نظر کو روکنا ممکن نہیں اس لئے حکم ہے کہ عورتیں اپنی ظاہری زینت کو نمایاں کر سکتی ہیں۔ گریبان تک چادر سے ڈھانکیں رکھیں جناب رسول مقبول علیہ السلام نے ظاہری زینت کی تفسیر میں ہاتھ اور چہرہ کی طرف اشارہ کیا ہے پوری اہمیت یہ ہے۔

مسلماؤں سے کہہ دو اپنی آنکھیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھیں۔ یہ اس کے لئے پاکیزگی کا باعث ہے اور جوہر کرتے ہیں اللہ جانتا ہے اور مسلمان عورتوں سے کہہ دو اپنی آنکھیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کو محفوظ رکھیں اور اپنی زینت کو نمایاں

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغْضُضُوْنَ اَبْصَارَهُمْ  
وَيَحْفَظُوْنَ اَفْرُسَهُمْ ذٰلِكَ اَلَا يُفْهَمُ  
اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌ بِمَا يَصْنَعُوْنَ هُوَ قُلْ  
لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ  
وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ بِتُفْهِنَ

الَا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْحَكُنَّ يَجْمَعْنَ  
عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ رَنُورًا - پارہ ۱۸ ع

اسی کے مطابق اہل فقہ کا فیصلہ ہے - ہدایہ میں لکھا ہے -  
لَا يَجُوزُ أَنْ يَنْظُرَ الرَّجُلُ إِلَى الْأَجْنَبِيَّةِ  
إِلَّا إِلَىٰ وَجْهِهَا وَكَلْفِهَا الْقَوْلُ تَعَالَى  
وَلَا يَبْدِئُ زَيْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ  
مِنْهَا -

فتاویٰ عالمگیری میں ہے -  
وَأَمَّا النَّظَرُ إِلَى الْأَجْنَبِيَّاتِ فَنَقُولُ  
يَجُوزُ النَّظَرُ إِلَىٰ مَوَاضِعِ الزَّيْنَةِ  
الظَّاهِرَةِ مَكْتَنٌ وَذَلِكَ الرَّجُلُ  
وَالْكَفُّ فِي ظَاهِرِ السَّوَابِغِ -

ان تمام احکام میں جو قیود وعائد کی گئی ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ  
محرم اور نامحرم  
مسلمان عورت اجنبی مرد کے ساتھ بے تکلف ملاقات نہیں کر سکتی  
عام طور پر چہرہ کو چادر سے چھپانے کا حکم ہے - برہنہ نہ وہو تو بے ضرورت نظر بھر کر دیکھنے کی  
ممانعت ہے پس اغیار کے ساتھ سیر و سفر میں شریک ہونے کی یا ایک مکان میں شب  
بسر کرنے کی اجازت کیونکر ہو سکتی ہے - اسی کی تفسیر ہے جو حضرت رسالت صلی اللہ علیہ  
وسلم فرماتے ہیں کہ عورتوں کے ساتھ خلوت میں ملاقات کرنے سے پرہیز کرو - ایک انصاری  
نے عرض کی کہ آیا شوہر کا بھائی بھی عورت کے پاس تنہائی میں نہیں جاسکتا تو فرمایا اَلْحَمْدُ  
اَلْمَوْتُ (بخاری) دیور موت ہے یعنی ایسی حالت میں اس کی عصمت کا ماتم کرنا چاہئے  
ایک دفعہ پر آپ نے فرمایا لَا يَخْلُو رَجُلٌ بِأَمْرَأَةٍ إِلَّا مَعَ ذِي رَحْمَةٍ (بخاری)  
یعنی آدمی تنہائی میں عورت کے پاس نہ جائے - ساتھ کوئی عورت کا یگانہ محرم ہو تو مضائقہ نہیں  
اس پر ایک شخص نے عرض کی کہ بیوی حج کو گئی ہے اور میرا نام شکر میں ایک ہم پر جانے کیلئے

لکھا گیا ہے۔ فرمایا پہلے عورت کے ساتھ جا کر حج کراؤ۔ ان فرامین کے مطابق تمام لوگ جن سے عورت کا نکاح ہو سکتا ہے عورت پہلے اجنبی ہیں۔ وہ عورت کے پاس تنہائی میں نہیں آ سکتے۔ البتہ بوڑھا مرد جو ان عورت کے پاس اور بوڑھی عورت جو ان مرد کے پاس جا سکتی ہے۔ لڑکیاں جیت تک بلوغ کو نہ پہنچیں مذہب کی ہر گونہ پابندی سے اور نیز پردہ شے مستثنیٰ ہیں۔ یہ تمام احکام کتب حدیث و فقہ میں مذکور ہیں اور ان سب کو دیکھنے سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر ان کو پردہ سمجھا جائے تو اسلام کے رتبے سے عورت اور مرد دونوں پر وہ نشین ہیں۔ یعنی گھر کی چار دیواری میں قید رہنے اور ڈولی یا گاڑی میں سوار ہونے کی پابندی نہ عورت کو ہی نہ مرد کو۔ ایک دوسرے کے سامنے ہوں تو نظر نجی رکھنے کا حکم مرد کو بھی ہے عورت کو بھی۔ غیر عورت اور مرد تنہائی میں ملاقات کرنے کا اختیار نہیں رکھتے۔ اور اس حکم سے مستثنیٰ بوڑھے مرد بھی ہیں اور بوڑھی عورتیں بھی سب سے بھی زمین ہوں یا مادیہ دونوں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ عورت کیلئے خاص حکم ایک ہے کہ باہر نکلے تو چہرہ پر چادر ڈال لے اور بے ضرورت برہنہ نہ رہے۔

**خانہ نشینی کا نتیجہ** | ازدواج مطہرات کو جس پردہ کا حکم دیا گیا ہے اس کا نتیجہ دونوں آیتوں میں یہ بتایا گیا ہے کہ جذبات بالکل پاک رہیں گے اور بدی کا کوئی خیال

عورتوں کے دل میں اغیار کی نسبت اور اغیار کے دل میں عورتوں کی نسبت پیدا نہ ہوگا اس نتیجہ کو بیان بھی زوردار لفظوں میں کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ حق تعالیٰ خاندانِ نبوت کو تمام نجاستوں سے پاک رکھنا اور ان کے تقدس و طہارت کو کمال تک پہنچانا چاہتا ہے اور بیشک عورتوں کے اس طرح بے تعلق رہنے کی صورت میں آدمی ان کی عصمت کی قسم کھا سکتا ہے اس لئے مسلمان شرفانے باوجودیکہ ان پر فرض نہ تھا اپنے لئے یہی طریق پسند کیا۔ بلکہ مرد زمانہ سے اس میں اور اضافہ ہو گیا کہ اکثر خاندانوں میں عورت دروازہ پر آئینوں کے قریب سے بات بھی نہیں کرتی حالانکہ ازدواج مطہرات کو مناسبت گو کرنے کی اجازت قرآن سے حاصل ہے اور شتافان علوم دین ازدواج مطہرات کے استاذوں پر ہمیشہ حاضر ہوتے اور ان کے کلمات طیبہ سے فیوض و برکات حاصل کرتے رہے ہیں۔ و فاتر حدیث میں جس قدر فرامین ازدواج مطہرات کی دو سطوح سے درج کئے ہیں ان کے راوی اکثر و بیشتر اجنبی مرد ہیں پاکدامن



کی زبان سے سنکر روایت کرتے ہیں۔ دوسرا اضافہ شرفا لے یہ کیا ہے کہ انکے اکثر خاندان عورتوں کو ڈولی یا گاڑی کے سوا باہر جانے کی اجازت نہیں دیتے۔ حالانکہ ازدواج مطہرات اور پاک نے اسن صاحبزادیوں کو عام عورتوں کی طرح چھو پر پردہ ڈال کر باہر جانے کی اجازت قرآن میں موجود ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی سودہ کے دریافت کرنے پر فرمایا ہن  
 قَدْ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تَخْرُجْنَ خدا تعالیٰ نے تم کو اجازت دی ہے کہ اپنی  
 لِحْوَائِجِكُنَّ۔ ضرورت کے لئے باہر نکلو (بخاری)

جنگ اُحد میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک مجروح ہوا ہے تو اس ہجوم میں زخم کو دھو لے کیسے باکوڑہ نکل عصمت جناب فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا خود تشریف فرمائیں اور اس کا ذکر اپنی آنکھوں سے دیکھنے والے ایک غیر شخص سہل بن سعد نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي أَخِفْتُ مِنْكَ بِغَضَلٍ ہاں خدا کی قسم میں پہچانتا ہوں جس نے رسول اللہ  
 جَبْرَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلی اللہ علیہ وسلم کا زخم دھویا ہے۔

اعتدال سے اس قدر تجاوز کرنے کے لئے شرفا کی طرف سے کوئی عذر پیش نہیں ہو سکتا۔ نہ وہ اس بے غیرتی کا کوئی جواب رکھتے ہیں کہ جن رشتہ داروں سے عورت کا نکاح ہو سکتا ہے اُن کو بے تکلف اور بے اطلاع گھر میں آنے کی اور سفر و حضر میں ساتھ بہنے کی اجازت دیتے ہیں اور باوجود پردہ پر فر کرنے کے پردہ کے تاکید ہی حکم سے انحراف کرتے ہیں البتہ اس میں کلام نہیں کہ مسلمانوں میں جب تک علم و فضل کا شوق حقوق نسوان کا پاس اور اعتدال پسندی کا جذبہ رہا ہے اور نیز جب تک علوم و فنون میں ایسی وسعت اور ترقی نہ ہوئی تھی جس کا اہتمام منفردہ کوششوں سے ناممکن ہو گیا ہے اس وقت تک عورتیں ازدواج مطہرات کی طرح پردہ میں بکری بھی مہمات امور سے واقف اور علم و فضل کی روشنی سے بہرہ ور ہو سکتی تھیں اس زمانے کے سخت پردہ میں قباحت کی نسبت برکت زیادہ تھی۔ اور اب بھی اگر کوئی خاندان با علم اور روشن خیال ہو عورتوں کو علوم ضروریہ سے باخبر اور ضروریات زمانہ سے واقف رکھنے کا اہتمام کر سکیں اور غیر حرم رشتہ داروں کے ساتھ بے تکلف ملاقات کا

سد باب کریں اور نیز عورتیں پردہ کے احکام سے واقف ہوں۔ خاندانی عظمت کے بیچ کسی پاک نہیں اور نیز کسی جبر کے آزاد روی کی خواہش کو عصمت کی حفاظت پر قربان کریں اور خانہ نشین رہیں تو ایسی پاکدامنوں کی چادر سے ہیبت کو کفن دینا چاہئے۔ یہ مستورات حورانِ جنت سے زیادہ پاک اور بے عیب ہوں گی۔ اپنے فرائض سے باخبر ہونگی اور ان کو خوبی سے بحال لائینگے۔ صرف اس قدر کمی ہوگی کہ باہر آنے جانے اور کھلی ہوا کھانے سے ان کی صحت میں جو ترقی ہو سکتی ہے اور ان کی اولاد کو جو قوت مل سکتی ہے اس سے محروم رہیں گی صحابہ کرام کی بی بیوں ضرورت کے وقت مردانہ اور زنانہ فرائض کو بجالانے کی جو قابلیت رکھتی تھیں اس کا ذکر فضول ہے۔ اس لحاظ سے ہمارے زمانے کے مرد بھی چنداں مرد نہیں ہیں تو عورتوں کے عورت نہ ہونے پر کیا افسوس ہے۔ افسوسناک حالت یہ ہوگی کہ وہ پردہ نشینی کی وجہ سے جاہل رہیں کہ اس حالت میں وہ کینہ بغض و عداوت کی جوگیر ہونگی جھوٹ بہتان اور غیبت میں وقت صرف کرینگے زیادہ ناپاک ہونگی اور اولاد کو ناپاک بنائینگے۔

**چہرہ کو مستور رکھنے کا اثر** | دوسرے درجہ کا پردہ جس میں چہرہ پر نقاب ڈال کر آمد و رفت کرنے کی اجازت ہے عورتوں کو مردوں کی طرف دیکھنے سے روک نہیں سکتا اور اس وجہ سے ان کے جذبات میں کسی قسم کا ہیجان پیدا ہو تو اس کا سد باب کر نہیں سکتا البتہ ان کے مستور ہونے سے دیکھنے والے مردوں کے دل میں ان کا احترام پیدا ہوتا ہے اور شریفی بی بیوں سمجھ کر بد معاشوں کو ایذا دہی کی جرات نہیں ہوتی۔ آیت میں اس حکم کا یہی فائدہ بتایا گیا ہے اور آخر میں خدا کے غفور و رحیم ہونے کی نوید دی گئی ہے کہ ناپاک خیالات جو پیدا ہوئے ہوں ان پر عمل نہ کیا جائے تو خدا معاف کر دے گا۔

**تیسرے درجہ کے پردہ میں مردوں کو نظر نہ چلی رکھنے کا حکم ہے اور چونکہ برہمنہ رتنی کا اثر** | وہ صرف اسی قدر عمل کر سکتے ہیں اس کی تعمیل کریں تو انہیں دل کے صاف رہنے کی خوشخبری دی گئی ہے اور ڈرا یا بھی گیا ہے کہ جو عمل کر دے اسے خدا سے مخفی نہ رکھ سکے عورتوں کو نظر نہ چلی رکھنے اور چہرہ کی زینت کو ظاہر کرنے کی اجازت دی ہے اس میں قباحت کا احتمال زیادہ ہے۔ اس لئے اس حکم کی تفصیل بیان کرنے کے بعد فرمایا گیا ہے۔

تَوَدُّ إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ۝ یعنی تم سب خدا کے آگے توبہ کرتے رہو۔  
نہ معلوم کس وقت کیا خیال غالب آجائے ۝

پیرہ کی لازمی شرط | اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ ڈولی اور گاڑی کی پابندی مسلمانوں پر  
کبھی بھی فرض نہیں ہوئی۔ امات المؤمنین سے زیادہ کسی کی عظمت  
نہیں اٹھے بغیر یہ اہتمام نہیں ہوا۔ اور کاروباری ضرورتیں اور علمی مشغلہ اس کے متحمل بھی  
نہیں ہو سکتے۔ نقاب یا برقع کے ساتھ بانہر کلنا بہتر ہے ضرورت کے لئے چہرہ کو بہرہ نہ کرنا  
بھی جائز ہے مسلمانوں کی قوم میں شریف اور رؤف کی تقسیم کبھی نہیں ہوئی۔ ان کے انسل  
کوئی ہوشرافت اطوار کی خوبی پر مخلص ہے۔ بد اطواری کمینہ پن ہے۔ خاندانی عظمت کام  
نہیں جیتی۔ خدا فرماتا ہے ۝

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ  
وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ  
لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ  
أَتْقَىٰكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝  
اے لوگو! ہم نے تم کو ایک نر اور مادہ سے پیدا  
کیا ہے اور تم کو فرقوں اور قبیلوں میں اس لئے تقسیم  
کیا ہے کہ ایک دوسرے کا پتہ لگاؤ۔ تم میں سے زیادہ  
شریف وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو اور امتداد سب  
رحمات پارہ ۱۳ ع ۱۱

اس حکم کے مطابق ایک گداگر کا بیٹا شریف اور ایک شہزادہ رؤف ہو سکتا ہے۔ معمار و  
بافندہ اور نفل پٹھان کی کوئی تمیز نہیں تو پردہ کے حکم میں کیا تفریق ہو سکتی ہے۔ ہاں یہ نہیں ہو  
سکتا کہ عورت اور مرد پہلو پہلو نشست کریں۔ دوش بدوش سیر کو جائیں اور گلہ بگلہ جواب  
دیں نہیں دونوں کا میدان الگ ہو گا۔ عورتوں کی تعلیم ہو تو مردوں سے علیحدہ اور کاڑھار  
ہو تو مردوں سے جدا۔ حتیٰ کہ نمازیں بھی ان کی صف مردوں سے الگ ہوگی۔ عورت کا محرم  
اس کا باپ دادا ہے۔ اولاد ہے۔ بھائی ہے اور بھائی بہنوں کی اولاد ہے۔ یا شوہر ہے  
شوہر کی اولاد ہے اور اس کے باپ دادا۔ ان کے سوا اور سب رشتہ دار اجنبی ہیں۔ البتہ  
ضعیف العمر بوڑھے مرد یا بے وقوف اور پاگل جو عورتوں کی مخفی باتوں سے آگاہ  
نہیں ہیں۔ نا سمجھ بچے یا پرانے زمانے کے غلام جن کو اولاد کی طرح رکھا جاتا تھا یہ سب

حکم قرآنی کے مطابق مستثنیٰ ہیں۔ جوان عورت ان کے سوا اور کسی جوان مرد کے ساتھ خلوت میں ملاقات نہیں کر سکتی۔ ان احکام کی تعمیل ہو تو عورتوں کی کوئی ضرورت ہے جو بند رہ سکتی ہے اور کوئی ترقی ہے جو وہ کر نہیں سکتیں۔ کوئی حرکت ہے جسے کینہ پن کہیں اور کوئی قباحت ہے جس کا امکان ہو +

اسلام کی تقسیم  
اور  
قدرت کی جلدی

نوع انسانی کے تمام افراد ان ملکات میں جو ان کے اندر ودیعت ہیں برابر نہیں ہوتے۔ قاعدہ یہ ہے کہ بعض افراد خوبی کا ایسا اعلیٰ درجہ پیش کرتے ہیں جو لائق تقلید ہو اور بعض بدی میں ایسے غرق ہوتے ہیں جو دوسروں کے لئے عبرت ہوں اور اکثر و بیشتر افراد دونوں طرف میلان رکھتے ہیں۔ ان میں سے بعض کے اندر نیکی زیادہ نمایاں ہوتی ہے بعض میں بدی۔ بلکہ ایک ایک فرد میں کسی وقت کوئی کی طرف زیادہ میلان ہوتا ہے کسی وقت بدی کی جانب پس جو عورتیں کسی نہ کسی طرح کے پردہ کی پابند ہیں اور جو عورتیں بالکل آزاد ہیں ان میں سے کسی فریق کو فطری میلان کے لحاظ سے دوسرے پر ترجیح نہیں دے سکتے۔ بلکہ ضرور ہے کہ آزاد طبقہ میں بعض عورتیں عادت و اطوار کے لحاظ سے وہ اعلیٰ پایہ رکھتی ہوں گی کہ انہیں مریم صفت معصوم کہہ سکیں اور ضرور ہی کہ پرہیزگار عورتوں میں سے بعض نہایت پست اور کینہ جذبات رکھتی ہوں گی۔ یہ سب کچھ حقیقت ہے جو بدل نہیں سکتی۔ انسانی کوشش صرف وہ نصاب پیدا کر سکتی ہے جس میں بدی کو دبائے اور خوبی کو ترقی دینے کا موقع زیادہ میسر آئے۔ نیز انسانی ضرورتوں کے اہتمام میں کوتاہی نہ ہو۔ اسلام نے اس بارہ میں جو کوشش کرنے کا حکم دیا ہے اسے دیکھا گیا اور ثابت ہوا کہ صحت کو قائم رکھنے مناظر قدرت کے لطف اٹھانے نشیب و فراز کا تجربہ حاصل کرنے میدان علم میں گامزن ہونے اور ضرورت کے وقت اپنے مردوں کے دوش بدوش صوبات کو برداشت کرنے اور دشمن کو دندان شکن جواب دینے کے تمام مقوقہ کارنامے عورتوں کیلئے کشادہ ہے۔ البتہ مردانہ اور زنانہ جذبات کے تضاد سے سختی کے ساتھ روکا گیا ہے۔ ہر وقت کے اختلاط اور بے تکلف نشست و برخاست سے چونکہ کئی طرح کے فتنے پیدا ہوتے ہیں اور تجربہ میں آتے ہیں اس لئے معمولی حالات کے اندر دونوں کی نقل و حرکت کے دائرے الگ رکھے گئے ہیں عورت کیلئے باہر کی نسبت گھر

کو بہتر قرار دیا ہے اور گھر کے جس قدر فرائض ہیں انکا اہتمام عورت کے سپرد ہوا ہے۔ یہ بیرونی فرائض مرد پر عالم کئے گئے ہیں۔ یہی تقسیم اسلام کی ہے یہی حد بندی قدرت کی۔ انہی فرائض کے مناسب حال دونوں کی تربیت ہونی چاہئے عورتوں کو مطالعہ کا شوق ہو تو چاہے تمام دنیا کے علوم دیکھ ڈالیں مگر ان کی نسوانی طبیعت کے تقاضے سے تعلیم وہی ہونی چاہئے جو نسوانی فرائض سے متعلق ہو نسوانی تعلیم پانے کے بعد وہ گھر کے لئے زینت ہونگی۔ شہر بھر کیلئے راحت ہونگی اور بچوں کیلئے رحمت ہونگی۔ اسلامیوں نے تہذیب جدید کا رنگ اختیار کیا ہے تو عورتوں کو بھی ساتھ لے آئے ہیں اور قدیم روش کو قائم رکھا ہے تو عورتوں کو کندہ ناتراش اور قیدی بنا چھوڑا ہے جو اعتدال ان کو اسلام نے عطا فرمایا ہے اگر پیدا ہو سکے تو دنیا دیکھے کہ عورتوں میں ان فضائل کی کمی نہیں جو دنیا کو بہشت بنا سکتی ہیں اور ان قباحتوں کا نشان ہمیں جسے مشرقی عورتیں ظلم و زندگی بسر کرتی ہیں اور مغربی عورتیں اپنی ہوس رانیوں سے نوع انسانی پر ظلم کر رہی ہیں +

## باب دوم قانون اور اسکی ایک شاخ

عالم سوال کا خاص جواب | اب تک تہذیب جدید کے اس خط و خال کا ذکر ہوا ہے جس کی نسبت شریعت اسلامیہ سے فتویٰ طلب کیا جائے تو اس کے دربار سے ایک ہی جواب مل سکتا ہے۔ اب نہ مانہ حال کے ایک ایسے مطالبہ کا ذکر کرتا ہوں جس کی نسبت مذہب اسلام کے علمبردار مختلف جواب دیتے ہیں۔ بلکہ آزاد خیال طبقہ اکثر پیشتر اس مطالبہ کے سامنے تسلیم خم کرتا ہی تو قواعد شریعت کو مسخ کرنے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں دیکھتا اور بعض بزرگوار کئی طرح سے ترمیم کرنے اور اصلاح دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ جو جواب ان لوگوں کی طرف سے دیا جاتا ہے وہ صحیح ہو یا غلط میں درست یہ دیکھنا چاہتا ہوں کہ جن احکام کی بنیاد قرآن کریم

کے ساتھ دربار نبوت کے فرامین اور ائمہ مجتہدین کے قباس و استنباط پر رکھی گئی ہے اور جس کو ماننے والے اب تک بھی تمام اکناف عالم میں اکثریت رکھتے ہیں اسلام کی اس خاص شکل کو مانکر کیا جواب مل سکتا ہے +

### قانون اور مذہب

اعتراض یہ ہے کہ اسلام نے قانون کو اپنے ماتھے میں لپیلا ہے اور ایسے ناطق فیصلے نافذ کئے ہیں جن کو بدل نہیں سکتے حالانکہ زمانہ ہمیشہ بدلتا رہتا ہے اور اہل زمانہ تہذیب و جمالت کے تفاوت کے ہمیشہ ایک دوسرے کے ساتھ مختلف سلوک روا رکھتے ہیں اور اسی باہمی برتاؤ کا نام قانون ہے جس کی شکلیں ہمیشہ بدلتی رہتی ہیں اور زمانہ کا جو اقتضا ہو اور ذواقات نے جیسی ضرورتیں پیش کر دی ہوں تمام قوانین ملکی و مالی کو وضع کرنے میں انہی کے مطابق عمل کیا جاتا ہے بغرض قانون کو ہمیشہ بدلنے کی ضرورت ہے اور اسلامی حکم بدلنے کی چیز نہیں اس لئے مذہبی احکام میں قانون شامل نہ ہونا چاہئے۔

### غلط اصول

اس اعتراض کی بنیاد میں ایک اصول صحیح ہے۔ ایک اصول غلط ہے اور جس فعل کو شریعت اسلام کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس میں مبالغہ پیدا ہے۔ یہ اصول صحیح ہے کہ زمانہ کے حالات اور اس کا اقتضا بدلتا رہتا ہے۔ ہمارے بعد خزاں اور رزانی کے بعد گرانی کا تجربہ کسی سے مخفی نہیں اور تاریخ کی آنکھ جمالت کے بعد تہذیب اور سنگری کے بعد عدل انصاف کا دور بھی دیکھنی آئی ہے اور ان حالات سے متاثر ہو کر انسان کے اعمال اشغال اور طبائع کا میلان بدلتا رہتا ہے اور کام لینے کے وسائل اور برتنے کی چیزیں بھی ہر زمانے میں مختلف ہوتی ہیں۔ یہ سب کچھ صحیح ہے لیکن چیز کی تاثیر اور عمل کا نتیجہ کبھی نہیں بدلتا۔ باد و باران کا طوفان آتا اور نباتات و حیوانات کو برباد کرتا ہے۔ اسی قسم کا طوفان جب کبھی اسی قسم کے نباتات اور حیوانات پر آگیا اسی قدر نقصان پہنچا گیا اور ایسے نقصان سے محفوظ رہنے اور نقصان کے بعد اس کی تلافی کرنے کے لئے جس طرز عمل کی ایک وقت میں ضرورت ہوگی ویسے ہی طرز عمل کی ہمیشہ ضرورت ہوگی۔ شکل بدل سکتی ہے۔ طوفان کی فطرت نہیں بدلتی۔ کوشش کا سامان بدل سکتا ہے۔ کوشش کی ضرورت فقود نہیں ہوتی۔ نہ یہ ممکن ہے کہ طوفان آتا رہے مگر زمانہ کے اقتضا سے وہ تباہی نہ پھیلا اور نہ یہ ممکن ہے کہ تباہی ہوتی رہے مگر زمانہ ایسا بدلتا رہے کہ کچھ دیکھ کر ضرورت محسوس

نہ ہو۔ علیٰ ہذا یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ قتل غارت کا ارتکاب ہوتا رہے اور جہان مال کا نقصان نہ ہو یا نقصان ہوتا ہے اور تلافی کا سرانجام نہ ہو ممکن نہیں کہ عفت و عصمت پر حملے ہوں اور نسل اور قومی خصائص محفوظ رہیں یا نسل اور قومی خصائص کے برباد ہونے کا احساس نہ ہو بیشک بدامنی اور جہالت میں کسی قوم کی چند نسلیں گزر جائیں تو قتل غارت پر تعجب نہیں رہتا اور عصمت کے حیاتی کا پڑھ آنکھوں پر پڑا ہے تو عزت و عصمت کی پروا نہیں ہوتی۔ مگر یہ ایک مرض ہے جس میں بعض افراد ہر ملک کے اندر مبتلا ہوتے ہیں اور جہاں اس کو دفع کرنے کا انتظام نہیں ہوتا وہاں اپنی عفونت کو پھیلانا اور لوگوں کو منفعت اور لذت کی چاشنی چکھانا ہوا عالمگیر ہو جاتا ہے اور تمام قوم کو بیمار کر دیتا ہے۔ اسے دیکھ کر یہ فیصلہ نہیں کر سکتے کہ ایسے وقت میں رہزنی، سرقہ اور عصمت درمی کا ذکر و فعات قانون سے علاج کر دینا چاہیے بیشک یہ لوگ اگر کوئی پارلیمنٹ بنائیں اور غارتگری اور عصمت درمی کے لئے قانون بنانا چاہیں تو ان کے اکثر افراد کا دل ضرور اس طرف مائل ہوگا کہ ان لئے بخشش اور لطف اچھی مشاغل پر کوئی پابندی عائد نہ ہو بلکہ اگر ایسی قوم پیدائی دنیائے حالات کا محض ناواقف ہو تو غلبے کے فہرست جرائم مرتب کرتے ہوئے بدامنی کے زمانے میں خونریزی غارتگری کی طرف اور بے حیائی کے دور میں عصمت درمی کی جانب کسی کا خیال ہی منتقل نہ ہو پس اگر تہذیب اور جہالت کے تفاوت سے باہر مگر مختلف سلوک رد اور کھنے کو قانون کا معیار قرار دیا جائے تو ایسے حالات میں جو ہم نے فرض ہی نہیں کئے ہیں بلکہ مجبوریہ اور گزشتہ زمانے میں دنیا کے اندر ان کا وجود پایا گیا ہے کیا یہ صحیح ہوگا کہ بدامنی اور بے حیائی کے طرز عمل کو قانون کے معزز لقب سے یاد کیا جائے اور زمانے کا اقتضا اور واقعات کی پیدا کی ہوئی ضرورت سمجھ کر راہ زنی اور بد راہی کی اجازت دیدی جائے +

جماعتی نفع و نقصان کا اصول | یہ نہیں ہو سکتا تو ہر ایک باہمی برتاؤ کو جو کسی زمانے میں رواج پا گیا ہے بنیادی اصول کیونکر مان سکتے

ہیں اور ہر طرز عمل کو جو کسی جماعت نے بالعموم یا متفقہ طور پر اختیار کر لیا ہے کیونکر صحیح قرار دے سکتے ہیں۔ باہمی برتاؤ کی شکلیں قانون کا معیار نہیں ہو سکتیں۔ نہ کسی نے ان کو قانون

کا معیار مانا ہے۔ اصول قانون کو معین کرنے والے فہرل کی منفعت اور ضررت کو دیکھتے ہیں اور منفعت اور ضررت کو اشخاص خاص سے وابستہ کرنے کی بجائے جماعت کے عام افراد پر منطبق کرتے ہیں اور جس فعل کو بالعموم جماعت کے لئے مضر سمجھتے ہیں ہر چند اس میں کسی شخص واحد کا یا چند اشخاص کا فائدہ ہوا سے ناجائز قرار دیتے ہیں اور اس انتظام کو بہتر سمجھتے ہیں جو جماعت کے لئے مفید ہو خواہ ایک یا چند اشخاص نقصان اٹھائیں اور جب تک ایسا انتظام مفید ثابت ہوتا ہے اسے بدلنے کیلئے تیار نہیں ہوتے البتہ اگر کبھی کوئی انتظام جو جماعت کو فائدہ پہنچانے کیلئے کیا گیا ہے بجائے فائدہ کے نقصان پہنچانے لگے یا اگر کوئی اور انتظام دریافت ہو جائے جس میں ضررت نسبتاً کم ہو اور منفعت زیادہ تو قانون کو بدلنے میں تامل نہیں کرتے۔ قانونی تقم و صحت کو پرکھنے کیلئے یہی معیار ہے اور اسی نظر سے اسلامی قانون کو دیکھنا چاہئے۔ اس کی بجائے اگر صرف یہی مد نظر ہو کہ اسلامی احکام اطالوی قانون (رومن لا) سے کس قدر متفاوت ہیں اور اہل یورپ نے اپنے طبعی میلان کے مطابق جو اصلاحیں کی ہیں وہ اسلامی قانون سے کس قدر مختلف ہیں اور یہ فرض کر لیا جائے کہ اہل یورپ نے جو خیال قائم کیا ہو۔ وہ ہر پہلو سے صحیح اور بجا ہے تو ایسی نظر رکھنے والا نہ کہ اسلامی قانون میں کوئی خوبی نظر آسکتی ہے نہ ان لوگوں کی خدمت میں کچھ گزارش کر سکی ضرورت ہے۔

مقتضیٰ کی طرف سے مبالغہ یہ ہوا ہے کہ اس نے اسلام پر

**پابندی کی مقدار** ہر قسم کے قانون کو اپنے ماتحت میں لینے کا الزام عائد کیا ہے

حالانکہ حقیقت میں اسلام نے قانون کو مدون کرنے کے لئے چند اصولی قواعد کی تعلیم دی ہے اور اصول کو واضح کرنے کے لئے چند فروعی مسائل کا ذکر کیا ہے۔ دیکھنا یہ باقی ہے کہ اصول کیا ہیں اور جو احکام نافذ ہوئے ہیں ان میں انسانی ضرورت اور اس کے لوازم لواحق کا کیسا اہتمام ہوا ہے اور ان میں نہ مانے کے ساتھ چلنے کی کس تا تک صلاحیت ہو۔ یہ دیکھنے اور اصول کی خوبی دریافت کرنے کے بعد جن قوانین کا ذکر نہیں ہوا وہ ہر زمانے کے لئے ایک خاص طریق پر مرتب ہو سکتے ہیں +

۱۔ ملاحظہ ہو پرنسپلز آف ایٹھکس مصنفہ ہربرٹ ہینس اور پرنسپلز آف لاء مصنفہ ہینٹھم +



## وسائل آمد

قانون کی تین بڑی شاخیں ہیں۔ مالی۔ دیوانی۔ اور فوجداری۔ حکومت کے نقطہ خیال سے قانون مال کا اہتمام سب سے زیادہ ہے کیونکہ اسی پر حکومت کے قیام و استحکام کا مدار ہے۔ مزدور زمینوں کی پیمائش نہایت غور سے کی جاتی ہے اور ان کی حیثیت کو دیکھ کر لگان مقرر ہوتا ہے جس کو بند و بست کہتے ہیں۔ بند و بست کسی ملک پر تصرف کرنے کے بعد بالعموم ایک بار کر لیا جاتا ہے۔ سالانہ گردآوری ہوتی رہتی ہے۔ بعض حکومتیں دومی بند و بست پر قناعت نہیں کرتیں اور ہر چند سال کے بعد بند و بست جدید کے نام سے لگان زیادہ کرنے کی صورت پیدا کرتی رہتی ہیں۔ اور محدثیات اور فیسے جہاں کہیں دریافت ہوں۔ زمین کی ملکیت ہو حکومتیں بلا شرکت غیرے قبضہ کر لیتی ہیں اور کسی حکومت کی واقعی ضرورتیں یا عیش پسندی کے مصارف زیادہ ہو جاتے ہیں تو محصول تجارت کے علاوہ ہر شخص کی آمدنی ٹیکس لگا دیتی ہیں حتیٰ کہ بعض خارجہ حکومتیں عام دوکانداروں پر پیشہ و دروں اور فرد و دروں پر بھی ٹیکس عائد کرنے سے پرہیز نہیں کرتیں۔

## خراج

اسلام سرشتہ مال کا ایک اصول اور چند سادہ اور آسان احکام نافذ فرماتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ زمین کی پیمائش حیثیت اور آمدنی کو تشخیص کرنے کے بعد اتنا لگان مقرر ہو جو زمیندار برداشت کر سکے۔ اس کی مقدار آمد کے پانچویں حصہ سے شروع ہو کر حسب حیثیت نصف تک پہنچ سکتی ہے اور بہتر یہ سمجھا گیا ہے کہ لگان کو زمیندار کی طاقت برداشت سے کم رکھا جائے۔ حیثیت کو دیکھنے کے بعد پیداوار کی اقسام کو دیکھا جاتا ہے۔ باغات جن میں پھل دینے والے درخت باہم پیوستہ ہوں اور درمیان میں کاشت نہ ہوتی ہو چونکہ اس میں کاشتکاری جیسی محنت و کار نہیں ہے اس کا خراج سب سے زیادہ لیا جاتا ہے۔ دوسرے درجہ پر پھیرا، فروزہ وغیرہ ترکاریوں کے کھیت ہیں۔ سب سے کم لگان غلہ کے کھیت پر لگایا جاتا ہے کہ یہ مدار زمین ہے اس کو گرانی کے سبب سے حتیٰ الوسع بچانا چاہئے اور نیز اسکی تیاری میں کاشتکار کو زحمت زیادہ ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانے میں عراق عرب کی پیمائش کردائی اور حیثیت کو تشخیص کیا ہے تو ایسی زمینوں پر چوبیس سو تالیوں سے میراب ہوتی تھیں۔ باغات کی ایک جریث پر دس درہم ترکاریوں پر پانچ درہم اور غلہ پر ایک

۴ جریب ساٹھ گز مربع اور گز سات قبضہ کا درہم ساٹھ حصے تین ماش چاندی کی قیمت آجکل کے نرخ سے ساٹھ حصے تین آتہ ہوتی ہے۔

درہم سالانہ مقرر کیا ہے اور دریافت کیا ہے کہ ان کی طاقت سے زیادہ تو نہیں۔ جواب ملا کہ طاقت سے کم ہے۔ یہی قائم رکھا +

معدنیات اور مال تجارت | معدنیات جو سیال ہوں جیسے پانی اور پارہ یا محمد میں مگر تھوٹے کی ضرب بڑا شدت نہیں کر سکتیں جیسے نمک اور سٹریٹ ایسی چیزیں

محصول سے بری ہیں مگر اوٹھکل بدلنے والی معدنیات۔ چاندی۔ سونا۔ لوہا۔ تانبا وغیرہ پانچواں حصہ لیا جاتا ہے۔ دغینہ جو دریافت ہوا اگر کسی قریب سے اُس کا مالک ملو مہر سکے تو اُس کو یا اس کے وارث کو دیا جاتا ہے ورنہ حکومت پانچواں حصہ وصول کرتی ہے باقی مالک زمین کا حق ہے اس میں اصول یہ قرار پایا ہو کہ زمین قبضہ کرنے والا صرف سطح زمین کا مالک نہیں ہے وہ زمین کے اوپر فضائیں جہاں تک ممکن ہو عمارت کو بلند کرنے کا حق دار ہے اور زمین کی گہرائی میں جہاں تک ممکن ہو بونے بنانے اور کنواں کھودنے کا حق دار ہے پس اگر پانی سے زیادہ قیمتی چیز اس کی زمین میں موجود ہے تو محض اس لئے کہ اس سے زیادہ طاقتور افراد اس کی خواہش رکھتے ہیں اور اس سے غصب کر سکتے ہیں وہ اپنے حق سے محروم نہیں ہو سکتا۔ البتہ جو چیزیں مشکل بلکہ مختلف اغراض میں کام آتی ہیں اور منفعت بخشی ہیں حکومت ان کا محصول لے سکتی ہے مال تجارت پر اپنی رعایا سے قیمت کا میسواں حصہ اور مالک غیر کے تجارت سے دسواں حصہ لیا جاتا ہے۔ اس سے زیادہ وصول کرنے کا حکومت کو اسلامی نقطہ خیال سے کوئی حق نہیں ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ اس قانون کو بدلنے کی کیا ضرورت پیش آ سکتی ہے | غیر تبدیل قانون | قوت بڑا شدت کا خیال رکھ کر جہاں تک ممکن ہو لوگان کو کم زیادہ کر سکے ہیں

اور زمیندار کی طاقت سے زیادہ وصول کرنے کے اندر ہر زمانے میں رعایا کے برباد ہونے کا یقین ہے بیشک آجکل ایسا انتظام جائز سمجھا جاتا ہے جس میں رعایا خون کو پسینہ کی طرح بہا کر کام کرے

+ یا قوت زمرہ وغیرہ جو اہرات کو نمک اور سرمہ کی قسم میں لکھا گیا ہے اور محصول سے بری کیا ہے چیزیں داکے اندر بہت کم استعمال ہوتی ہیں۔ سکے چلانے کا کام نہیں دیتیں محض نمائش دکھانے والوں کے سرگردن کو آراستہ کرنے کا کام دیتی ہیں اور صرف لوگوں نے جنکو روپیہ کی قدر نہیں ہے انکی قیمت کو بڑھا یا ہے حقیقت میں بیچ ہیں نمک اور سرمہ کے برابر بھی فائدہ نہیں رکھتیں +

اور خشک ٹکڑا ایک وقت کے بعد دوسرے وقت نہ کھا سکے اور حکومت کے مطالبات پر سے کرتی رہے مگر انصاف کے رو سے ایسے انتظام کو کوئی جائز نہیں کہہ سکتا اور رعایا کو تکلیف دینے کے بعد کوئی حکومت یرتک قائم نہیں رہ سکتی۔ اگر حکومتیں اپنی طاقت کو ظاہر کرنے کے خوفناک سائل اس قسم ایجاد کر لیں کہ رعایا بھوکے رہ کر انکی خدمت کرے اور سرنانی نہ کر سکے جب بھی اگر کمین سچی اسلامی حکومت موجود ہوگی تو وہ ایسی ایجادوں سے رعایا کے خلاف فائدہ اٹھانے کے لئے ہرگز آمادہ نہ ہوگی اور اپنے قانون میں اس بیدردمی کا مظاہرہ نہ کریں گی۔

**ایمراؤ کی ضرورت** | البتہ اگر کسی زمانے میں رفاہ عام اور قیام امن کی واقعی ضرورتیں زیادہ ہو جائیں اور مقررہ محاصل اس کے لئے کافی نہ رہیں تو چونکہ غرض مشترک ہے اور رعایا کو بھی حکومت کے قیام کی ایسی ہی ضرورت ہے جیسی حکمران طبقہ کو۔ اس لئے قیام کے وسائل کو برداشت کرنا بھی ان پر فرض ہوگا پس ضرورتوں کو مستہر کرنے کے بعد نمائندگان رعایا کو پورے انصاف کے ساتھ حکومت کا دباؤ ڈالنے کے بغیر منتخب کر سکتے ہیں اور ان سے رائے لے سکتے ہیں۔ اگر ضرورت قابل تسلیم ہے اور سوسائٹی کی آسائش اس سے وابستہ ہے تو رعایا اپنی رضامندی سے کوئی ذائد بار برداشت کر سکتی ہے بلکہ ان حالات میں اگر سچی ضرورتوں کے لئے رعایا اپنی تمام آمدنی دیدے اور صدیق اکبر کی طرح ایک کبل کو کانٹوں سے سی کر جسم پیٹھ نے تو حکومت کو اس کا خرچ کرنا جائز ہوگا مگر اس صورت میں محاصل کے ایسے ابواب تجویز ہو سکتے ہیں جو فی نفسہ جائز ہوں یعنی سررشتہ آبکاری کی قسم کا کوئی کارخانہ قائم نہیں ہو سکتا سیکرات کے ٹھیکوں کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ قمار خانے اور چکلے قائم نہیں ہو سکتے نہ اسے کوئی ٹیکس وصول کر سکتے ہیں بیسوپلٹی کی قسم کا انتظام سڑکوں کے اور مدارس کے ابواب نہ ہو سکا آبیانہ۔ ڈاک تیار اور مٹی آرڈر کا محصول خالص حق الخدمت ہے اس میں رعایا کی رضامندی اور ناپسندیدگی کا بھی خل نہیں مگر ملک کی ضروریات میں خرچ کر نیکے لئے ایسے محاصل کا خرچ جو وقتاً فوقتاً کم زیادہ کر دیا جاتا ہو اس میں رعایا کی رائے کا دخل ہونا چاہئے اور استحقاق سے زائد جو رقم وصول کی جائے اس کے لئے ہر سال رعایا سے تازہ منظوری لینے کی ضرورت ہوگی جو لوگ ایک بار دینے کیلئے تیار ہوئے ہیں دوسری بار بغیر رضامندی ہو نہیں سکتے محصول تجارت میں اضافہ | مال تجارت کا محصول بھی اپنی رعایا پر ان کی رضامندی کے ساتھ

زیادہ ہو سکتا ہے۔ ممالک غیر کے مال محصول زیادہ کرنے کا کام البتہ دشوار ہے وہ ہماری ضروریات کو دیکھ کر محصول زیادہ کرنے پر رضا مند نہیں ہو سکتے اور تمام دنیا کے تاجروں کی رضا مندی حاصل کرنا کوئی صحیح طریق بھی ہم ایجاد نہیں کر سکتے اور مسلمانوں کو ان پر دس فیصدی سے زیادہ بار ڈالنا جائز نہیں۔ یہی ایک صورت ہے جس کو زمانہ حال کے میکان نے مشکل بنا دیا ہے۔ جو ممالک کسی قسم کا اچھا مال تیار کرتے ہیں اور حکومتیں ان کے مقابلہ میں اپنے ناقص مال کو ان سے زیادہ رواج دینا چاہتی ہیں تو تمام ممالک میں جو ان کے زیر اثر ہوں اغیار کے ایسے مال پر سو فیصدی محصول لگانے سے بھی گریز نہیں کرتیں۔ اسکو جائز سمجھا جاتا ہے۔ اس پر فخر کیا جاتا ہے اور اس فعل کو جب ظن کا خطاب دیا جاتا ہے اور اس طرح کے محصول کو ایسا شیر مار سمجھا گیا ہے کہ جو ممالک کسی حکومت کے ماتحت ہوں انکا مال بھی اگر فاتح قوم کے خاص وطن میں جاتا ہو تو اس پر ایسا بھاری محصول تجویز کرتے ہیں جس سے مال کی قیمت گراں ہو جائے اور خریدار نہ مل سکیں اور دوسری جانب تمام دنیا کو آزاد تجارت کے دھکے سے دھکوکا دیا جاتا ہے اور اگر کوئی ملک بیرونی مال کی درآمد روک دے تو مرنے مارنے کو تیار ہوتے ہیں۔ حالانکہ محصول کو گران کرنا بعینہ مال کو روکنے کے برابر ہے بلکہ تاجر کیلئے اس میں نقصان زیادہ ہے کہ وہ مال لاتا ہے فائدہ کی امید پر محصول زیادہ دینے کے بعد کم قیمت رکھے تو نقصان اٹھاتا ہے محصول کو قیمت پر ایذا دے تو گاہک نہیں ملتا مال ضائع ہو جاتا ہے۔ اسکی بجائے صاف گوئی سے کام لیا جائے اور بیرونی مال کو روک دیا جائے تو وہ صبر کریں نہ فائدہ کی امید پر مال جو کھول میں ڈالیں نہ نقصان اٹھائیں۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ اگر تجارت کی آزادی کسی ملک کیلئے مضر ہے اور اس کی اپنی تجارت برباد اور رعایا تباہ ہوتی ہے تو اس کو اختیار ہونا چاہئے

### آزاد تجارت

کہ باہر کے مال کو جو بھڑک دار ہے نفیس ہے اور اچھا ہے اپنی رعایا کے سامنے نہ آنے دے اور ان کو مجبور کرے کہ ملکی اشیاء کی سرپرستی کریں اور مال کیسا ہی بد صورت اور ناقص ہوا اپنے ہونٹوں کا روزگار کھولنے کے لئے اسی پر قانع ہوں اور اغیار کو خواہ کیسے ہی زبردست ہوں ایسے ملک پر باہر کا مال لینے کے لئے دباؤ ڈالنے کا کوئی حق نہ ہو۔ اور اگر ایک یا چند ممالک کے تجلانی

نقصان اور ملکی بربادی کی پروا نہیں ہے اور تجارت کو آزاد رکھنے پر اصرار ہے تو پھر آزادیاں  
 احترام کرنا چاہئے اور اضافہ محصول کا بہانہ بنا کر اسے پابند سلاسل کرنے سے اجتناب ہونا  
 چاہئے۔ یہ کیا تماشا ہے کہ تجارت کو آزاد بھی کہا جاتا ہے اور لطائف الحیل سے اسکو بند بھی  
 کیا جاتا ہے۔ اپنے ملک کی حمایت کا بھی دعوئے ہے اور اس کو اغیار کا مال  
 بھرا دی قیمت پر خریدنے کے لئے مجبور بھی کرتے ہیں۔ اگر تجارت کو آزاد ہی رکھنا ہے اور  
 باہر کے مال کو روکنا نہیں ہے تو اہل ملک اپنا مال تیار کرنے سے رہے انکی حمایت  
 کا دعوئے ہے تو کم از کم باہر کا مال ارزان تو رہنے دو کہ بے روزگارا اور مفلس رعایا  
 آسانی سے خرید سکیں۔ یہ کیا حمایت ہے کہ باہر کا مال روکا نہیں جاتا۔ گران کر دیا جاتا ہو۔  
 کہا یہ جاتا ہے کہ اہل ملک کو خود ملکی مال کی سرپرستی میں بیرونی مال کو بائیکاٹ  
**بائیکاٹ** کرنا یا کم خریدنا چاہئے۔ مگر عوام کا دور اندیشی کے ساتھ ایک خاص خیال پر  
 کاربند ہونا اور اپنے فوری نقصان یا بے لطفی کو برداشت کرنا تہذیب کا ایک خاص درجہ  
 چاہتا ہے جس کے بغیر جاہل آبادی ایسا نہیں کر سکتی۔ یہ تہذیب کے عالم میں بھی مال کے اندر  
 پندرہ بیس کا تفاوت برداشت ہو سکتا ہے ورنہ باہر کا تہذیبیت اچھا مال دیکھنے کے بعد  
 اپنا تہذیبیت گھٹیا مال لینے پر یعنی برقی لمپ کو دیکھ کر مٹی کے چرائے پر تہذیب اور دور  
 اندیشی والے بھی قناعت نہیں کر سکتے۔ مٹی کا چرائے بھی جل سکتا ہے کہ پبلک بلورین  
 لمپ کی شکل سے واقف نہ ہو۔ ہندوستان میں بڑے بڑے بدیشی مال کے بائیکاٹ کا دعویٰ  
 کرنے والے بھی ریل گاڑی کو نہیں چھوڑتے اور ہلی میں سفر کرنے کا عزم نہیں کر سکتے۔  
 یہی کہ دو نو چیزوں کے فائدہ میں تفاوت بہت ہے +

اصل میں یہ ساری بہانہ سازی اس لئے ہے کہ ارباب حکومت کو  
**حیلہ کی پڑہوری** اپنے من کے لئے مال زیادہ ہاتھ لگے اور وہ جس طرح چاہیں پیش  
 عشرت میں زندگی بسر کریں ورنہ آزاد تجارت کے نام سے محصول زیادہ کرنے کے بعد نہ  
 تاجروں کی بہتری قصود ہی نہ رعایا کی بہبود۔ سلامی حکومت اگر کوئی ہو تو وہ ایسے وصول کوں میں  
 نہ آئیگی۔ وہ بیرونی مال کو ملک میں لانا مناسب سمجھیں گی تو سب پر اپنے مقررہ نرخ سے محصول عائد

کریگی اور اگر کچھ بھی کہ باہر کے مال سے اسکی ملکی تجارت اور اس کی رعایا برباد ہوتی ہے تو رعایا کی حمایت میں بیرونی مال قطعاً بند کر دیگی اور چونکہ ملکی تجارت کا سوال موت اور زندگی کا سوال ہے اس لئے کوئی حکومت آزاد تجارت کے ہٹانے سے برسر پر غاش ہوگی تو سچائی کی حمایت میں اور اپنی قومی زندگی کو ہلاکت سے بچانے کے لئے وہ ہر طرح سعی ہوتا اپنا فرض سمجھیں گی اور اگر جنگ پیکار تک قربت آئیگی تو جب تک ان کا ایک منقض بھی موجود ہو اغیار کی جیلہ بازی نوکارتکار ہونا پسند نہ کریگی۔ یہ آزاد تجارت کا سوال پیدا ہی ان لوگوں نے کیا ہے جو سب تجارت کا پیشہ رکھتے ہیں اور پست اقوام کی اپنی تجارت کو برباد کرنا چاہتے ہیں مسلمان سچائی پر قربان ہونے کے لئے پیدا ہوا ہے اور اسلام نے تلوار کے سایہ میں پرورش پائی ہے اگر کوئی قوم سچی مسلمان ہو تو قیصر و صدارت کی حمایت میں اسے باطل پرست مخالفین کی چیرہ دستیوں اور چال بازیوں کی پروا نہیں ہوگی کیونکہ اسکا ایمان ہے  
 لَا تَهْتَبُوا وَلَا تُنْهَوْا وَأَنْتُمْ أَعْلَوْنَ نہ مستی کر دو اور نہ فکر کرو اگر تم مومن ہو تو  
 اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۵ تم ہی غالب رہو گے۔

اگر دنیا سراسر بادل گیرد چو ابرغ مقبلان ہرگز نمیرد  
 اسلامی مالیات کے خط و خال کو نمایاں کرنے کے لئے ایک نکتہ کی ضرورت  
 جابریم | باقی ہے۔ وہ یہ کہ اسلامی حکومت لازمی طور پر فوجی حکومت ہے جناب  
 صدیق اکبر کے سب سے پہلے خطبہ میں یہ الفاظ ہیں:-

”جو قوم جہاد فی سبیل اللہ کو ترک کر دیتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل و رسوا کرتا ہے“  
 اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اسلامی حکومت ہمیشہ ملک گیری اور کشور کشائی میں مصروف رہتی ہے نہیں محض ملک گیری کیلئے جنگ پیکار میں مصروف رہنا اور اغیار پر غلبہ کرنے کے لئے برسر پر غاش ہونا حسب احکام قرآن مجید ہے۔ اسلامیوں کو محض ظالموں اور فتنہ پردازوں کے خلاف جہاد کرنے کا حکم ہے۔ ملک کے اندر جو لوگ قتل و غارت اور نقص امن کے مرتکب ہوں اور اسلامی ممالک کے ہمسایوں جو اشخاص یا حکومتیں ظلم و ستم اور سفاکی و خونریزی میں مصروف رہتے اور عوام کے جان و مال اور مذہب پر تعدی کرتے ہوں انکو امن و آزادی کے احترام

پر مجبور کرنا اور نہ باز آئیں تو تلوار سے اُن کے مرض کا آخری علاج کرنا مسلمان حکومت پر فرض ہے۔ اور اس فریضہ کو بجالانے کا ہر محض مسلمانوں کی گردن پر ہے اور ہر ایک مسلمان جو جہانی طاقت سے اور اپنی رائے صائب جنگی جہات میں کارآمد ہو سکتا ہے اس فریضہ کی بجآوری پر بلا معاوضہ طلب کرنے پر مجبور ہے اور کوتاہی کرنے کی صورت میں گنہگار اور جہا ہے۔ ایسے لوگوں کی سزایہ ہے کہ تمام قوم اسے سلام و کلام اور رشتہ داری کے تعلقات منقطع کر دیں جتنے کہ ان کی بیویاں بھی ان کے لئے کھانا نہ پکائیں۔ مسلمان رعایا پر جہاد کا فریضہ عائد نہیں ہے اور خواہ جنگ کی کیسی ضرورت ہو نا مسلمان رعایا امن کے ساتھ اپنے کاروبار میں مصروف رہ سکتی ہے۔ اگر دشمن اسلامی ملک پر حملہ آور ہو جب بھی نا مسلمان رعایا کو مدافعت میں شریک ہونے کیلئے مجبور نہیں کیا جاتا۔ صرف مسلمان مدافعت کے ساتھ نا مسلمان رعایا کے جان و مال کی حفاظت بھی کرتے ہیں نا مسلمان رعایا کی اس آزادی اور راحت کے عوض میں ان میں سے جو جوان اور طاقت ور ہوں اور کسی اٹنی مرض میں مبتلا نہ ہوں ایک شیکس ادا کرتے ہیں جس کو جزیرہ کہتے ہیں۔ یہ لفظ جزائے شقی ہے جس کے معنی عوض ہیں۔ جزیرہ شخص کرنے کے لئے حیثیت کے تین درجہ مقرر ہیں۔ ۱۔ اگر شخص سے جس کو اپنی ضرورت کیلئے کسی پیشہ کو اختیار کرنے کی حاجت نہ ہو ۲۔ درہم سالانہ یعنی ۱۰ درہم ماہوار لے جاتے ہیں۔ ایسے مالدار شخص سے جس کو کسب کرنے کی بھی ضرورت ہے ۳۔ درہم سالانہ یعنی ۱۰ درہم ماہوار لے جاتے ہیں اور ایسے شخص سے جو مالدار نہیں ہو لیکن اپنے کام کی آمدنی حاجت سے زیادہ رکھتا ہے ۴۔ درہم سالانہ لے جاتے ہیں۔ ان کے علاوہ اور کسی شخص پر اور نیز نا مسلمان عورتوں اور بچوں پر جزیرہ نہیں ہے۔ دوسری جانب جب میان کوئی ملک فتح کریں اور اسکی زمین کے کچھ ٹکڑے مسلمان سپاہیوں کو جاگیر میں دیں تو ان کے حق حصہ کے صلہ میں ان کو خراج معاف نہ ہوتا البتہ بچائے ۱۰ فیصدی کے دس فیصدی انکان لیا جاتا ہے اور اس طرح مسلمان تاجروں سے مال تجارت کی قیمت کا چالیسواں حصہ لیا جاتا ہے کیونکہ شہر فوجی خدمت بھی لازم ہے اور نیز تجارت کے علاوہ مسلمانوں کے پاس جو سرمایہ جمع ہو اس پر بھی سالانہ چالیسواں حصہ شیکس ہے جس کو زکوٰۃ کہتے ہیں۔ نا مسلمان خواہ لاکھوں روپیہ کا سرمایہ رکھتا ہو اس سے زکوٰۃ کا مطالبہ نہیں ہے۔ صرف تجارت کے مال سے بیسواں حصہ لیا جاتا ہے +

## عرب کا لگان

دوسرا امتیاز اسلامی حکومت میں مسلمانوں کے لئے یہ ہے کہ جزیرہ نمائے عرب کو ان کا قومی گھر تصور کیا گیا ہے اور اس کو اس حیثیت میں ہمیشہ قائم رکھنا فرض ہے تا دنیائے جہاں کہیں مسلمانوں پر عرصہ زیست تنگ ہو۔ ان کا جان و مال محفوظ نہ رہے یا وہ شہنائے مذہبی کو ادا نہ کر سکیں اور مزاحمت کی طاقت نہ رکھتے ہوں تو وہاں سے ہجرت کریں اور عرب میں آکر بے تکلف آباد ہو جائیں پس مسلمانوں پر فرض ٹھہرایا گیا ہے کہ عرب میں غیبار کو آباد ہونے دیں نہ اس خطہ پر غیبار کی حکومت ہو اور جو مسلمان اس خطہ میں آباد ہوں یا باہر سے آئیں اور زمین داری کا پیشہ اختیار کریں۔ ان سے حاصل کا دسواں حصہ لگان لیا جائے۔ یعنی عرب کی سر زمین سے جس کی حدود معین کر دی گئی ہیں ہمیشہ عشر کا مطالبہ ہے۔ اس سے زیادہ خراج نہیں لیا جاتا۔

## لگان کا تفاوت

ان میں سے کسی حکم کی ضرورت قابل انکار نہیں۔ اسلامی ممالک میں اور ممالک غیر میں جو مسلمان آباد ہوں وہ کبھی غیبار کی دستبرد سے ہنگام اور فریضہ جہاد و ہجرت سے فارغ نہیں ہو سکتے جب کبھی ان پر حکم ہوا اور وہ مقابلہ کی قوت رکھتے ہوں تو تلوار کا چلانا اور سینہ پر تیغ و تبر کھانا ان کا فرض ہے۔ کمزور ہوں اور شہنائے اسلام سے روکے جائیں تو ہجرت کرنا اور کسی محفوظ مقام میں پناہ لینا ضروری ہے۔ جہاد کی مصروفیت میں ہلکے کاروبار معیشت میں جو خسارہ ہوتا ہے اس کے عوض تجارت کا محصول اور زمین کا لگان کم رکھنا عین مصلحت ہے۔ ہجرت کیلئے ایک مقام کو قومی گھر بنا کر وہاں زندگی بسر کرنے کے وسائل کو ان کے لئے سہل الحصول بنانے کی ضرورت بھی مخفی نہیں کہ ہجرت کی صورت میں وہ اپنی تمام ملکیت اور جائیداد سے بیدخل ہوتے ہیں ملک عرب کے لگان کو کم رکھنا عین انصاف ہے۔ نامسلمان رعایا کو مسلمانوں کے ماتحت نہ ان مجبویوں سے واسطہ پڑتا ہے نہ ان کے لئے کسی مزید سہولت کی ضرورت پس قانون مالیات میں کسی حکم کو سیاق و سباق میں بدلنے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ البتہ ملکی حالات اور آب و ہوا کے تغیر سے جس قدر اصلاح و ترمیم کی ضرورت ہے اس کا دروازہ ہمیشہ کھلے کھلا رکھا گیا ہے اور ہر انقلاب کے وقت لگان میں کمی بیشی بلکہ معافی بھی ہو سکتی ہے۔ کیونکہ مدارحیثیت برداشت پر ہے۔



# باب یازم

## قانون یوانی

خرید و فروخت بیع و رہن اور ہر گونہ داد و ستد کیلئے  
سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اصول مقرر فرمایا ہے کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مسلمانوں  
کے مابین ہر صلح جائز ہے مگر وہ جائز نہیں  
جس کے رو سے کوئی حلال حرام ہو جائے یا  
حرام حلال ہو جائے اور مسلمان پر ہر شرط  
کی پابندی فرض ہے مگر وہ شرط جو حرام کو حلال  
یا حلال کو حرام ٹھہرائے +

عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصُّلْحُ  
جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صُلْحًا خَرَّمَ  
حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَالْمُسْلِمُونَ  
عَلَى شَرْطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا خَرَّمَ  
حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَرَدَّى بَيْنَ مَا بِهِ

الوداؤد +

اس فرمان کا اشارہ بھی اسی قانون منفعت و مضرت کی طرف ہے۔ کیونکہ اسلامی معاشرت  
کے رو سے حرام وہی چیزیں اور وہی اعمال ہیں جو مضرت ہوں اور حلال وہ ہیں جو مفید ہوں۔  
اور جس وقت کسی مضرت چیز کے استعمال کرنے کے بغیر چارہ نہ ہو مثلاً بھوک کی وجہ سے کسی کی جان  
نکلے گی ہوا اور مردار گوشت کے سوا کوئی چیز نہ ملے ہو تو جان بچانے کے لئے ایسی چیز کا بقدر  
ضرورت کھانا جائز ہے یعنی ایسے وقت میں وہ چیز بشرطیکہ مقدار میں کم ہو جائے  
مضرت ہونے کے مفید ہے اور بھوک کی شدت میں یہ مقدار کوئی نقصان نہیں پہنچاتی  
یہی اصول تمام احکام فقہیہ میں کار فرما ہے اور آئندہ جو ضرورت پیش آئے اس کا حکم  
اسی اصول کے مطابق مستنبط ہوتا ہے مثلاً۔

## قمار بازی

۱۔ قمار بازی ناجائز ہے کیونکہ کسی کے مال پر قابض ہونے کا صحیح طریق یہ ہے کہ اس سے کسی خدمت کا یا مال کا عوض لیا جائے یا اپنی مفلسی اور بیکسی کے سبب خیرات وصول کی جائے یا دوستانہ تحفہ حاصل کیا جائے قمار بازی کے اندر ان میں سے کوئی معاملہ نہیں ہے نہ کھیلنے والوں میں سے کسی شخص کی یہ خواہش ہے کہ لینے والا بچائے سب خود تمام مال لینے کی آرزو رکھتے ہیں مگر ایک شرط کی وجہ سے جس کپسی کا اختیار نہیں ہے نہایت حسرت کے ساتھ اپنا اپنا حصہ شخص واحد کو دینے پر مجبور ہوتے ہیں۔ پر ایسا مال بغیر کسی حق کے اور بغیر دینے والے کی خواہش کے لینا ناجائز ہے پس جو شرط قمار بازی کے اندر مقرر ہوئی ہے وہ جائز شرط نہ ہوگی۔ اور اس میں دوسری قباحت یہ بھی ہے کہ جس کو قمار بازی کی عادت ہو جاتی ہے وہ تمام عمر برباد اور مغلوک الحال رہتا ہے۔ اور اپنی پیہودہ ہو س کے اندر اپنا اند وختہ بلکہ اپنی ضروریات اور اپنے کنبہ کی ضروریات کو بھی برباد کرتا رہتا ہے پس ایسے مطالبہ کا دعویٰ عدالت میں دائر ہو تو اسلامی حکومت ہرگز ڈگری نہیں دیتی بلکہ اس فعل کا ثبوت دلجائے تو تمام شرکاء کو مستوجب تعزیر سمجھتی ہے۔

## لاٹری

فی زمانہ قمار بازی کیلئے عجب دورنگی چال چلی جاتی ہے۔ قمار کی بعض شکلیں حرام قرار دی گئی ہیں مگر گھڑ دوڑ وغیرہ کی کئی شکلوں میں اس کی علی الاعلان اجازت ہے اور ایک خاص شکل ایجاد ہوئی ہے جس کو لاٹری کہتے ہیں۔ لاٹری کی بیوس جن لوگوں کو پیدا ہو گئی ہے وہ بھی ہمیشہ اپنے ملک میں اور مالک بعیدہ کی لاٹریوں میں روپیہ بھیجتے رہتے ہیں اور کوئی خوش قسمت کامیاب ہوتا ہے باقی تمام لوگ مدۃ العمر اپنی رقم ضائع کرتے رہتے ہیں۔ حکومتیں ایسے کارخانوں سے ٹیکس لیتی ہیں اور اپنے فائدہ کے لئے لوگوں کے برباد ہونے کا تماشا دیکھتی ہیں۔ اسلام ایسے کسب کو جائز نہیں کہہ سکتا اور اسلامی حکومت ایسے مطالبوں کی حامی نہیں ہو سکتی۔ اور ایسا زمانہ کبھی نہیں آسکتا کہ قمار بازی کے مفاسد دور نہ جائیں اور قانون کو بدلنا پڑے۔

## بیہودی کا نام ہمہ گدی

سنئے ہیں کہ لاٹری سے کبھی مفید کام بھی لیا جاتا ہے یعنی

رقم کے ایک حصہ سے کوئی ٹیل بنایا جاتا ہے یا نہز نکالی جاتی ہے یا کوئی اور رفاہ عام کا کام کیا جاتا ہے باقی رقم کے چند حصے قرعہ اندازی سے بعض شرکاء کو مل جاتے ہیں اور لوگ بٹری رقم کا حصہ دیکھ کر لالچ کے مارے زیادہ خوشی سے چندہ دیتے ہیں۔ ایسا ہونا ممکن ہے مگر خدا سے ڈرنے والا مسلمان رفاہ عام کا فائدہ دیکھتا تو بعد میں خالص نیت سے اس کام میں چندہ دیدیگا مگر حلال روزی اور اپنا حق لینے کی بجائے اس حصہ کا ادا نہ ہوگا جو ہزاروں کے سینہ سے آہ نکھلنے کے بعد ایک شخص کو ملیگا کیا ہمدردی انسان کا دعوے کرنے والے اور آسائش حیوانات کے لئے قانون بنانے والے جائز سمجھتے ہیں کہ وہ رقم لی جائے جس میں ہوس کے مارے اور عادت کا لالچ رہ کر ایسے لوگوں نے بھی ایک ایک دو دو روپیہ دے دئے ہونگے جن کے پاس اس وقت کے لئے بچوں کے کھانے کا سامان بھی نہیں ہے۔ کیا ایسی رسم کو جاری کرنے والے غریبوں سے ہمدردی کرنے کا ذرا سا دلولہ بھی اپنے دل میں رکھتے ہیں اور کیا دعویٰ کر سکتے ہیں کہ انہوں نے رفاہ عام کا کام کیا ہے نہیں؟ وہ رفاہ عام کا کام ہرگز نہیں جس میں لالچ دے کر غریبوں کے منہ سے ٹکڑا چھینا گیا اور بچوں کو بھوک سے تمام رات بلبلائے پر مجبور کیا ہے۔ آہ دنیا کی ہوس نے عقل پر کیسا پردہ ڈال دیا ہے کہ ظلمت کو نور سمجھتے ہیں اور فخر کرتے ہیں +

۲۔ انسان ہوس کا کپڑا ہے ایک باغ کو دیکھتا ہی جس میں پھل کی بیج فاسد پھیل آئے ہیں اور پھل نکلنے کا وقت ہے فوراً پھل

خریدنے کیلئے تیار ہو جاتا ہے۔ مالک ایسے عقل کے اندھوں کی ناک میں رہتا ہے بے دھڑک سودا کر لیتا ہے مگر پھول کے آنے سے پھل کے نکلنے اور پکے اور خریدار کے قبضہ میں آنے کے وقت تک متعدد زمینی اور آسمانی بلائیں آتی ہیں اور پھول دیکھ کر پیداوار کا جو اندازہ کیا جاتا ہے اس کو غلط کر دیتی ہیں کبھی باغ بالکل برباد ہو جاتا ہے اور خریدار پھل کی شکل نہیں دیکھتا کبھی قیمت کم سے کم وصول کرتا ہے۔ کبھی لاگت وصول ہوتی ہے محنت برباد جاتی ہے کبھی فائدہ کی صورت بھی نکل آتی ہو

ان خطروں کے اندر خریدار اسی لئے مبتلا ہوا ہے کہ اس نے ہوس میں آکر اس تمام نقصان کو اپنے اوپر لے لیا ہے جو حقیقت میں مالک کو برداشت کرنا چاہئے تھا۔ پھل کی تجارت سب تجارتوں سے کم فائدہ رکھتی ہے۔ خریدار پختہ پھل اور نیار ترکاری دوکان پر لائے اور دو دن گزر جائیں تو مال کی قیمت نصف رہ جاتی ہے۔ اس کے ساتھ جب پھلوں کا قبضہ بھی پھول آنے کے وقت سے کیا جائے تو بربادی کی کوئی حد نہیں رہتی۔ اسی لئے پھلوں کی تجارت کرنے والے ہمیشہ مفلوک الحال اور قرضدار دیکھے جاتے ہیں۔ اسلامی قانون کے رو سے ایسی بیع فاسد ہے۔

**زمین کا معاہدہ فاسد** | اور اسی طرح فاسد ہے وہ معاہدہ جو مالک اور کاشتکار کے مابین ہوتا ہے اور بجائے پیداوار کا حصہ لینے کے ایک معین رقم پر زمین کا ٹھیکہ کیا جاتا ہے ہندوستان کے ایسے تمام حصوں میں جہاں زمیندار بڑے بڑے خطوں کے مالک ہیں اور زمینیں ٹھیکہ پر دیتے ہیں کاشتکاروں کے مقروض اور مفلوک الحال ہونے کی بڑی وجہ یہی ہے کہ پیداوار اکثر اس قدر نہیں ہوتی جس کی کاشتکار ٹھیکہ کے وقت امید قائم کرتا ہے۔ وقت پر بیدرو مالک پوری رقم وصول کر لیتا ہے۔ بے پڑا علاقہ مالک کے حق میں فیصلہ کرنے سے اجتناب نہیں کرتیں اور کاشتکار کے کھانے کو ٹکڑا نہیں چھوڑتیں بیشک وہ کاشتکار اور تاجر نادان ہیں جو سامان معیشت کے نہ رکھنے سے بیقرار اور مغالہ کرنے والوں کے خوف سے مجبور ہو کر زمینوں کا ٹھیکہ اور باغوں کی سرحدیں لینے کے لئے مصلحت کے خلاف معاہدے کر لیتے ہیں اور باوجود مفلوک الحال ہونے کے ہوس خام میں آسانی اور زمینی بلاؤں کا مقابلہ کرتے اور زیادہ مفلوک الحال ہو کر اپنی بہتری کے تمام موقعوں سے محروم ہو جاتے ہیں ان کی نادانی اور نا مال اندیشی میں کلام نہیں مگر ان کو تو کو کیا کہا جائے جو حمایت حقوق انسانی کا دعوے رکھتی ہیں اور جاہل رعایا کو ہلاکت کے گڑھے میں گرتے ہوئے دیکھ کر ان کی دستگیری کیلئے ہاتھ نہیں بڑھاتیں بلکہ جو ظالم ان کو دھکیل رہے ہیں ان کی اغراض فاسدہ کو پورا کرنے میں مددگار ہوتی ہیں اور جو نقصان باغات اور زمین کے مالک برداشت کرنا چاہتے اُسکی ڈگری ان لوگوں کے خلاف صادر کرتی ہیں جو

اپنی بے ناگی اور بد حالی کی وجہ سے عاقبت اندیشی کی کوئی قوت نہیں رکھتے اور ہر صبری میں ڈوبتے ہوئے گھاس کے تنکوں پر ہاتھ ڈالتے ہیں +

### نفع و نقصان کی مساوات

نہیں۔ دنیا والوں کی حقوق شناسی اور ہمدردی کے تمام دعاوی غلط ہیں سیکسوں کا محافظ اور جلد باز و نگو لغزش سے بچا کر صاف رستہ کی طرف رہنمائی کرنے والا قانونِ اسلام ہے اس نے تمام دھوکا کھانے کے موقعوں سے آگاہ کر دیا ہے اور ایسے تمام معاہدوں کو منع فرمایا ہے جس میں ایک فیق جو صاحب حیثیت ہے تمام فائدہ پر قابض ہو جائے اور جس دن بھٹیکہ دیتا ہے اسی دن یقین کر لیتا ہے کہ وقت پر فصل بوئی گئی۔ وقت پر پانی اور کھاد مل گیا۔ غلہ پیدا ہو گیا۔ بازار میں بک گیا اور مالک کو قیمت وصول ہو گئی اور دوسرا فریق جو منفلوک الحال ہے وہ تخم اور کھاد کی گرائی اور اندازی۔ بارش کی انتظار و بندش۔ ہواؤں اور آندھیوں کا فائدہ اور نقصان سب امیدوں اور اندیشوں کو برداشت کرتا ہے اور آخر دم تک یقین نہیں کر سکتا کہ کھانے کو ٹکڑا میسر آئے گا یا گھر کا اثاثہ فروخت کرنا پڑے گا۔ وہ ایک سال فائدہ اٹھا کر دوسرے سال ایسا برپا دہوتا ہے کہ تمام فائدہ کو خرچ کرنے کے بعد بھی خسارہ میں رہتا ہے اور روز بروز زیادہ حال ہوتا جاتا ہے تو کیا شریعتِ اسلامیہ کا یہ قانون بدلنے کے لائق ہے اور کیا کبھی ممکن ہے کہ آفات ناگہانی سے انسان ہنسنے لگے یا انہوں نے کوشش کی ہے اور نہروں اور چشموں کی ایجاد سے امساک بارش کی طرف سے ہنسنے لگے ہیں مگر بارش کا طوفان اور ہلکا طوفان لا ینزل ہے۔ زلزلوں اور طغیانوں اور آتش نشانیوں سے وہ لوگ بھی بے پروا نہیں ہو سکے جو اپنی دانائی کے بھر دوسرے پر خدا کے فضل و کرم سے متغنی ہونے کا دعوے کرتے ہیں نہیں خدا انہی کے ملکوں میں جباری اور قمار کی نشان زدہ دکھاتا ہے اور جب ہکا ہاتھ سزا دیئے کیلئے اٹھتا ہے تو زلزلوں کے ساتھ خود ان کی ایجاد یعنی بجلی کے کارخانے آتش زنی کا سامان بجاتے ہیں۔ ان آفتوں سے باغوں اور زمینوں کو برباد ہوتے دیکھ کر کن دانا کہہ سکتا ہے کہ غریبوں کیلئے اسلامی قانون ابر حیرت نہیں ہے۔ چیز نیچے تھا اور اسکی قیمت پوری لیتے ہو تو چیز بھی مکمل حالت میں دے۔ یہ کیڑا نہ کر جائز ہے کہ پھول کو پختہ پھل کی قیمت پر دیکر

اسے مال طیب کہو۔ زمین پر کسی سے کام کروا تے ہو تو پیداوار کے تمام نفع و نقصان میں کاشتکار کے شریک حال رہو فصل زیادہ ہو دو نو زیادہ حصہ لو۔ کم ہو کمی کو دو نو برداشت کرو یہ کہاں کا انصاف ہو کہ تم ہر حال میں فصل کا پورا فائدہ لو اور بربادی کو کاشتکار کی قسمت سمجھو۔

مہم مصیبت کے وقت انسان اپنی زمین رہن رکھتا ہے اور کسی بددیانتی کے کرب | بلا سے رہائی پانے کیلئے اپنے سامان معیشت بادل ناخو استہ

دست بردار ہوتا ہے۔ زر رہن زمین کی قیمت سے یقیناً کم ہوتا ہے۔ دو ٹمن اسی لالچ میں زمین پر قبضہ کرتا ہے۔ زر رہن بھینٹہ قائم رہتا ہے اور زمین کی تمام منفعت مرنے کے تصرف میں آتی ہے۔ راہن سالہا سال تک فک رہن کا موقع نہیں پاتا بلکہ بعض اوقات اسکی اولاد ادنیٰ بھی اپنا نام پڑاری کے کاغذات میں راہن کی حیثیت سے دیکھتے ہیں اور قائل نہیں ہو سکتے کیونکہ مرنے اگرچہ زمین کی قیمت سے اضعا فامضاعفہ وصول کر چکا ہے مگر زر رہن کے ادعا سے محروم نہیں ہوا۔ اس بلا کو قانون مرنج ہمیشہ سے دیکھ رہا ہے مگر پنجاب الونکو خوش قسمتی سے ابھی چند عرصے میں اس کا خیال آیا ہے تو اسلامی قانون سے کسی قدر قریب آگئے ہیں۔ ایک عرصہ معین کے بعد زمین کو زر رہن ادا کرنے کے بغیر واکذا کر کے کا قانون پاس ہوا ہے مگر وضع قانون کی تاریخ سے پہلے جس قدر زمینیں رہن ہو چکی ہیں انکے مرنج اب بھی تمام منفعت کو شیر مادر سمجھتے ہیں اور تمنا رکھتے ہیں کہ راہن بھی مصیبتوں سے رہا نہ ہوا اور فک رہن کا موقع نہ پائے۔ راہن کو یہ تمام نقصان اسی لئے برداشت کرنا پڑا ہے کہ وہ کسی مصیبت یا بعض اوقات اپنی کسی پوتوفی کی وجہ سے اپنی ملکیت رہن رکھنے پر مجبور ہوا ہے اور اب تک مصیبت سے رہائی نہیں پاسکا اور دوسری جانب مرنج کو قدر تے اس کی ضرورت سے زائد روپیہ عطا فرمایا ہے اور اس میں اتنی بہت اور عقل نہیں کہ اسے کسی جائز اور مفید کام میں لگا دے اور اتنا حوصلہ نہیں کہ کسی انسان کی مصیبت میں مددگار ہو کر مفت کا ثواب لے۔ وہ چاہتا ہے کہ کام نہ کرنا پڑے اور روپیہ زیادہ ہوتا رہے یا کام وہ کرے جس میں فائدہ کی بڑی مقدار اس کی جیب میں آئے اور ساتھ دالے بہت تھوڑی منفعت لیتے پر مجبور ہوں۔ ایسی طبیعت والے سربراہ دار روپیہ کم ہو تو بینک میں رکھتے ہیں یا رہن جیسے سوئے کی تاک میں رہتے ہیں بینک کی آمد

بے غل و غش ملتی رہتی ہے۔ رہن میں کچھ تردد کرنا پڑتا ہے مگر قیمت کم لگا کر بڑی جلد ادب پر نامعلوم عرصہ کیلئے اور کبھی ہمیشہ کیلئے قابض ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی غنیمت بارہ ہوتی ہے اور جتنا ترڈ کرنا پڑتا ہے اس سے زیادہ فائدہ پہنچاتی ہے۔ اگر ایسے لوگوں کے پاس سرمایہ زیادہ ہوتا ہی یا کسی بینک کا اعتماد حاصل کر لیتے ہیں یا کوئی کمپنی قائم کر سکتے ہیں تو بڑے پیمانہ پر کارخانہ کھولتے ہیں اور سینکڑوں ہزاروں مزدور کام پر لگاتے ہیں اجرت کا نرخ کم رکھتے ہیں اور فائدہ کے بڑے حصہ پر خود قابض ہوتے ہیں اور چونکہ ایسے ہی سرمایہ وارد جاہت رکھتے اور حکومت کے انتظام میں دخل ہوتے ہیں۔ حکومت کی طرف سے جو احکام صادر ہوتے ہیں جو قانون بتاتا ہے سب سرمایہ داروں کی خواہش کے مطابق ہوتا ہے۔ نہ مزدوروں کی تکلیف کا کوئی تدارک ہو سکتا ہے نہ زمینداروں اور کاشتکاروں کے ساتھ دہن اور مزارعت کی صورت میں کوئی انصاف کیا جاتا ہے۔ یہ سب نعمتیں ہیں جو سرمایہ داری نے دنیا میں پیدا کی ہیں۔ ان کا ہر ایک اندازہ غریبوں کو نقصان پہنچانے والا اور بھوکے گھروالوں کو بھرنے والا ہے۔ لاٹری بھی انہی سرمایہ داروں کا چوچلا ہے۔ لاکھوں کی لاٹری ڈالتے ہیں۔ تمام دنیا میں تھرکتے ہیں بڑے بڑے مرکڑوں میں دفتر کھولتے ہیں غریبوں کے مارے گھر کے برتن بچک لاٹری میں بیٹے ہیں دور کا نتیجہ کیا معلوم کس شکل سے اور کیسی دیانت سے لکا لاجاتا ہے۔

اسلام سرمایہ داری کا دشمن ہے۔ مسلمان کے سرمایہ کو زکوٰۃ کم کرتی رہتی ہے۔ سو وہ سے بڑھ نہیں سکتا۔ خرید و فروخت کا ایسا کام کر نہیں سکتا جس میں اپنا سرمایہ فائدہ ہو اور دوسرے کا نقصان۔ مرنے کے بعد اس کا ترکہ اتنے حصوں میں تقسیم ہوتا ہے کہ کل سرمایہ کی عظمت باقی نہیں رہتی۔ غرض دنیا مسلمان کے لئے پھلوں سے لدا ہوا باغ نہیں تلواروں سے چمکتا ہوا میدان جنگ ہے وہ بازار تجارت میں بھی مردوں کی طرح للکار کر حملہ آور ہوتا اور مخالف کے حملہ کو برداشت کرتا ہے یعنی صفائی اور دیانت داری کے ساتھ اپنی استطاعت کے موافق بیخ ہو پار کھیتی باڑی اور محنت مزدوری اختیار کرتا ہے اور مال اور محنت کے مطابق فائدہ اٹھانا جائز سمجھتا ہے۔ وہ تماری بازی کے بے استحقاق فائدہ اور نقصان سے اجتناب کرتا ہے۔ وہ باغ اور

فیاضانہ کاروبار

زین کے باغبان اور کاشتکار کے حصہ میں نقصان اور اپنے حصہ میں یقینی فائدہ دینے اور لینے کا روادار نہیں ہوتا۔ اس کے پاس اپنی ضرورت سے زائد روپیہ ہوتا ہے تو غریبوں پر خیرات کرتا ہے اور احسان نہیں جتنا۔ ضرورت مند کو قرض دیتا ہے اور آخرت کے اجر کو مدعا سمجھتا ہے۔ مفلس ادا نہ کر سکے تو معاف کر دیتا ہے یا مہلت دیتا ہے۔ ان فضائل کی توفیق نہیں پاتا اور قرضہ کے ضائع ہونے سے ڈرتا ہے تو بہن کفالت کا انتظام کر لیتا ہے۔ اس سے یہ فائدہ ہوتا ہے کہ راہن یا دہ مقروض ہو اور دیوالہ کی قیمت لے یا قرضداری کی حالت میں فوت ہو جائے تو مال مرہون کی قیمت میں سب سے مقدم حق مرہون کا ہے اس سے زیادہ ہوس کرنے کا مسلمان کو حق نہیں ہے۔ مال مرہون کی آمدنی اس کے پاس امانت سے اس کو خرچ کرے تو زربہن وضع ہوتا رہیگا آمدنی پیدا کرنے کے لئے کسی محنت اور ترو کی ضرورت ہو تو حق الخدمت بھی وضع کر سکتا ہے۔ حق الخدمت اور قرضہ وصول ہو جائے تو مال مرہون کی واپسی اس پر فرض ہے۔

حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔  
 اَلَّذِينَ يُفْقِدُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ  
 ثُمَّ لَا يُبْعَثُوْنَ مَا اَفْقَدُوْا اَمْثَلًا وَّلَا اَذٰی تَلَمَّ  
 اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا يَحْزَنُوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَا  
 هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ (بقرہ پارہ ۳۳ ع ۳۴)  
 وَاِنْ كَانَ ذُوْهُمُسْرًا فَاِنْظِرُوْهُ اِلٰی مَّیْسَرَةٍ  
 وَّاَنْ تَصَدَّقُوْا خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ  
 تَعْلَمُوْنَ (بقرہ پارہ ۳۳ ع ۳۵)  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ سب سے بہتر خیرات کیا ہو فرمایا بہتر خیرات اس وقت ہے جبکہ آدمی تندرست ہو دنیا کی لذتوں سے لطف اٹھانے کی خواہش ہو یا مال خرچ کر دینے سے غریب ہو جائے کا اندیشہ ہو۔ مال محفوظ رکھ کر سب طرف سے نیاز و نیکی امید ہو اور پھر خرچ کرے۔ تم خرچ کرنے میں ڈیرہ لگایا کرو۔ اس طرح وہ وقت آجائیگا کہ جان و مال تک آپہنچے اس وقت مال تقسیم کرنے کا ارادہ کرو گے کہ فلاں اور فلاں کو دینا۔ حالانکہ اب وہ خود ہی فلاں اور فلاں کا مال ہو گیا رکھو جو اللہ کی حکمت سے بچا ہوا ہے جس کو تمنا ہو کہ خدا اسے قیامت کے انکار سے نجات دے اسے چاہئے کہ تندرست قرضہ کو مہلت دے یا معاف کر دے رشکوۃ بجا لے سکے ارشاد ہے مجھے تمہاری غربت کا اندیشہ نہیں مجھے اندیشہ یہ ہے کہ تمہارا دنیا فراخ ہوگی جیسی تم سے پہلے لوگوں پر فراخ ہوئی تو تم بھی اس کی طرف غریبت بقیہ برصغیر



## فک رہن کا وقت

اس نکتہ کو ہم نے آج سمجھا ہے مگر بالکل صحیح فیصلہ پھر بھی نہیں ہو سکا۔ ہم ایک مینیا و معین کے بعد مال مرہون کو راہن کی طرف پس کرتے ہیں۔ حالانکہ اگر اتفاق سے قحط سالی کا زمانہ طویل ہو جائے تو ممکن ہے معین بیعاد کے اندر مرہن کا فرضہ اور حق الخدمت ادا نہ ہو۔ اور زرانی رہے تو احتمال ہے کہ مرہن حق سے زیادہ بیچائے۔ اسلامی اصول کے مطابق صحیح فیصلہ اسی شکل سے ہو سکتا ہے کہ آمدنی کا سالانہ حصہ رکھا جائے اور جب وقت حق الخدمت اور زر رہن وصول ہو جائے مال مرہون راہن کے سپرد ہو۔ یہ ممکن ہے کہ حساب رکھنے کی اجرت بھی حق الخدمت پر ایذا دہو لیکن بے وجہ نہ راہن کو نقصان پہنچنا چاہئے نہ مرہن کو۔

## انتفاع بالمرہون

از بحث ہے۔ سود خواری کی عادت سرمایہ داری کی لعنت پیدا پیدا کرتی ہے۔ آرام طلبی کا غوگیر بناتی ہے۔ دوسروں کی مصیبت میں اپنی منفعت کیلئے حیلہ و تدبیر سوچنے کی ترغیب دیتی ہے۔ مروضہ دار کا کنہ کی مصیبت میں مبتلا ہو سود خواری تک لیکر آتا ہے تو ان کے آگے سے کھانے کے برتن اٹھا لیتا ہے بدن سے کپڑے اتر دیتا ہے اور گھر میں بربادی سے کیسا ماتم ہوا ہو وہ اپنی کامیابی پر خوش ہوتا ہے۔ اس عادت سے انسان کے تمام نیک جذبات تباہ ہو جاتے ہیں۔ ان تمام حالات میں جن کا ذکر ہوا زمانہ کے تغیر تبدیل کا کوئی اثر نہیں اور حکم شریعت کو بدلنے کی ضرورت پیش نہیں آ سکتی اسی

بقیہ صفحہ ۲۴۵۔ کرو گے جیسے وہ لوگ راغب ہوئے پھر دنیا تم کو ہلاک کر دیگی جیسے انکو ہلاک کیا رشکوۃ بجاۃ بخاری و مسلم ایک موقع پر فرمایا کہ مجھے بہت اندیشہ اس حالت کا ہے جب کہ تم پر دنیا کی خوبی اور زینت کے دروازے کھل جائیں گے کسی نے پوچھا کہ حضرت کیا خیر سے بھی شہر پیدا ہو سکتی ہے۔ آپ خاموش ہو گئے۔ گمان ہوا کہ وہی کا نزل ہے۔ تھوڑی دیر میں چہرہ مبارک سے پسینہ صاف کیا اور فرمایا سائل کہاں ہے اس نے کہا حاضر ہوں فرمایا خیر سے شہر پیدا نہیں ہوئی مگر دیکھو بہار میں سبز چھوٹا ہے ایک جائزہ اٹھا کھا لیتا ہے کہ ہضم نہیں کر سکتا مرنے لگتا ہے یا تکلیف پاتا ہے۔ ایک جائزہ پیٹ بھرنے کے لیے چلتا پھرتا ہے۔ دھوپ میں بیٹ جاتا ہے ہضم کرنے کے بعد چارہ کی طرف لوٹتا ہے یہی مال کی کیفیت ہے وہ سبز ہے شیریں ہے جس نے اپنا حق لیا اور حقوق میں خرچ کیا اس کے لئے مدد کا باعث ہے جس نے حق کے بغیر خرچ کیا وہ اس جاہلوں کی مانند ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا ایسا مال قیامت کے دن وبال ہوگا رشکوۃ بجاۃ بخاری و مسلم

تحریر میں ہوا کی مفصل بحث گز چکی ہے اور دیکھا گیا ہے کہ انقلاب زمانہ سے جو مباحثیں پیدا ہوئی ہیں شریعت غرا سے ان کے لئے کیا حکم مستنبط ہو سکتا ہے ان تمام مسائل میں غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ قانون اسلام ہر موقع اور محل میں مناسب اہتمام کرنے سے قاصر نہیں رہ سکتا اور ہر ترازہ ضرورت کے وقت جو پیش آئے عقل سلیم احکام شریعت سے مناسب ہدایت دے سکتی ہے \*

## باب دوازدہم قانون وراثت و وصیت\*

### اور اہل قانون کی پریشانیاں

**اغراض اختلاف** | وراثت و وصیت کے بارہ میں احکام شریعت مفصل ہیں۔ قانون مروج ہندوؤں کے اندر ہر قوم کی وراثت کا فیصلہ ان کے مذہب یا رسم و رواج کے مطابق کرتا ہے۔ دیگر ممالک میں بھی اپنے اپنے دستور کے مطابق فیصلے ہوتے ہیں۔ مگر وہاں بھی قانون کسی بہتر طریق تقسیم کو دریافت کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ مجھے اس زمانے کے مشہور پالیٹیشن اور کانومسٹ رہا ہر سیاسیات و اقتصادیات پر و فیسیس سر جی سچو کی کتاب ایلمنٹس آف پالیٹکس دیکھنے کا اتفاق ہوا اس کے ایک باب میں وراثت و وصیت پر غور کیا ہے اور مختلف تجویزیں اور دستور زیر بحث آئے ہیں۔ میں نے دیکھا کہ نظر بہت دور تک پہنچاتے ہیں مگر تقسیم ترکہ سے جو مدعا اسلام کے پیش نظر ہے اس تک نہیں پہنچ سکتے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جو فوائد ان کو مطلوب ہیں اور جو غرض اسلام کی ہے دونوں پیش نظر ہوں۔ اس

۱۹۱۱ء میں تحریر ہوا اور سالہ تہذیب الاخلاق امت سر کی کئی قریبی شاعتوں میں بیچ کیا گیا تھا۔

شکل سے ناظرین کو مقابلہ کے بعد صبح فیصلہ تک پہنچنے میں آسانی ہوگی پس میں پہلے پروفیسر موصوف کے تمام مضمون کا ترجمہ کرتا ہوں اس کے بعد اسلامی قاعدہ پیش کروں گا۔ انکار شادی۔

**تدیر ترقی** | ترقی تمدن کے اثناء میں آزادانہ وصیت کرنے کا استحقاق نسبتاً بعد میں پیدا ہوا ہے۔ تقسیم ترکہ کا دستور پہلے سے تھا اور جیسا حدین کتنا ہی تمام ملکی سیاستوں

میں آئین کی ایسی حالت جس میں استحقاق وصیت کا خیال نہیں کیا جاتا تھا پہلے موجود رہی ہے اور وصیت کی بعد میں اجازت ہوئی ہے حتیٰ کہ قرون متوسطہ کے قانون میں بیوہ اور اولاد کے حقوق کو سختی سے قائم رکھنے کے بعد وصیت کرنے کی اجازت تھی۔ اور اپنے تمام ترکہ کو کنبہ سے باہر وصیت کرنے کا اختیار اور جیسا کچھ دل میں گئے اس کو تقسیم کرنے کا استحقاق قرون وسطیٰ کے آخری زمانے سے پیشتر نہ تھا۔ اور جس زمانے میں موجودہ آئین اپنی اصل حالت میں

پہلے پہل نمودار ہوا ہے۔ ترکہ میں سے بیوہ کے لئے ایک معین مقدار اور اولاد کے ایک مقرر حصہ کو جدا کرنے کے بغیر شاذ و نادر ہی وصیت کو جاری کیا جاتا تھا۔ اس قسم کی رکاوٹیں فرانس کے قانون تمدنی میں اور کئی ایک اور نظام ہائے سیاست میں اب تک قائم ہیں۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ خاندانی حقوق کا لحاظ قدیم سے چلا آتا ہے اور بڑا سبب یہ ہے کہ سب سے بڑے بیٹے کے نام وصیت کر جانے سے خاندانوں میں جو غیر مساوی حالت پیدا ہو جاتی ہے سکوڑا جاتا ہے۔

**وصیت میں مراحمہ** | اختیارات وصیت ایک طرف فوائد خاندان کی پرانی روایتی مراحمہ سے آزاد نہیں ہوئے۔ دوسری طرف قومی اغراض

کے لحاظ سے ان پر نئی بندشیں عائد ہو رہی ہیں اور جو ضرورت آزادانہ اختیار کو چاہتی ہے اسے ملا کر استحقاق وصیت کے بارے میں تناقض دلائل موجود ہو گئی ہیں۔ فائدہ مندی کے لحاظ سے دیکھا جائے تو کالدباری محنت اور عزیزی میں ترقی کرنے کو جو تحریک اس خیال سے ہوتی ہے کہ اپنی کسائی کو جس طرح پرچاہینگے خرچ اور وصیت کر سکیں گے آزادانہ استحقاق وصیت کی ضرورت پر ایک دلیل فیصل ہے لیکن جبکہ فائدہ مندی کا لحاظ اس استحقاق کو آزاد رکھنا چاہتا ہے تو دوسری طرف یہ بھی اصول فائدہ مندی کے خلاف نہیں معلوم ہوتا کہ کنبہ کے فوائد اور بالعموم قوم کے فوائد کا مناسب لحاظ رکھنے کیلئے جو بندشیں انسان کی زندگی میں جائداد کے انتقال پر عائد کی جاتی ہیں اُن سے

کسی قدر زیادہ اہتمام کے ساتھ وصیت پر عائد کی جائیں +

کتبہ کے فوائد اور انکی مزاحمت | پہلے ہم ان مزاحمتوں کو دیکھتے ہیں جو کتبہ کے فوائد کا لحاظ کرنے سے عائد ہوتی ہیں کیونکہ یہ قدیم تر ہیں۔

اس بیان کو واضح کرنے کے لئے فرانس کے قانون کو لیتے ہیں۔ اگر کسی شخص کے تین یا تین سے کم بچے ہوں تو فرانس کا قانون حکم دیتا ہے کہ اولاد کے مساوی حصے نکال کر اسی مقدار کا ایک حصہ وصیت میں خرچ ہو سکتا ہے اور تین سے زیادہ بچے ہوں تو تمام مال کی ایک چوتھائی وصیت ہو سکتی ہے باقی اولاد کا حق ہے۔ اس قانون پر اعتراض یہ ہے کہ بیشک موٹ کے مال کا اسکی اولاد کو پہنچنا پسندیدہ ہے لیکن یہ بھی ضرور ہے کہ خود موٹ اپنی اولاد کی ضرورت اور ان کے تقاضوں کو اندازہ کرنے کے خاص وسائل رکھتا ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں ہیں پس اولاد میں مساوی تقسیم کرنے کی بجائے اگر اس کو وصیت کرنے کا آزادانہ استحقاق ہوتا تو مال کو اس شکل میں تقسیم کر سکتا جس سے اس کے بچوں کی ضرورتیں عمدہ طور پر پوری ہوتیں اور جس بچے میں کچھ کمی ہے اسکی تلافی ہو سکتی۔ دوسری جانب یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ اولاد کو محروم کر دینے کا اختیار ہونے سے ان کی ایک معقول امید کو نامناسب صدمہ پہنچتا ہے اور کچھ شک نہیں کہ ایسا اختیار حاصل ہونے سے بعض اوقات اس توڑنے کے ظالمانہ واقعات پیدا ہو سکتے ہیں۔ اور اگرچہ ناقابل ثبوت زبانی وعدوں سے کسی کو عطیہ یا وصیت یا کسی اور طرح کی امداد کا امیدوار بنا کر بھی اس طرح امیدوں میں مایوس کرنے کا رنج پہنچا سکتے ہیں مگر اس کا یہ جواب ہے کہ بدی کو دبانے کا فرض اخلاق پر چھوڑنا چاہئے قانون صرف ان امیدوں کی حفاظت کر سکتا ہے جو شخص اور قابل ثبوت عدل سے پیدا ہوں۔ پس ایسے واقعات کو چھوڑ کر خاص اولاد کے بارہ میں اگر کہا جائے کہ جب موٹ اپنے اختیار سے ترک تقسیم کرنا چاہے تو مداخلت کی کوئی خاص قانونی صورت ہونی چاہئے کیونکہ عام رائے بہت زور سے حمایت کرتی ہے کہ بچے اپنے والدین کے وارث ہوں تو اس کے لئے آسان صورت یہ ہے کہ جو موٹ وصیت کا آزادانہ استحقاق چاہتا ہے اسے چاہئے کہ اولاد کو ناامیدی کے صدمہ سے بچانے کے واسطے ایک خاص عمر تک پہنچنے سے پہلے انکو

اپنے ارادہ سے مطلع کر دے۔ اب اصل بحث یہ نہ کہ آیا وارثوں کی امید توڑنے سے  
مزا حمت ہونی چاہئے یا نہیں بلکہ یہ بحث پیدا ہو گئی کہ آیا ایسی امید کو پہلے سے نابود کر دینا  
چاہئے یا نہیں۔ میرے نزدیک اس خیال سے کہ اگر اولاد کو ترکہ کی امید رہی تو باوجود  
مناسب تربیت حاصل کرنے کے وہ اپنی معاش کیلئے اپنی کوشش پر بھروسہ نہ کرینگے  
ایسی امید کو پہلے سے نابود کرنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔ بلکہ ضروری معلوم ہوتا ہے  
کہ اولاد کو مناسب تربیت کیلئے سہارا دیا جائے تا وہ اپنے تئیں سنبھالنے کے قابل  
ہو سکیں اور مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آزادانہ استحقاق وصیت پر کچھ بندشیں عائد کی جائیں  
تا اولاد کی تربیت پوری ہو سکے۔

یہاں تک اس وصیت کے بارے میں غور ہوا ہے  
نادیدہ اشخاص اور اغراض کیلئے وصیت

قرار دیا جائے اب فرض کر دو کہ کوئی پیشایا پوتا مورث کی موت کے وقت نادان بچہ ہے  
تو ضرورت ہوگی کہ اس کا حصہ کسی کی کفالت میں دیا جائے اس وقت اس ترکہ پر انتظام کا اختیار  
کسی کو ہوگا اور استحقاق کسی اور کو اور نادان بچوں کی صورت میں ایسے انتظام  
کی ضرورت ظاہر ہے۔ اب اگر اس صورت کو اور وسیع کیا جائے اور مورث کو اختیار ہو  
کہ کسی ایسے متنفذ کیلئے وصیت کرے جو ابھی پیدا نہیں ہوا تو نتیجہ زیادہ شبہ ہو جائے  
اور علامہ اس عام دلیل کے جو آزادانہ استحقاق وصیت کے حق میں ہے بعض حالات میں ایک طویل  
زمانے تک کفالت کی اجازت دینی پڑے گی ورنہ اہل وصیت کے ان حراچ و نقائص کے حسب حال  
جو موصی کے خیال میں ہیں پورا پورا انتظام کرنے میں وقت پیش آئے گی اور دوسری جانب کسی کو  
کفیل بنانے میں یہ قباحت ہے کہ کفیل جائداد کا انتظام کرنے میں وہ تندرہ ہی نہیں کر سکتا  
جو خاص مالک کر سکتا ہے اور جبکہ وہ ان شروط کا پابند ہو جو موصی نے قرار دی ہیں تو  
دوسری قباحت یہ لازم آتی ہے کہ خود موصی کی نظر آئندہ حالات کی نسبت محدود ہے  
اور وہ نادیدہ حالات کے انتظام کو پورے طور پر خیال میں نہیں لا سکتا پس ممکن ہے  
کہ جو انتظام وہ کر گیا ہو انقلاب زمانہ سے نامناسب قرار پائے اور وصیت کی پابندی

اُسے بدلنے نہ دے۔ یہ قباحت اُن صورتوں میں اور بھی زیادہ زور کے ساتھ پیدا ہوگی جبکہ مال کسی رفاہ عام کے کام میں لگایا جائے اور اگر خاص موصی کے اندازہ کی پابندی کی جائے تو ممکن ہے کہ یہ انتظام بعض اوقات بے فائدہ اور بعض اوقات مضرت ثابت ہو۔ کیونکہ زمانہ کے حالات بدلتے رہتے ہیں اور خواہ کیسا ہی دور اندیشی سے غور و تامل کیا جائے پھر بھی قباحت کا پیدا ہونا غلبے کا ہے۔

اسی قسم کے سوالات اُن واقعات میں پیش آتے ہیں جب کسی شخص کو محدود زمانہ کے لئے یا خاص بندشوں کے ساتھ جائیداد کا مالک قرار دیا جائے مثلاً کسی شخص کو تاحین حیات مالک تسلیم کیا جائے تو اس صورت میں اس کو یہ تحریک نہیں مل سکتی

محدود زمانہ کا اور  
تا

حین حیات اختیار

کہ زمین پر سرمایہ لگا کر اس کو ترقی دے۔ نیز ممکن ہے کہ وہ ایسا شخص ہو جو صرف کرنے کے لائق سرمایہ یا ترقی دینے کے لائق شعور نہیں رکھتا پس اُس کی زندگی تک اس جائیداد سے وہ فائدہ جو حاصل کرنا ممکن ہے نہ لیا جائیگا غرض یہ اور اس قسم کی اور کئی قباحتیں آزادانہ استحقاق و وصیت میں پیدا ہوتی ہیں اور نیز یہ بھی قابل تسلیم ہے کہ اگر لوگوں کو یقین ہو کہ وہ جس طرح پرچاہیں اپنی دولت کو صرف کرنا اختیار رکھتے ہیں تو انہیں کامل اطمینان کے ساتھ اپنی حیثیت کو ترقی دینے کی تحریک ہوگی مگر اس اصول کو مانکر بھی یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ اگر ان کو ہر طرح کی قید لگا کر وصیت کرنے کا اختیار ہو تو وہ اپنے بعد آنے والوں کے لئے جائیداد کو پورے طور پر فائدہ رسان بنا سکیں گے۔ بلکہ اس کے خلاف یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ وصیت شدہ جائیداد پر اس طرح قیدیں عائد کرنے سے اس کو بعد والوں کے لئے کم مفید بنا دینگے کیونکہ انہیں ایسی جائیداد کے متعلق آزادانہ کام کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔

غرض مفاد و شخصی کا اصول یہاں سخت تذبذب میں ہے ذرا ہی مفاد کا ایک طرف یہ تقاضا ہے کہ عمر رسیدہ ہو کر انسان اپنی دولت کو زیادہ مفید طور پر کام میں لگائے ایسے لوگوں کو اس امر کا خاص خیال ہوتا ہے کہ ان کی دولت ان کے جانشینوں کیلئے مفید ہو اس کی وہ خواہش رکھتے

حقوق میں کمی اور  
وشواری میں تحقیق

ہیں کہ آئندہ کے لئے وہ خود ہی قاعدہ مقرر کر دیں۔ حالانکہ دوسری طرف وہ جس نسبت سے وصیت کی شکل میں قواعد و ضوابط مقرر کرتے ہیں اسی نسبت سے وہ وصیت شدہ مال میں اپنے جانشینوں کی آزادی محدود کرتے اور ان کے مفاد کو نقصان پہنچاتے ہیں۔ اس دشواری کو حل کرنے کا کوئی عام کلیہ قاعدہ قائم نہیں ہو سکتا۔ البتہ عملی طور پر دونوں جانب کے حقوق کو کسی قدر کم کرنے سے اس دشواری کو خفیف کر سکتے ہیں مثلاً کسی شخص کو اپنی آئندہ نسل کا کفیل بنانے کے لئے یہ شرط لگا دی جائے کہ وصیت اور کفالت صرف انہی بچوں کی واسطے ہو جو وصیت کے وقت موجود ہیں یا عنقریب پیدا ہونے کو ہیں۔ تاکفالت بڑے عرصہ تک قائم نہ رہے اور زمانہ کے محدود اور قریب ہونے کے سبب اس زمانہ کے حالات کی نسبت دور اندیشی کرنا آسان ہو۔ اور نیز کفالت یا محدود مالکیت کے عام تقاضے کو یوں بھی دور کر سکتے ہیں کہ وصی یا حین حیات مالک کو خیریت یا بھی دیا جائے کہ وہ بین یا دوسری جائیداد کو فروخت کرے اور اس رقم کو کسی اور طرح کی یقینی کفالتیں خریدنے میں صرف کرے۔ علیٰ ہذا القیاس افہام عام کی وصیتوں میں خصوصاً جبکہ وہ دائمی ہوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ گورنمنٹ کا اختیار بلکہ اس کی ڈیوٹی ہو کہ وہ ایک خاص عرصہ کے بعد یا حالات میں ختم بالشان انقلاب پیدا ہونے پر تمام غیر مفید یا مضر وصیت ناموں پر غور کرے اور جیسی ضرورت ہو ان میں مناسب ترمیم کرے یا بالکل ناجائز قرار دیکر بدل دے۔

انگریزی آئین اور  
اُس کی قباحت

آزادانہ استحقاق وصیت پر اس قسم کی بندشیں جن کو میں نے پیش کیا ہے انگریزی آئین بندی میں ضروری سمجھی گئی ہیں۔ بلکہ خود ایسے لوگوں نے جو حقوق ملکیت میں دخل دینے سے بہت پرہیز کرتے ہیں اور اکثر با اثر مصنفین نے جن کی تحریروں پر میں نے اپنے اس رسالہ کی بنیاد رکھی ہے۔ ان بندشوں سے بھی زیادہ سخت اور حقوق کو مٹا دینے والی قیود کی سفارش کی ہے۔ ۱۹۳۹ء میں سینیٹم نے لاوارث مال کو ملکیت سرکاری میں داخل کرنے کے قانون کو وسعت دینے کے ضمن میں تجویز پیش کی ہے کہ اگر قریبی رشتہ دار نہ ہوں تو وصیت کا اختیار صرف نصف جائیداد میں محدود رہنا چاہئے اور اس سے نصف صدی بعد بچے ایس مل نے کہا ہے کہ میں اگر ایسا

قانون بنا سکتا جو واقع میں سب سے بہتر ہو تو وصیت کر نہیں کاڑیں نہ ڈالتا بلکہ اُن حقوق پر بندش عائد کرتا جو کوئی شخص وصیت کے یا وراثت کے رو سے طلب کرنے کی اجازت رکھتا ہے۔ ہر شخص کو اپنی تمام جائیداد منتقل کر دینے کا اختیار ہو مگر اس سے کسی ایک شخص کو بالامال کرنے کا اختیار نہ ہو۔ خواہ وہ اس کا قریبی رشتہ دار ہو۔ بلکہ ایک خاص قسم کے لئے ایک شخص کے نام وصیت کرنے کی اجازت ہو جس سے اس کی زندگی کافی طور پر بہ آرام بسر ہو۔ میں سمجھتا ہوں کہ آزادانہ وصیت میں ایسی مزاحمتیں جیسی کہ ان تجویزوں میں پیش کی گئی ہیں محنت کی ترغیب کو اور اس سے بڑھکر چیز زیادہ متم بالشان ہے یعنی کفایت شعاری کے ساتھ کاروبار کرنے کی ترغیب کو خوفناک حد تک نقصان پہنچائیگی اور جو لوگ وصیت کے بارہ میں ایسی سخت بندشوں کے اندر جکڑے ہوئے ہوں گے وہ بالخصوص اپنی عمر کے آخری حصہ میں مالی کاروبار سے اور اسکو ترقی دینے سے جی چھینیں گے اور یہ خیال کریں گے کہ جب یہ ہماری خواہش کے موافق صرف نہ ہوگا اور جن لوگوں کو ہم چاہتے ہیں فائدہ نہ پہنچائیگا تو اُس کو بڑھانے سے کیا حاصل۔ بلکہ ایسی مزاحمتیں دیکھ کر جو انکی فطری خواہش کے خلاف ہیں اور اپنے عزیزوں اور دوستوں کو اپنے مال سے محروم ہوتا دیکھ کر وہ لوگ اپنی زندگی میں مال کو صرف کر دیا کریں گے پس غالباً قومی مفاد کا خیال کرتے ہوئے سب سے سلیم تر سنہ آزادانہ وصیت کو روکنے کا علاوہ اُن قواعد کے جنکو میں ذکر کر چکا ہوں۔ وراثت کا کوئی شکس ہو سکتا ہے جو بڑی مقدار میں ایسی وصیتوں پر لگایا جائے جو قریبی رشتہ داروں کے علاوہ کسی اور شخص کے لئے ہوں +

### تقسیم کے اصول

اب میں دیکھنا ہے کہ ترکہ بلا وصیت کا کیا قاعدہ ہونا چاہئے۔ میں پہلے اشارہ کر آیا ہوں کہ ترکہ بلا وصیت کا سوال بوجہ مختلف قانونی دستوروں کے اور بوجہ مختلف رسوم وصیت کے مختلف طریقوں سے حل ہو سکتا ہے کیونکہ جہاں وصیتوں کا رواج ہو وہاں ترکہ بلا وصیت کو اگر اس دستور کے بالکل خلاف تقسیم کیا جائے جو ملک میں وصیت کے واسطے مروج ہے تو ایسی تقسیم نہایت روناک نا امید پیدا کیگی پس وصیت کی آزادی کو تسلیم کرنے کی شکل میں ترکہ بلا وصیت کو تقسیم کرنے کے دو اصول ہو سکتے ہیں یا تو عام دستور وصیت کے بالکل مطابق رکھا جائے یا عام ضرورت کا لحاظ کیا جائے۔ عام ضرورت



کا لحاظ کرنے پر ورثا کا انتخاب اس دائرہ سے باہر نہ جاسکیگا جس کی خبر گیری کے لئے مورث اخلاقی طور پر یا فطری تعلقات کی وجہ سے مجبور ہے اور اس لئے تقسیم ایک معین دائرہ میں جو قوم کے حسب حال ہو محدود ہوگی۔

**تقسیم حسب دستور عام** | اس سوال کی فطرت ہی ایسی ہے کہ اس کا کوئی مکمل جواب اور حل تجویز نہیں ہو سکتا صرف یہ مفاد ہو سکتا ہے کہ کسی خاص زمانے یا کسی خاص ملک میں جو عام رائے اور عام دستور ہو اس کی پیروی کی جائے اور اس کے نتیجہ کو دیکھ کر صرف اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ بلا وصیت ترک تقسیم کرنے سے جو فائدہ ہوگا وہ بہت ہی گراں قیمت پر خریدا جائیگا اگر ایسے لوگوں کو اس سے محروم کیا گیا جن سے عام ہمدردی ہو مثلاً کسی شخص کی ناکامی بلا وصیت موت پر اگر اس کے مال سے اس کے بیٹوں کو اور پوتوں کو محروم رکھا جائے تو خواہ اس مال کو ہم کسی طرح کے قومی مفاد میں صرف کریں ایسے عزیزوں کی محرومی سے تمام قوم میں ایک حیرت انگیز منفی پھیل جائیگی میں خیال کرتا ہوں کہ اگر تقسیم کے تقسیم ترکہ کو جاری کیا جائے تو پاکستان میں کوئی بد نتیجہ پیدا نہ ہوگا۔

**بین تقسیم کی تقسیم** | بین تقسیم کے لئے چند متنازعہ خیالات قائم کیے ہیں :-  
۱۔ کسی شخص کے مرنے پر جائیداد کا نصف بیوہ کو ملے اور نصف اس کی اولاد میں بالسویہ تقسیم کیا جائے۔ بیوہ کے مرنے پر اس کا مال اس طرح اس کی اولاد میں تقسیم ہو۔  
۲۔ تقسیم فریق کے لحاظ سے ہر شخص کے لحاظ سے نہ ہو یعنی اگر ایک بیٹا باپ کی زندگی میں مر جائے اور کچھ اولاد چھوڑ جائے تو متوفی بیٹے کا حصہ اس کی اولاد میں بالسویہ تقسیم ہو۔  
۳۔ کوئی لاولد مرے تو اس کا ترکہ والدین کو دیا جائے اور اگر والدین میں سے ایک مر چکا ہو تو اس کا حصہ اس کی اولاد کو ملے۔

۴۔ قریبی رشتہ دار جو شمارہ میں ذکر ہوئے ہیں اگر موجود نہ ہوں تو مال خزانہ سرکار میں جائے۔

**ہم قوم یا باپ کی اولاد** | یہاں سب سے بڑے بیٹے کے حقوق کو اور نیز اجداد اور غم زادگان کے حقوق کو نظر انداز کرنا موجودہ انگریزی قانون کے بالکل خلاف

ہے۔ اور ان دونوں پہلوؤں میں جان سٹوارٹ مل مسٹر پنٹھم کے ساتھ حقیقت میں اتفاق رکھتے ہیں۔ وہ صرف چوتھے قاعدہ پر کسی قدر زیادہ زور دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ والدین کی اولاد یعنی بھائی بہنوں کا کوئی حق نہ ہونا چاہئے اور جو شخص اولاد یا والدین نہیں رکھتا اس کا مال داخل خزانہ ہو۔ مگر میں سمجھتا ہوں کہ اس محبت کی وجہ سے جو انسان کو اپنے والدین کی اولاد سے ملتی ہے صل کی تجویز پر بلا وصیت میں فطری امید کے خلاف ایک دردناک صدمہ ہو گا لیکن ساتھ ہی میرا یہ بھی خیال ہے کہ بعید ہی رشتہ داروں کی امیدیں بیشتر قانون نے ہی پیدا کی ہیں پس قانون بدل دیا جائے تو امیدوں کا وجود بھی اکثر حالات میں قابل لحاظ نہ رہے گا۔ اس لئے میرا خیال ہے کہ والدین کی اولاد کو جس نوعی کے ساتھ پنٹھم نے اپنی تجویز میں محروم کیا ہے اگر نہ کہ بلا وصیت میں اسکو تسلیم کر لیا جائے تو سوسائٹی کے لئے آمدنی کا ذریعہ پیدا ہو جائیگا دینے والدین کی نیا موجودگی میں بھائی بہنوں کو محروم کرنے سے مال سرکاریں جائیگا اور سرکاری مال سوسائٹی کے کام آئے گا، البتہ جہاں کہیں اس قاعدے سے کوئی سختی پیدا ہوتی ہو مثلاً معلوم ہو کہ کسی شخص کا ارادہ بھائیوں کیلئے وصیت کرنے کا تھا جو ناگہانی موت نے پورا نہ ہونے دیا تو ایسی صورت میں ان کو ترکہ کا کچھ حصہ دیکر اس سختی کی تلافی ہو سکتی ہے۔

مسامی تقسیم کی مصلحت | مال کو فرقہ دار تقسیم کرنے کی تجویز جو پنٹھم نے پیش کی ہے عام خاندانی خیالات اور ان امیدوں کے بالکل موافق ہے

جو وصیت کے عام رواج سے پیدا ہوتی ہیں۔ البتہ برا تقسیم کرنے کی تجویز انگلستان کے اندر بڑے بڑے جاگیرداروں کو ایک ناگوار صدمہ پہنچائیگی کیونکہ وہاں عام دستور کے مطابق خاندان کی سب سے بڑی شاخ کا سب سے بڑا بیٹا تمام جاگیر پر قابض ہوتا ہے۔ دوسری جانب غیر مسامی تقسیم کو جاری کیا جائے اور بڑے بیٹے کا حق زیادہ مانا جائے تو اسی قسم کی نانا امیدیں اور اس سے زیادہ گھبراہٹ چھوٹی جائے گا دو مالوں اور ایک آدھ مکان رکھنے والوں میں پیدا ہوگی جو کبھی بھی غیر مسامی تقسیم کے لئے تیار نہیں ہیں اور قانون سازوں کو اس جماعت کا لحاظ بڑے جاگیرداروں کی نسبت زیادہ رکھنا چاہئے کیونکہ بڑے جاگیرداروں کی نسبت یہ بھی امید ہے کہ وہ آسانی سے قانونی حقیقت اور اسکی تبدیلیوں سے خائف ہو سکتے ہیں اور اگر انہیں سے کوئی اسکو ناپسند کئے تو ترکہ بلا وصیت کے

اٹھ سے بچنے کیلئے وصیت کا اہتمام کر سکتا ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر فطری امیدوں کے جو ذریعہ کے متعلق پیدا ہو سکتی ہیں دیکھیں اور عام ضرورت کا لحاظ نہ کریں تو دلائل کا وزن بڑے بیٹے کو جائیداد کا مالک قرار دینے کے خلاف ہے۔ یہی عام ضرورت معلوم نہیں کہ عام ضرورت کے لحاظ سے بڑے بیٹے کی ذوقیت پر کبھی کوئی دلیل قائم کی گئی ہو یا کی جاسکتی ہو جس کو شخصی فوائد کا اصول رائیڈی وچولٹسک شٹم تسلیم کر سکے اسکی ضرورت صرف اس طرح بیان کی جاتی ہے کہ بڑے جاگیردار چھوٹے جاگیرداروں کی نسبت زیادہ آسانی کے ساتھ اپنے رشتہ داروں باج گذاروں اور کارندوں کی پرورش سخت کفایت شعاری کو ملحوظ رکھنے کے بغیر بھی کر سکتے ہیں مگر اصول فوائد اشخاص کو دیکھتے ہوئے یہ کوئی ایسا بڑا نتیجہ نہیں جس کی طرف قانون کو توجہ کرنے کی ضرورت ہو اور میں نے چونکہ کتاب کے اس حصہ میں خاص توجہ اصول فوائد اشخاص پر دی ہے اس لئے اس مسئلہ میں خاص کسی اصول کے ذکر پر زور دیتا ہوں اور چونکہ آئندہ میں اس مسئلہ پر قلم نہ اٹھاؤں گا اس لئے یہیں ظاہر کر دیتا ہوں کہ بڑے بیٹے کی ذوقیت ثابت کرنے کے لئے اصول فوائد اجتماعی رسوشٹسک شٹم پر بھی کوئی بنیادہ دلیل قائم ہوتی نظر نہیں آتی +

**بڑے بیٹے کا حق** یہاں تک پروفیسر سچوک کا مضمون ہے اور بہت عرصہ ہو اہلستان میں مسلمانوں کے اندر سب سے بڑے بیٹے کو جائیداد کا مالک قرار دینے کیلئے ایک آواز بلند ہوئی تھی اور میں سمجھا یا گیا تھا کہ اگرچہ اسلام اس کی اجازت نہیں دیتا مگر یہی مسلک مفید اور مناسیب ہے۔ اس مضمون میں ہم نے دیکھا کہ جہاں کا یہ دستور ہے وہیں کا ایک ماہر فن اس رسم کے حق میں کوئی دلیل نہیں پاتا اور سیاست مدن کے قدیم اور نواجب و اصول یعنی ترجیح فوائد اشخاص اور ترجیح فوائد جماعت دونوں کے روسے اس دستور کے حق میں فیصلہ نہیں ہو سکتا +

**مالک کی بے توجہی اور بے شعوری** یہ جملہ معترضہ تھا اس سے قطع نظر پروفیسر موصوف نے (۱) وصیت کے فوائد اور فرائض کو دیکھا۔

(۲) وصیت کے نہ ہونے کی صورت میں تقسیم ترکہ کی صورتیں پیش کی ہیں وہ آزادانہ تحقیق وصیت کی ضرورت پر بھی اصرار کرتے اور اس میں کچھ تباہی بھی دیکھتے ہیں جن کیلئے

قانون کو حرکت میں لاتے ہیں سرانجام وصیت کا کوئی کفیل ہو یا کسی کو عین حیات مالک بنا یا جائے تو فرماتے ہیں کفیل اور ایسا مالک تنہی سے کام نہ کرے گا۔ اور عین حیات مالک کے پاس سرمایہ نہ ہو یا کام کے لائق شعور نہ ہو جب بھی جائیداد میں ترقی نہ ہوگی۔ مگر یہ معلوم نہ ہو کہ ایسی قباحتوں سے قانون کو کیا سروکار۔ اگر کوئی شخص کسی شکل سے ایک جائیداد کا مالک ہو گیا ہے اور اس کو ترقی دینے کا شعور نہیں رکھتا یا بالطبع ست اور آرام طلب ہے اور اپنی جائیداد سے پورا فائدہ نہیں اٹھاتا یا بالفرض زمین کا مالک کسی وجہ سے یا محض سستی سے ایک عرصہ تک اپنی زمین کو کاشت نہیں کرتا اور سرکاری لگان ادا کرتا رہتا ہے تو ایسے لوگ قانون کے رو سے کس جرم کے مجرم ہیں اور تیار کو محدود کرنے کی سزا کیوں پاتے ہیں۔ بے سرمایہ ہونا۔ نا سمجھ ہونا اور کابل ہونا مان لو کہ بدی ہے لیکن وعدہ کرنے کے بعد وفانہ کرنا اور سیکو امیدوار بن کر مایوسی کا رنج پہنچانا اس سے زیادہ بدی ہے اور بقول پروفیسر موصوف ایسی بدی کو دبانے کا فرض بچائے قانون کے اخلاق کے سپرد کیا جاتا ہے تو بے سرمائی نادانی اور کابل کا انتظام قانون اپنے ہاتھ میں کیوں لیتا ہے۔ مالک اپنی چیزیں تیار رکھتا ہے اور وہ اپنی خوشی سے ایسے شخصوں کی کفالت یا ملکیت میں دیتا ہے جو دولت کو بڑھاتے نہیں تو کسی کا کیا مرج ہے بلکہ اگر وہ ایسے لوگوں کو دیتا ہے جو فضول خرچی اور عیاشی میں برباد کر دیتے ہیں تو کیا قانون میں یہ دفعات بھی بڑھائی جائیں گی کہ جس کے لئے وصیت کی جائے یا جس کو کسی ترکہ کا مالک بنایا جائے وہ اپنی سلامت ردی ہو شیاری اور سرمایہ داری کا ثبوت دینے کے بغیر مالک نہ ہوگا اور نیز تمام وہ لوگ جو ان اوصاف عاری ہوں انہی جائیدادیں جن سے سرکاضبہ ہو۔

پروفیسر موصوف آزادانہ استحقاق وصیت پر بڑی رکاوٹیں ورناس کے پاس خاطر سے ڈالنا چاہتے ہیں مگر ان کا کوئی عقلی استحقاق ثابت کرنے کی پکڑ ہی دیکھتے

**مناسب تربیت**

ہیں کہ عام رائے دار تو انکی حمایت زور سے کرتی ہو یا یہ کہ مناسب تربیت کیلئے انکو سہارا دینا چاہئے عام رائے کی قلعی وہ خود ہی کھول چکے ہیں کہ ایک زمانے میں عام رائے کے دربار سے انسان کو وصیت کرنے کی اجازت ہی نہ ملتی تھی مگر جب عقلا کو آزادانہ وصیت کی ضرورت محسوس ہوئی تو عام رائے ایک پاؤ کی ٹھوکر

سے پرے ہٹ گئی۔ ایسے کن بد تہیہ کار کو اب اہتمام کرنے سے کیا فائدہ۔ زور اس پیرینا چاہئے جس کی ضرورت عقل کو محسوس ہو عقل کو عام رائے کے مقابلہ میں دباننا صحیح ہوتا تو استحقاق وصیت اور کسی قسم کی اصلاح جو ہو سکتی ہے معرض وجود میں نہ آتی۔ رہا مناسب تربیت کیلئے سہارا یہ بے شک ایک فریضہ ہے۔ مگر ابھی دیکھنا باقی ہے کہ فریضہ قانونی ہے یا اخلاقی۔ آدمی بیوی کو خود سال بچوں سمیت گھر سے نکال دے یا ان کی خبر گیری نہ کرے تو قانون مداخلت کرتا ہے اور دعوے دائر ہو سکتا ہے۔ لیکن جو سرپرستی انسان فرط محبت سے کرتا ہے اس میں کوتاہی ہو۔ اولاد کو صحیح اصول پر پرورش نہ کرے۔ بحالی صحت کے وسائل۔ ازالہ امراض کی تدبیر۔ اخلاقی تربیت اور کاروباری قابلیت پیدا کرنے میں تساہل روا رکھے۔ ان کے لئے وسائل تلاش میا کرنے کی تدبیر نہ کرے تو ایسے تمام حالات میں قانون گرفت نہیں کرتا۔ اور اس طرز عمل کو بد اخلاقی کہنے کے باوجود اس کے اختیارات میں دخل نہیں دیتا تو جو اختیارات وہ اپنے مرنے کے بعد عمل میں لانا چاہتا ہے اس میں اخلاقی کوتاہی کے عذر سے دخل دینے کی ضرورت کیوں تسلیم کی گئی۔ جب قانون رشتہ دائیں کے کسی معقول استحقاق سے واقف نہیں ہے اور جب وہ مناسب تربیت کے لئے سہارا دینے کو اولاد کا یا رشتہ داروں کا حق نہیں سمجھتا اور اگر بیٹا باپ کے تساہل اور بے پروائی کا اور تعلیم میں مدد نہ دینے کا دعوے دائر کرے تو اس کی ڈگری نہیں دے سکتا تو وصیت کی صورت میں

۴ دور کیوں جائیں۔ ہم اپنے ملک میں دیکھتے ہیں کہ جاہل آبادی بچوں سے لاڈ پیار تو بہت کرتی ہے مگر انکی صحت کی طرف سے بے فکر ہوتی ہے۔ ہندوستان میں بچوں کی مزیں مذہب مالک سے بہت زیادہ ہیں۔ بچے ہوشیار ہوتے ہیں تو تعلیم کی پروا نہیں کرتے۔ ہماری خواندہ آبادی کا وسط نسبنا بہت کم ہے یعنی فیصدی تربیت کا وقت آتا ہے تو انہیں گالیاں سکھاتے ہیں۔ بے ادبی کرنے پر سزائیں نہیں کرتے۔ رشتے بھگڑنے پر ان کی حمایتیں خدراٹے ہیں۔ کچھ بھالائیں تو شاہا بائیں کہ کچھ چیز پھیل لیتے ہیں۔ ایسی تربیت سے بعض بچے زیادہ خراب ہوتے ہیں تو کسی جرم میں گرفتار بھی ہو جاتے ہیں۔ قانون اپنا یہ فرض تو محسوس کرتا ہے کہ نابالغ کو ان کے اپنے جرم پر ایسی سزا دینا ہے جس میں نرمی بھی ہو تربیت بھی ہو اور خوف بھی ہو مگر ان سرپرستوں کو کچھ نہیں کہتا جو اپنی نئی پودیں ایسا نہ ہیرا ہوندر لگانے کے ترکیب ہوئے ہیں یہ فرض مغلطو کا معلو کا اور بزرگوں کا سمجھنے میں بد تربیت اس سے بڑی ہے۔

نسبیت کے اندر تساہل کرنے پر قانون کے دل میں انصاف کی بجائے رحم کا جوش کیوں پیدا ہوتا ہے اور وہ مجسٹریٹ بننے کی بجائے اس وقت ایک روحانی باپ کے فرائض کیلانے پر کیوں آمادہ ہوتا ہے جس طرح باپ اپنی زندگی میں اپنی اولاد اور عزیزوں کے ساتھ خوش اخلاقی یا بد اخلاقی کا سلوک کرے انہیں قانوناً خود مختار ہے اس طرح وصیت کرنے کے وقت بھی اخلاقی اصول کی وجہ سے اس پر کوئی پابندی نہ ہونی چاہئے صرف ایک حق کا سوال ہے جس کی وجہ سے قانون انسان کے اوپر بڑی سے بڑی بندشیں عائد کر سکتا ہے ایک شخص کے مرنے پر اولاد کس ہو یہ پوری یکس ہو والدین کن سال ہوں مگر قرض اس شخص کے تمام اثاثہ پر حاوی ہو تو اگرچہ محبت و اخلاق کی تمام شہادت ان عزیزوں کی طرف داری کرتی ہے مگر قانون اس وقت بھی حق کو نہیں چھوڑتا اور محبت یا اخلاقی جذبہ کو قرض خواہ کے حق پر ترجیح نہیں دے سکتا۔ اسی طرح رشتہ داروں کا بھی کوئی حق ثابت ہوتا جس کو قرضہ کے برابر کہہ سکتے یا قرضہ سے دوسرے درجہ پر رکھتے اس وقت وصیت پر کوئی بندش عائد ہو سکتی تھی۔ اس کے بغیر وصیت میں دخل دینا قرین انصاف نہیں کیونکہ مالک اپنے مال کو جس طرح چاہے صرف کرنے کا حق دار ہے۔ اس حق کو اخلاقی فرائض زائل نہیں کر سکتے۔ انسان وصیت کرنے کے بغیر فوت ہو تو اس وقت بھی اس کا مال صرف

### فطری و اخلاقی اصول

کونئی مطالبہ ہو تو سب سے پہلے وصول کرتے ہیں۔ مرنے والا قرضدار ہو تو تمام مال ڈیکر بھی اس سے رہائی پاتے ہیں اس کے بعد اگر کوئی اور حق ثابت ہو تو اس کا لحاظ ہونا چاہئے۔ نہ ہو تو پھر اصول میں غور ہو سکتا ہے۔ جو پروفیسر سچوٹ نے عام ضرورت کے نام سے قائم کیا ہے اور جس کی بنا پر فطری تعلقات اور اخلاقی فرائض دو چیزوں کو معیار و راشت قرار دیا ہے۔ مگر اس سے بھی کوئی تسلی بخش نتیجہ نہیں نکلتا۔ کیونکہ فطری تعلقات ایک رستہ دکھاتے ہیں اور اخلاقی فیض اس کے ساتھ یا اس کے مقابل میں ایک اور رستہ کی رہنمائی کرتا ہے۔ اور فطری اور اخلاقی فرائض کو جمع کیا جائے تو تیسرا رستہ نظر آتا ہے۔ یعنی فطری طور پر انسان اپنی اولاد اور رشتہ داروں کی خبر گیری پر مجبور ہے اور اس کو اصول قرار دیا جائے تو سب سے مقدم اور سب سے زیادہ ان لوگوں کا حصہ

ہے آئندہ باب میں دیکھا جائیگا کہ عقل کے رو سے رشتہ داروں کا حق ثابت ہوتا ہے یا نہیں۔

ہونا چاہئے جن کی خبر گیری کو فطرت سے مقدم رکھتی ہے اور اس بنا پر صغیر سن بچوں کا حصہ بالغ اور  
 برسر کار اولاد سے زیادہ ہونا چاہئے اور بچوں قدر عمر میں کم ہو اسی قدر اس کے حصہ میں افزائش  
 ہونی چاہئے لیکن اگر کوئی صغیر سن بچہ کسی اور شخص کی وصیت یا عطیہ یا دیگر وسائل سے کچھ مال کا  
 مالک ہو اور خبر گیری کیلئے زائد مال کا محتاج نہیں تو اسکو دیگر اولاد سے زیادہ حصہ دینے کی ضرورت  
 نہیں اور دوسری جانب اگر کوئی بچہ مریض یا اپاہج یا کند ذہن ہے تو اس کو اس سے کم عہد اول  
 کی نسبت زیادہ حصہ دینے کی ضرورت ہوگی۔ کیونکہ مورث اگر زندہ رہے تو ان سب حالات  
 میں اسی نسبت سے اس کو خرچ کرنا پڑتا ہے پس محض فطری تعلقات کے لحاظ سے کچھ امور قاعدے  
 کی شکل میں مرتب ہو جائیں گے اور کچھ واقعات کی صورت پر چھوڑنے پڑیں گے۔ اب اخلاقی کشش کو  
 دیکھو۔ اس کی وجہ سے خبر گیری کی صورتیں رشتہ داری اور گناہ گشت کی محتاج نہیں ہیں بلکہ اخلاق  
 بسا اوقات ایسے کمسن اور بیکس لوگوں کی خبر گیری پر محرک ہوتا ہے جن سے کوئی خاندانی اور قومی  
 تعلق نہ ہو بلکہ وہ کسی سے بھی تعلق نہ رکھتے ہوں اور بے وارثیتیم ہوں اور صرف اخلاق کو حاکم  
 بنایا جائے تو ایسے لا وارث بچوں کیلئے اپنی برسر کار اور قابل اولاد کو محروم کرنے کی ترغیب  
 ہوگی اور ان دو قواعدوں کو ملا دیا جائے اور جن کی خبر گیری فطرت اور اخلاق دونوں کی تشدد  
 کو کشش سے ضروری ثابت ہوا انکو وارث گردانا جائے تو فطرت کے لحاظ سے ورثہ خاندان کے  
 باہر نہ جائیگا مگر اخلاق کی آمیزش خاندان میں سے بعیدی رشتہ داروں کو دینے اور قریبیوں کو محروم کھنے  
 کی ترغیب دیگی جبکہ ایک فریق قابل رحم ہوا اور دوسرا صاحب مقدرت اس اصول سے بعض  
 اوقات بھائی بھتیجی کو حصہ دینا چاہیگا اور اولاد سے اعراض کرنا ہوگا۔ غرض فطری تعلقات اور  
 اخلاقی فرائض کوئی معین اور شخص قاعدہ بنانے سے قاصر ہیں اور بے راہ چلکر صحیح رستہ پہنچنا دشوار ہے۔  
 یہ قباحت پیدا اس لئے ہوئی کہ بہر سخن موقع دہر نہ مکانے وار د کا لحاظ نہیں  
 سوسائٹی کا فائدہ کیا۔ ورثہ اخلاقی فرائض کا ذکر دعاظ کے منبر پر ہونا چاہئے۔ حقوق کا ذکر  
 عدالت کی کرسی پر اور کوئی راز ہو تو اس کی نسبت فیصلہ ہے۔ ہر وارث کو اس لغت بہ منبر تروں لغت  
 پر دفینہ سچوئے لئے تینوں مضمون مخلوط کر کے داروں کو حق دلانے لٹھے تو موث کی دلی محبت کا خیال کیا وارث  
 کی دلی محبت کو نہ دیکھا حالانکہ جیسا آگے بیان ہو گا حق کا سرغ دہاں مل سکتا تھا اور مورث کی دلی محبت سے

اپیل کی تو اخلاق کا واسطہ دیا حالانکہ قانون کو اخلاق سے کوئی واسطہ نہیں۔ وصیت بمسیدی  
 رشتہ داروں کیلئے ہو تو بھاری شکس لگانے کی تجویز کی۔ ترکہ بلا وصیت میں قریبی رشتہ دار نہ ہوں  
 تو تمام مال داخل خزانہ کرنے کا مشورہ دیا۔ یہ ایک راز ہے جس کا اظہار نخل دار میں پھل لگاتا  
 ہے اور وہ اس پر پردہ ڈالتے ہیں کہ مال داخل خزانہ ہوگا تو سوسائٹی کو فائدہ پہنچائے گا  
 حالانکہ دنیا کا جدید نظام خزانہ حکومت سے سوسائٹی کو فائدہ پہنچانے کا کوئی طریق نہیں جانتا سوسائٹی  
 کو فائدہ اور آرام پہنچانے کے کام اس زمانے میں پہلے کی نسبت بہت زیادہ ہیں  
 سڑکیں۔ ریل گاڑیاں۔ دفاتی اور ہوائی جہاز۔ نہریں۔ تار گھر صفائی۔ روشنی آبپاشی  
 بدرود۔ یہ سب اس زمانے کی برکتیں ہیں اور سب قیمت پر فروخت ہوتی ہیں حتیٰ کہ  
 جس شہر اور قصبہ میں پورے ہوس اور خیرات خانہ کھولتے ہیں اس کا خرچ بھی اہل شہر کے  
 ادا کر دے محصول جنگی سے نکالتے ہیں یا اہل خیر کی فیاضی سے۔ اور امن و انصاف جو  
 حکومت کا فرض اولین ہے اس پر بھی بھاری قیمت لگاتے ہیں۔ اس کی مشق اس قدر  
 ہے کہ اگر کسی بستی میں بلوہ ہو تو پہلے چن چن کر تمام فتنہ پردازوں سے جرمانے وصول کئے  
 اور چکیاں پسواتے ہیں پھر امن پسند آبادی کو شہریوں کی اشعارت سے محفوظ رکھنے  
 کے لئے تعزیری چوکی قائم کرتے ہیں تو اس کی قیمت مفسد اور معصوم سب کے لئے  
 ہیں۔ خزانہ کو اس کام کے لئے بھی ہوا نہیں لگتی۔ بلکہ مختلف رشتہ توں کی آمدنی خرچ نکالکر  
 خزانے میں تو فیہ کرتی رہتی ہے اور جب کسی وجہ سے خزانے میں کمی دیکھتے ہیں تو ایسی  
 ایسی قیمتوں کو گراں کر دیتے ہیں۔ خزانہ معمور رکھتے ہیں وہ صرف حکومتوں کی فارورڈ پالیسی  
 یعنی پیش قدمی میں خرچ ہوتا ہے اور اس کا بڑا صرف سررشتہ فوج میں ہے یا فارائن افیس  
 میں۔ طبی تعلیمی اور بعض محکموں پر بھی کچھ صرف ہوتا ہے مگر نسبتاً بہت تھوڑی مقدار میں  
 باقی سب اغراض ملک گیری میں کام آتا ہے جس ملک پر نظر ہو اس کے خود غرض لوگوں پر  
 اثر ڈالنے میں چاندی کا دریا بہاتے ہیں۔ سامان جنگ کی بہمرسانی میں سونے کے پساڑ  
 خرچ کرتے ہیں اور قبضہ کرنے کے بعد ایک عرصہ میں جب اسباب جمع ہو جاتے ہیں۔  
 ملکی تجارت ماند پڑتی ہے مفتوح قوم میں صنعت و حرفت کی قابلیت نہیں رہتی تو فاتح قوم



کیلئے کئی طرح کے کاروبار کھلجاتے ہیں اس وقت ایک سوسائٹی دوسری سوسائٹی کے خون سے پرورش پاتی ہے۔ خزانہ پھر بھی سبمہر رہتا ہے۔ حکومتیں سب خانہ بدوش ہیں اور ہر وقت آگے سے آگے سفر پر آمادہ۔ خزانہ راہ کا کام دیتا ہے +

وہ اسلامی نظام ہے جس کے رو سے حکومت کا خزانہ صحیح معنوں میں رعایا کا مال سمجھا جاتا ہے مع

### خزانہ کے شرعی مصارف

جنگ میں دشمن کا جس قدر مال ہاتھ لگتا ہے اور مال غنیمت کہلاتا ہے اس کا پانچواں حصہ تیمی اور ساکین کیلئے بحال کر باقی فوجی اغراض میں صرف ہوتا ہے۔ جو علاقہ جنگ کے بغیر تصرف میں آئے اسکی آمد کو مال لئے کہتے ہیں اس سے ارکان حکومت کو تنخواہ دیتے ہیں اور پانچ فیصدی غرباء کے لئے نکالتے ہیں۔ مال زکوٰۃ کے آٹھ حصے کئے جاتے ہیں ایک حصہ عملہ تحصیل کی تنخواہ میں اور ایک حصہ قیام امن کی اغراض میں صرف ہوتا ہے اور باقی چھ حصے مظلوموں میں بہت زودوں پر اور گدا گردوں کو کام پر لگانے میں خرچ ہوتے ہیں۔ مرنے والے کا کوئی قریب اور بعید رشتہ دار نہ ہو تو اس کا مال خزانہ میں جاتا اور سب غریب بیماروں کی خبر گیری لاوارث بچوں کی پرورش اور درمانہ لوگوں کی اعانت میں خرچ ہوتا ہے۔ خراج اور جزیہ پر تمام مصارف حکومت کا انحصار ہے۔ اسی سے اہل تدریس اور علمہ عدالت کو تنخواہ دیتے ہیں اور تعلیم اور انصاف کا کام مفت کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص مر جائے اور مال چھوڑے وہ اس کے وارثوں کا حق ہے لیکن قرض چھوڑے اور ادا کی صورت نہ ہو یا اولاد چھوڑے اور پرورش کا انتظام نہ ہو تو قرضہ اور پرورش کا بار مجھ پر ہے۔ خزانہ حکومت کے تمام مصارف میں اس حدیث مبارک کا اثر نمایاں ہے۔ اسلامی حکومت اگر صحیح معنوں میں موجود ہو تو اس کا تعلق رعایا کے ساتھ وہ ہوگا جو ایک خاندان کے سرپرست کو کنبہ کے ساتھ ہوتا ہے اور آجکل کا نظام رفاہ عام کے ہر صنف میں دوکاندار اور گاہک کا منظر پیش کرتا ہے۔ دوکاندار بھی ایک ایک چیز کے کئی ہوں تو مقابلہ قیمت کوڑھنے نہیں دیتا۔ حکومت کے کارخانوں میں مقابلہ نہیں ہے جو چاہیں وصول کرتے ہیں۔

**تلاش میں ناکامی** | غرض ہم نے دیکھا کہ اولاد اور والدین کو ورثہ دینے کے لئے مستحق کو کوئی قانونی اصول پیش نہیں کر سکے اور ان کے حصہ کشی میں متناسب ملحوظ رکھا ہے اس کی کوئی معقول وجہ معلوم نہیں ہوئی۔ آزادانہ اختیار وصیت میں کوئی ایسی قباحت ثابت نہیں ہوئی جس کا دور کرنا قانون پر فرض ہو۔ البتہ اختیار وصیت کو قائم رکھنے کی دلیل صحیح ہے کہ آدمی کو مال پیدا کرنے اور اس کو ترقی دینے کی ترغیب نہیں ہوتی جب تک اعتماد نہ ہو کہ وہ اپنے مال کو اپنے اختیار سے جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہو یہ اختیار انسان کو ضرور ہونا چاہئے لیکن اگر مال کے کسی کا حق دستہ ہو تو اس سے غماض کرنا کسی طرح جائز نہیں۔ آدمی مال پیدا کرتا ہے اور قرض بھی لیتا ہے تو جو رقم ادا لئے قرض کے لئے مطلوب ہے وہ کسی اور مصرف میں نہیں لگا سکتا۔ اسی طرح کا کوئی اور حق ثابت ہو تو وہ مالک کے اختیارات کو محدود کرنے کا باعث ہو گا۔ یہ مضمون باب آئندہ میں تحریر ہوتا ہے ۛ

## باب سیزدہم

### قانون وراثت و وصیت اور اسلام کا فیصلہ

**تلاش میں کامیابی** | ترکہ بلا وصیت کو اولاد اور دیگر ورثائیں تقسیم کرنے کی وجہ اہل قانون یہی قرار دیتے ہیں کہ یہ دستور ہے اور رشتہ دار اس دستور کے مطابق ورثہ پالنے کی امید رکھتے ہیں اس کے خلاف کیا جائے تو امیدواروں کو صدمہ پہنچتا ہے۔ حالانکہ وہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ امید قانون ہی پیدا کرتا ہے اگر قانون بدل جائے تو جو لوگ امید رکھتے ہیں نہ امیدوار ہوں نہ صدمہ اٹھائیں پس حقیقت میں وراثت کے متعلق مستقل طور پر غور کرنا

اور کوئی اصول قرار دینا چاہئے اور اس سوال کا جواب ہونا چاہئے کہ ایک شخص کی محنت اور عرق ریزی سے کمایا ہوا مال ایسے شخص کو بے درد سراور مفت کیوں مل جاتا ہے جو محض اتفاق سے اس کے رشتہ داروں میں پیدا ہو گیا ہے۔ پھر اگر کوئی وجہ ایسے انتقال کو مناسب قرار دینے کی تلاش ہو جائے تو وہ وجہ جن لوگوں کے حق میں ہو انہی کو ترکہ کا مالک قرار دینا چاہئے۔ مگر حیرت ہے کہ قانونی مشورگانیوں کا دعوے کرنے والوں نے ایسا کوئی اصول دریافت نہیں کیا اور مقام شکر ہے کہ پاکستان عرب کے ایک بنی اتقی رحلی (رحمۃ اللہ علیہ وسلم) کے قلب مصفا پر جو پاکیزہ کلام پردہ غیبیہ افقا ہوا ہے اس میں جس طرح احکام ہدایات کیساتھ لائل کو پیش کرنے کا ہر جگہ اہتمام ہے اسی طرح وراثت میں بھی اس انتقال کی مصلحت کو ظاہر کرنے میں فرو گذاشت نہیں ہوئی۔

**انتقال ملکیت کے اسباب** | قرآن کریم کے جامع اور مختصر الفاظ میں جو حکمت بیان ہوئی ہو اس کی تشریح یوں ہو سکتی ہے کہ دنیا کے دیگر معاملات میں کسی کے مال پر مالکانہ قبضہ کرنے کے لئے ایک سبب وہ خدست یا منفعت ہے جو ایک شخص کی طرف سے دوسرے کو پہنچتی ہے۔ یعنی ایک شخص کسی کا کام کرتا ہے اور عوض میں اجرت لیتا ہو یا رد پیہ دیتا ہے اور عوض میں مال خریدتا ہے۔ تملیک کی اس صورت میں دو طرف کے معاوضہ کا ایک معین عرصہ میں ادا ہونا ضروری ہے اور کسی وجہ سے رد پیہ دینے کے بعد اس کا عوض وصول نہ ہو تو رد پیہ داپس دلوا یا جاتا ہے۔ دوسرا سبب ایک کی احتیاج اور دوسری کی ثروت اور فیاضی ہے۔ ایک یتیم یا اپانچ بسراوقات پر قادر نہیں ہوتا تو اغنیاء کوئی چیز خیرات کے طور پر بخش دیتے ہیں۔ اس صورت میں معطی کا اپنے اختیار سے بغیر کسی قسم کے جبر اور تشدد کے سہہ کرنا شرط ہے۔ مساکین میں سے جس کو سب سے زیادہ حق سمجھیں اسے مقدم رکھنا مناسب ہے اور وہی ہوئی چیز کو واپس لینا سخت نازیبا تیسرا سبب وہ اتفاق مصائب اور ضرورتیں ہیں جن کے پیدا ہونے کا احتمال ہوتا ہے اور پیش آنے پر کسی کو مددگار اور معاون بننے کے لئے اپنے مال میں سے اس کا کوئی حق مقرر کر دیا جاتا ہے۔ اس تیسری صورت میں بھی رد معاوضہ مصائب آنے سے پہلے دیا جاتا ہے اور کبھی معطی کے مرنے پر اسی وجہ کو مد نظر رکھ کر ادا کیا جاتا ہے حکومت شخصی ہو

یا جمہوری جب کسی ملک پر تسلط کرتی تو باہمی نزاع و فساد اور بیرونی دشمنوں کے حملے سے اہل ملک کو جن تکالیف کے پیش آنے کا احتمال ہوتا ہے ان سے بچانے کے لئے وہ اہل ملک سے عوضانہ لیتی ہے جس کو مالید یا خراج کہتے ہیں اور نیز اس کی رعایا میں سے جو شخص لا وارث فوت ہو جائے اس کی جائیداد پر بھی اسی دلیل سے تصرف کرتی ہے کہ اتفاقی حوادث کے وقت وہ اس کی اور اس کے ملک کی حامی اور محافظ تھی۔ اس مثال میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ضرور نہیں کہ ایسا معاوضہ حوادث پیش آنے کے بعد وصول کیا جائے اور نہ یہ جائز ہے کہ حوادث نہ آئیں تو لیا ہوا معاوضہ واپس ہو بلکہ اگر بالفرض ایک شخص کسی دشوار گزار پہاڑ کی چوٹی پر پستیا کا شجرکاری کرتا ہے یا جانور پالتا ہے اور کچھ مال کا مالک ہو گیا ہے اور مدۃ العمر اس کو حکومت سے کسی قسم کی مدد لینے کا موقع پیش نہیں آیا اسی حالت میں مر گیا ہے اور آئندہ حوادث کے پیش سے آزاد ہو گیا ہے جب بھی حکومت اس کے لا وارث فوت ہونے کی صورت میں اس کے مال کی جائز مقدار ہے اور مانا جاتا ہے کہ چونکہ اس شخص کی زندگی میں حوادث کا احتمال تھا اور حکومت اس کی مدد کے لئے آادہ رستی تھی اور اگر وہ اور زائد رہتا تو حکومت کی حمایت میں ہوتا اس لئے اب وہ اس کے مال کی مالک ہے۔ سیطرح اگر کوئی شخص ایک حکومت سے دوسری حکومت میں چلا جائے اور وہاں متوطن ہو کر جائیداد پیدا کرے تو گو اس نے یہ سب کام ایک ہی دن میں کر لیا ہو اسی وقت سے اس حکومت کی رعیت بن کر اسے مالیہ ادا کرنا پڑے گا اور اگر وہ اسی قلیل عرصہ میں لا وارث فوت ہو جائے تو اس کی جدید حکومت اس کے تمام مال پر جو اس نے یہاں پیدا کیا ہے یا اپنے ترک کردہ وطن سے لایا ہے قابض ہو جائیگی اور یہ سب کچھ اسی لئے کہ حکومت ان تمام حوادث کے لئے جو اس پر دار و نہیں ہوئے مگر وارد ہو سکتے تھے ذمہ دار تھی اور اس لئے بلا ادا لئے خدمت اس کے مال کی مستحق ہے ۔

غرض انتقال ملکیت کا یہ سبب جس کو حق مونت یا حق امداد  
رشتہ داروں کا حق مونت کہہ سکتے ہیں ایسا وسیع حق ہے کہ اس میں حوادث کے پیش

آنے کی شرط نہیں بلکہ گذشتہ یا آئندہ زمانوں میں پیش آنے کا احتمال عوضانہ لینے کے لئے کافی سمجھا جاتا ہے۔ ان تینوں اسباب ملکیت کو دیکھنے کے بعد صاحب جائیداد اور اس کے

متعلقین کی نسبت غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اجیر اور نوکر رکھنے اور خرید و فروخت کرنے کے معاملات شخص کے ساتھ ہو سکتے ہیں۔ فیاضی کا کام بھی شخص کے ساتھ کر سکتے ہیں۔ بہر چند رشتہ داری کا تعلق نہ ہو۔ مگر ناگہانی حوادث کے وقت انسان فطری طور پر اپنے رشتہ داروں سے امداد کا امیدوار ہوتا ہے۔ حکومت کے مدد لینے کا خیال تیجھے آتا ہے اور وہ بھی اس لئے آتا ہے کہ لوگوں کو لگان ادا کرتے اور درخواستیں دیتے ہوئے دیکھتا ہے مگر اپنے عزیز سے مدد لینے کے لئے بچہ بھی ہتھار ہو کر دوڑتا ہے پس حکومت کی نسبت مدد گاہ ہونے کا یقین مصنوعی ہے اور رشتہ داری کی نسبت ایسا یقین فطرت میں رکھا گیا ہے۔ اور رشتہ داری اپنے اپنے تعلقات کی نسبت سے اپنی رضا و رغبت کے باوجود درخواست نہ ہونے کے امداد پر آمادہ ہوتا ہے پس اہل ملک ہم قوم ہمسایگان اور رشتہ داروں میں سے صرف رشتہ داری ایسی جماعت ہے جس سے آدمی کو وہ توقع ہو سکتی ہے جس کا حکومت کی مثال میں نہ کر ہوا۔ بلکہ وہ صرف رشتہ دار ہے جس کے ساتھ آدمی سب سے پہلے اور بے اختیار ہو کر امداد کی توقع قائم کرتا ہے اس لئے ہی لوگ سختی ہیں کہ اس کے مرنے کے ہی حکومت کی طرح بلکہ حکومت سے زیادہ تحقیق کے ساتھ اس کے مال کے وارث قرار پائیں پس جب تک انسانی فطرت کی یہ حالت ہے کہ خون تعلق محبت کا باعث ہو اور محبت کی وجہ سے خود بخود ایک کے دل میں دوسرے کی امداد کا تقاضا ہو اس وقت تک طبیعت حکومت سے مدد لینے کا اقتضا جیسی کریگی کہ کسی شخص کا کوئی عزیز قریب موجود نہ ہو ورنہ بصورت ان کے موجود ہونے کے طبعی اخلاقی اور سوشل فرض رشتہ داروں کا ہو گا کہ اپنے عزیز کو مدد دیں اور جو کام ان کے بس کا ہے اس میں حکومت کے دست نہ لگے ہوں۔ اس بنا پر تسلیم کرنا ہو گا کہ رشتہ داروں کا حق متوقی کا مال لینے کے لئے حکومت سے مقدم ہے۔ حکومت مختلف قسم کے محاصل سے اپنا حق ہمیشہ ہر شخص سے وصول کرتی رہتی ہے۔ بلکہ اگر سٹیکس موقوف کر لئے جائیں اور صرف ایک چیز کا محصول لیا جائے جو سب کے کام آتی ہے تو اسی نسبت سے وہ چیز گراں ہو جائیگی اور لوگ اس پر جس قدر زیادہ قیمت خرچ کرینگے وہ حکومت کا ٹیکس ہو گا جو شخص کو ادا

کرنا پڑے گا۔ مگر ششہ دار باوجود مدد دینے میں بے قرار اور مجبور ہونے کے اپنا حق صرف اسی صورت میں لے سکتا ہے جبکہ مورث کوئی اثاثہ چھو کر فوت ہوا مسئلہ دشمنی کی موجودگی میں حکومت متونی کا مال لینے کی حقدار نہ ہوگی۔ انگریز مقنن جو بعیدی ششہ دار و نکو محمد کرتے اور حکومت کو ورثہ دلاتے ہیں اور بعیدی ششہ دار کے کیلئے وصیت ہو تو بھاری ٹیکس لگانے کی تجویز کرتے ہیں وہ ایک اصولی غلطی کے مرتکب ہوتے ہیں اور مصنوعی حق کو فطری استحقاق پر مقدم رکھتے ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ موجود طرز حکومت میں سول کے اندر ورثہ دار دل کو ایک صیغہ میں ملازم رکھنا ممنوع سمجھتے ہیں۔ تاہم دیانتی میں ایک دوسرے کا معادن اور پرہیزگار نہ ہوا اور فرج کے اندر دو حقیقی بھائیوں کو ایک پلٹن بلکہ ایک کمپنی میں بھرتی کرنا مناسب سمجھتے ہیں کہ مصیبت کے وقت ایک دوسرے کی معاونت کے خیال سے پامردی دکھائیں اور فوجی اغراض خود بخود حاصل ہوں۔ یہ سب اسی فطری تعلق کی وجہ سے ہے جو مختلف زمانوں اور مختلف تہذیبوں کے اثر سے بدل نہیں سکتا اور اسی جانفشانی کا وہ حق ہے جو وراثت کے نام سے دیا جاتا ہے۔ حکومت کو رعایا کے ساتھ ایسا تعلق کہاں؟

**خدمت اولاد** اب ہم دیکھتے ہیں کہ خدمت کا روادار دوستدار و مصائب اتفاقیہ مثلاً مرض۔ لڑائی۔ مقدمات وغیرہ میں مدد لینے کی ضرورت ہو تو سب ششہ داروں سے پہلے اور سب سے بڑھ کر اولاد پر نظر پڑتی ہے اور مذہب جو ایک فطری کشش ہے اور فطری جذبات کی نسبت احکام صادر کرتا ہے اس کی تمام شاخوں نے والدین کے جس قدر حقوق اولاد پر ثابت کئے ہیں ان سے قطع نظر کریں جب بھی خود انسانی فطرت اولاد کے وجود کو موجب خیر و برکت اسی واسطے سمجھتی ہے کہ اس سے وقت پڑے پر مدد ملے گی اور اولاد کے نہ ہونے کو اسی لئے نحوست سمجھتے ہیں کہ اس صورت میں آدمی بے یار و مددگار رہتا ہے اور کسی کو پوسے دعوے کے ساتھ مدد کے لئے بلا نہیں سکتا۔ اس لئے وارثوں میں سب سے اول حقدار اولاد ہے اور چونکہ معلوم نہیں کہ وقت پر بیٹوں میں سے کونسا کام آئیگا بلکہ بعض اوقات اولاد میں سے جس پر بھروسہ ہوتا ہے وہ کام نہیں دیتا اور جس کو نالائق سمجھا جاتا ہے وہ ایک وقت میں سب سے بڑھ کر کامدہوتا ہے

اس لئے تمام بیٹوں کو بلا لحاظ ان کی عمر اور تئیر کے برابر کے حقدار مانا جاتا ہے۔ اور کسی شخص کی اولاد اس کے مرنے کے وقت خور و سال ہو جب تک وہ ورثہ پانے کے حقدار ہیں کیونکہ جیسا حکومت کی مثال میں ذکر ہو چکا ہے اگر وہ شخص زندہ رہتا تو خود سال اولاد کسی وقت پر اس کے کام آسکتی تھی۔ اور یہ کیفیت حق و ثوابت کو ثابت کرنے کیلئے کافی ہے۔ بڑے بیٹے کو تمام جائیداد کا مالک قرار دینے کا جو دستور ہے اور جس کو مسلمانوں میں رائج کرنے کے لئے آواز بلند ہوئی تھی اس میں اصولی غلطی یہ بھی ہے کہ سرگزینین نہیں ہوتا کہ بڑا بیٹا ضرور باپ کا مددگار ہوگا اور دوسری اولاد اسکی مدد نہ کرے گی +

**عورت اور مرد کا تفاوت** | اور پھر چونکہ عورتیں صرف امور خانہ داری میں مدد دے سکتی ہیں اور بیرونی معاملات میں جو اکثر پیش آتے ہیں اور جن میں بعض اوقات کشت و خون تک بھی نوبت پہنچتی ہے وہ کوئی بڑی محاورت نہیں کر سکتیں اسلئے اولاد میں اور دیگر رشتہ داروں میں عورت اور مرد کا حصہ مقرر کرنے کے اندر وہی نسبت ملحوظ ہونی چاہئے جو ان کی کاروباری قابلیت کے مناسب ہو۔ پس عورت اور مرد کے حصہ میں ایک اور دو کا تناسب عین انصاف ہے +

**والدین اور نژاد شوہر** | اولاد کے بعد دیگر رشتہ داروں کو دیکھا جائے تو بہن بھائی اور دیگر بچیدی رشتہ داروں میں بھی امداد کا جذبہ پایا جاتا

ہے۔ بلکہ اگر کوئی قریبی رشتہ دار نہ ہو تو بیٹیوں کی اولاد۔ بہنوں کی اولاد۔ خالائوں اور پھوپھیوں کی اولاد اور بہر ایسے شخص کو جس کا کسی قسم کا خون کا تعلق ہو اپنے عزیز کو میریت میں دیکھ کر مدد کرنے کا خیال آتا ہے اور وہ اپنے طبیعت کے اقتضا سے فرض سمجھتا ہے کہ غیروں کی طرح تماشاندہ دیکھوں بلکہ حتی الوسع اسکی خدمت کروں اور اس بنا پر اپنے اپنے درجہ پر یہ سب حقدار وارث ہیں مگر جس حالت میں کہ اولاد موجود ہو حقیقتی میں اور بھائی بھی اولاد میں اولاد کا سمجھتے ہیں اور اپنے دل میں خدمت کیلئے پریقاری محسوس نہیں کرتے اور اطمینان رکھتے ہیں کہ اس کے کام آنے والے موجود ہیں۔ اس لئے اولاد کی موجودگی میں اپنے رشتہ داروں میں سے کوئی وراثت کا حقدار نہیں ہے۔ البتہ والدین کا رشتہ ایسا ہے کہ وہ

اولاد کی موجودگی میں بھی بے اختیار اپنے اندر امداد کی کشش محسوس کرتے ہیں لیکن ایک تو ان کا منصب خود اولاد سے خدمت لینے کا ہے نہ ان کی خدمت کرنے کا اور دوسرے وہ اولاد کی مصیبت کے وقت اگر زندہ بھی ہوں تو اکثر ضعیف العمری کی وجہ سے پورے طور پر اور بالخصوص جانبازی کے کاموں میں مدد دینے کے قابل نہیں ہوتے اس لئے ان کو اولاد سے دوسرے درجہ سمجھنا چاہئے اور چونکہ وہ ماوری اور پدری محبت کی وجہ سے ہر طرح کی مدد دینے کو دل سے تیار ہوتے ہیں اس لئے اولاد کے ساتھ ورثہ میں انکا بھی حصہ ہونا چاہئے اور دیگر رشتہ داروں میں نن و شوہر کا تعلق بھی ایسا قوی ہے کہ وقت پر والدین سے کم امداد نہیں کرتے اس لئے ضرورت ہے کہ وہ بھی اولاد کی موجودگی میں کچھ نہ کچھ حصہ پائیں پس اولاد کی موجودگی میں ان کے ساتھ ماں اور باپ اور بیوی اور شوہر بھی وراثت کے حقدار ہیں باقی رشتہ دار اس حالت میں کوئی دعویٰ نہیں رکھتے اولاد نہ صرف پٹیاں ہوں تو چونکہ الدین اور شوہر یا والدین کے بعد ادا یہی لوگ دستوری سے مدد دے سکتے ہیں۔ اس لئے اولاد کے بعد یہ لوگ اور رشتہ داروں سے مقدم ہیں اور ان کے بعد حقیقی اور پھر سوتیلے بھائی بہن اور ان کے بعد چچا تایا اور پھر درجہ بدرجہ وہ تمام رشتہ دار جن کو کسی طرح سے خون کا تعلق ہے وراثت کا استحقاق رکھتے ہیں کیونکہ خاندانی تعلقات کی وجہ سے یہ لوگ بھی معاونت کی کشش محسوس کرتے ہیں جبکہ ان سے مقدم تر کوئی اور نہ ہو +

**قرآنی اصول** غرض معاونت پر آمادہ رہنے کا اصول ہی وہ بنیادی اصول ہے جس کی بنا پر ایک شخص کا مال اس کے مرنے پر دوسروں کو دلوانا

قرین قیاس اور عین مصلحت ہے اور اس اصول کے موافق سب رشتہ دار اپنے اپنے تعلق کی نسبت سے وراثت میں شریک ہونے کے مستحق ہیں چنانچہ قرآن کریم میں ان سب کو وارث اور حقدار مانا گیا ہے اور یہی وجہ بیان کی گئی ہے کہ سب کا حق اس منفعت کی بنا پر ہے جس کی امید تم اپنے رشتہ داروں سے رکھتے ہو۔ مگر اس منفعت کے لئے تم اپنی خواہش سے کسی خاص وارث کو اپنا مطمح نظر نہیں بنا سکتے اور اگر کبھی تم کسی ذات کی نسبت وقت پر کام آئے گا گمان کرتے ہو تو اکثر تمہارا گمان غلط ثابت ہوتا ہے۔ یہ قدرت



خداوندی کا کرشمہ ہے جس نے خاص خاص رشتوں میں اور ایک رشتہ کے بعض بعض افراد میں محبت کی کوئی مقدار ودیعت کی ہے اور وہ قادر مطلق ہی کا فرمان ہے جس سے ان رشتوں کیلئے وراثت کا پیمانہ مقرر ہو سکتا ہے۔ محبت کا پیدا کرنا اور محبت کی بنا پر وراثت کا حق عطا فرمانا دونوں امر ذات خداوندی سے تعلق رکھتے ہیں۔ ارشاد ہے۔  
 اَبَاكُمْ وَ اَبْنَاكُمْ لَا تَدْرُونَ اَيُّكُمْ  
 اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ  
 اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا  
 میں سے کون تمکو زیادہ فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ یہ باتیں خدا نے مقرر کی ہیں اور وہی علیم حکیم ہے۔

پس اگرچہ اس اصول کے رو سے مقدم حق دار وہی  
 معاونت کے اصول اور محرومی

لوگ سمجھے گئے ہیں جن کو پرفیسر سچولک نے مورث کی دلی محبت اور اخلاقی جذبہ سے وارث قرار دیا تھا۔ مگر قرآن کریم نے جس وجہ سے ان کو حقدار مانکر ورثہ دلویا ہے دینے والوں کی دلی محبت اور معاونت کی ذمہ داری یہ وجہ تمام رشتہ داروں میں موجود ہے اس لئے قرآن کریم نے اولاد اور والدین کے بعد اس سلسلہ کو رشتہ کے آخری حد تک سوچ کیا ہے اور اسی وجہ کا اثر ہے جو وارث کو محروم کر دیتا ہے جبکہ اس نے مورث کو قتل کیا ہو۔ کیونکہ اُس وقت بجائے معاونت کے اس نے اُس کی جان پر حملہ کیا ہے اور اپنے فرض کو فراموش کر دینے سے معاوضہ کا مستحق نہیں رہا۔

مشریح اور ڈاکٹر بیہنتھ نے جو اولاد اور الدین  
 برادرانہ تعلقات کی ضرورت

یا زان و شوہر کے سوا تمام رشتہ داروں کو محروم رکھا ہے اس میں وہ قباحت نہیں جو پرفیسر سچولک محسوس کرتے ہیں کہ بھائیوں کی امید کو صدمہ پہنچے گا۔ نہ اسکا یہ علاج ہے کہ قانون بدل کر امید کو معدوم کر دیں بلکہ اس میں نبی قباحت یہ ہے کہ فطری ذرائع کی بجائے مصنوعی ذرائع پر اعتماد کیا گیا ہے اور فطرت کو اپنے خیال کے مطابق نئے سانچے میں ڈھلنے کی کوشش کی گئی ہے۔ وہ غور کرنا مشکل نہ تھا کہ اگر فطرت انسانی اپنے عزیزوں کے ساتھ نسبت رکھنے پر مجبور ہے تو

اگر خون کا تعلق ایک انسان کو دوسرے کی طرف کھینچتا ہے اور اگر باہم سخت عداوت ہوئے پہنچے اپنے عزیز کی پکسی سے دل کو چوٹ لگتے دیکھتے ہیں اور پھر اگر قانون انسانی فطرت کو بدلنے کی طاقت نہیں رکھتا تو رشتہ داروں کو ان کے عزیز کے مرنے پر اس کے مال سے محروم رکھنے کا قاعدہ نہ صرف خود ساختہ امیدوں کو ضائع کرتا ہے بلکہ فطری استحقاق پر ظلم روا رکھتا ہے اور ان جذبات کو معدوم کرنا چاہتا ہے جو قدرت نے اپنے ہاتھ سے پیدا کئے ہیں اور اگر ایسی کوششیں کامیاب ہوئیں اور وارثوں کو چھوڑ کر مال حکومت کے سپرد ہونے لگا تو کچھ عرصہ میں اس انقلاب کا ناگوار نتیجہ ضرور ظاہر ہوگا اور بھائی بیگانہ قرار پائینگے تو محبت کے وہ خوشگوار تعلقات بھی نہ رہیں گے جو ایک خاندان کو باہم سداگر چسپیدہ رکھتے ہیں۔ اور خاندانوں کو ملا کر برا درمی اور برادر یوں کو ملا کر ایک قوم کی رعیتا۔ طاقت بنانے کے لئے تخم کا فرض ادا کرتے ہیں۔ ایسے تخم کا نابود ہونا جلدی نہیں تو دیر میں اور عمدہ حکومت کے نیچے نہیں تو کسی انقلاب کے وقت قوم کی برادر یوں اور برادر یوں کے کنبوں اور کنبوں کے افراد کو باہم سداگر ایسا بنا دے گا کہ گویا ایک انسریقا کا باشندہ ہے اور دوسرا امریکہ کا۔ اور اس وقت اس قانونی فروگزاشت سے قوم کا شیرازہ ایسا پر اگندہ ہوگا کہ ظالم فرداً فرداً تمام قوم کو تباہ کر دیں گے اور قوم میں ان کے تدارک کی ہمت نہ ہوگی +

ذریعہ امن محبت ہے یا خوف | غرض خواہ کسی ملک یا قوم میں وصیت کا کیسا ہی دستور ہو اور خواہ کسی زمانے میں وارثوں کو محروم کرنے سے

سردست تباحث لازم نہ آئے۔ وراثت کا قانون وہ ہونا چاہئے جو تقاضائے فطرت کے مطابق ہو اور باہم سداگر محبت بڑھانے کا ذریعہ ہو۔ نہ کہ ایک دوسرے سے بیگانہ بنانے کا۔ اور اس کے خلاف مال کو سرکاریں دیکر جو قوم کیلئے آمدنی کا ذریعہ پیدا کیا جاتا ہے تو اگرچہ موجودہ نظام میں اس قول سے اختلاف کرنے کی بڑی گنجائش ہے لیکن یہ مانکر کہ خزانہ سرکار کی معموری بشرط نیک نیتی ملک میں خوشحالی اور امن پھیلانے کا ذریعہ ہے۔ پھر بھی غور کرنے کی بات یہ ہے کہ آیا ملک میں امن و خوشحالی اس وقت زیادہ ہوگی

جبکہ افراد قوم میں باہمدگر روابط اتحاد و محکم ہوں اور ہر خاندان کے ارکان دوسروں کے ظلم کو روکنے اور باہمدگر ترقی میں مدد کرنے میں پوری قوت رکھیں یہ اس صورت میں جبکہ ایک دوسرے سے ہمدردی کرنے کے قدرتی ذرائع کو معدوم کر دیا جائے اور تمام افراد باہمدگریگاہ نہ ہوں اور صرف روپیہ کو ایک مخزن میں لاکر اس کے زور سے مصنوعی ذرائع مہیا کئے جائیں جو خوف پیدا کریں اور لوگوں کو دھمکا کر امن کی طرف بلایا جائے +

کون نہیں جانتا کہ دنیا میں امن قائم رکھنے کا ذریعہ صرف یہ ہے کہ دنیا کا ہر خطہ اور ہر ملک

### افراد کے پیوستہ ہونے کی ضرورت

فرداً فرداً اندرونی انتظام میں مکمل اور بیرونی حلوں سے بچنے کے لئے پورا مستعد ہو۔ ورنہ اگر کسی ایک ملک کے انتظام میں نقص اور مدافعت کی قوت میں کوتاہی ہو تو اس کی وجہ سے ایسا فتنہ پیدا ہو سکتا ہے جو دنیا کے انتظام کو درہم برہم کر دے اور امن قائم نہ رہے۔ اسی طرح کسی ملک میں امن قائم رکھنے کا ذریعہ صرف یہ ہے کہ اس ملک کا ہر ایک فرد اپنے اندرونی تقاضوں کو رفع کرنے اور اپنے حقوق کو اہل وطن کے حلوں سے محفوظ رکھنے کی پوری قوت رکھتا ہو ورنہ اگر کسی ایک فریق میں بھی باہمدگر مدد کرنے اور اغیار سے عہدہ برآ ہونے کی قوت نہ ہو تو ملک امن و ترقی کے رستہ پر چل نہیں سکتا۔ اس قاعدہ کو فراموش نہ کرو تو دیکھو گے کہ اسی طرح کوئی قوم امن و ترقی کا سنہ نہیں دیکھ سکتی جب تک اس کے تمام کنبوں میں آپس کی ہمدردی اور خاندانی وجاہت کو غیروں کے دست برد سے بچانے کی اجتماعی قوت نہ ہو لیکن اگر کنبوں کے افراد ایک دوسرے سے بیگانہ ہونگے تو کسی قوت کا اظہار نہ کر سکیں گے اور اس وقت سرکاری روپیہ سے بشرطیکہ حکومت کا انتظام زبردست ہو، انکو ایک عرصہ تک کسی اچھے رستہ پر چلا سکتے ہیں مگر پھر بھی ان کی رفتار اس انگڑے سے مشابہ ہوگی جسے ٹانگ کا مکر لکڑی کے سہارے چلنا سکھایا ہو۔

ترک بلاد صیت کے بعد اس مسئلہ کو دیکھتے ہیں جس کو یورپ والے قرون متوسطہ

**وصیت** کی بنیاد سمجھتے ہیں کہ اسلام نے قرون متوسطہ سے پہلے یعنی صدی عیسوی میں کیا فیصلہ کیا ہے وصیت کے بارے میں جو عقائد موجود ہیں ان کی کیفیت یہ ہے کہ

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ  
 مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ  
 مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ  
 مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ  
 حَاجَتُهُ وَنَحْيَا بِاسْمِ الْحَاطِ | ۱۰ چونکہ وصیت بالعموم انہی لوگوں کے واسطے کیجاتی ہے جو حاجت مند ہیں

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ  
مِنْهُ وَتَوَلَّوْهُمْ قَوْلًا مُّعْتَدًا

تقسیم کے وقت قرابت دار یتیم اور غریب  
حاضر ہوں تو نذر کہیں سے انکو کچھ دو اور ان کے  
ساتھ مروت سے بات کرو۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا حَقَّ امْرَأُ  
مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُؤْجِبُ فِيهِ أَنْ يَكْتُمَ  
لِيَكُنَّ يَنْ إِلَّا وَحِيتُ مَكْتُوبَةً عِنْدَهُ  
قَالَ نَافِعٌ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

یَقُولُ مَا مَرَرْتُ عَلَىٰ لَبْلَبَةٍ مُّمْنًا سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ ذَالِكَ إِلَّا وَصِيَّتِي مَكْتُوبَةٌ  
عِنْدِي (رواه الجماعة واللفظ للبخاری)  
وصیتِ ثناء کے حق میں | ۴۔ و ثناء کا حصہ مقرر ہونیکے علاوہ جو ترکہ بلا وصیت میں نافذ ہوتا ہے سو ترکہ ہوتی

رضی سے لیکن غور و تدبیر اور انصاف کیساتھ و ثناء کے حق میں وصیت کرنا لازمی حکم دیا گیا ہے۔ ارشاد ہے۔  
كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا أَحَضَرَكُمْ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَنْ  
تَرَكْتُمْ خَيْرَ الْأَوْصِيَّةِ لِلَّوَالِيَيْنَ وَالْأَقْرَبِينَ  
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (بقیہ پارہ ۲۳)  
چھوڑنا ہو تو والدین اور اقربا کیلئے مناسبت وصیت  
کرے یہ پرہیزگاروں پر حق اور واجب ہے۔

وصیت کی پابندی | ۵۔ وصیت کی تعمیل کی بہت تاکید کی گئی ہے کہ میں تغیر و تبدل کرنے سے منع فرمایا ہوں اور اس کا  
فَمَنْ بَدَّلَ بَعْدَ سَمْعِهِ فَأَتَىٰ إِيَّاهُ عَلَىٰ الذِّنِّ  
يَبْدَلُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (بقیہ پارہ ۲۳)  
جو شخص سننے کے بعد وصیت کو بدلے تو گناہ بدلے والا ہے  
ہوگا۔ خدا شننے والا اور جاننے والا ہے

غلط وصیت کی اصلاح | ۶۔ وصیت کرنے والا وصیت میں کسی کا حق بے وجہ دبا لے یا  
نادانستہ کوئی ایسی شرط لگا دے جس سے وراثت اور موصی الیہم  
کا نقصان ہو یا انقلاب حالات سے مناسب شرطیں نامناسب ہو جائیں تو بعد والوں کو  
اختیار دیا گیا ہے کہ ایسا واضح نقصان دیکھیں تو وصیت میں مناسب اصلاح کریں اور لکھیں  
فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَاحًا أَوْ آثِمًا  
فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنْ  
اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (بقیہ پارہ ۲۳)  
جو شخص وصیت کرنے والے کی نادانستہ غلطی یا دانستہ بد  
دیکھے اور اس میں اصلاح کرے تو اس کو کوئی گناہ  
نہیں۔ خدا بخشنے والا مہربان ہے۔

کفیل کی ذمہ داری | ۷۔ اگر وصیت یا تقسیم کا حصہ نابالغوں کو پہنچا ہو اور ان کا کوئی کفیل  
بنایا گیا ہے تو اس کو نہایت سختی سے مال کی حفاظت کا حکم ہے  
اور ناجائز تصرف کرنے کی سخت ممانعت ہے۔ مگر بہتر تدبیر کرنے اور اصلاح کے واسطے  
دخل دینے کی اجازت ہے۔ ارشاد ہے۔

تسے پیونے باؤں سوال کرتے ہیں کہ دیکھ حق میں  
بہتری کتنا تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر تم انکمال اپنے مال میں  
ملا کر رکھو جب بھی مضائقہ نہیں ہر تمہارے بھائی ہیں اور  
اللہ جانتا ہے کہ کون نیک نیتی سے ایسا کرتا ہے اور کون نیک نیتی  
اور اگر اللہ چاہتا تو اس بارہ میں سخت قواعد نافذ کرتا

مگر اللہ غالب اور صاحب حکمت ہے \*

جو لوگ اپنے پیچھے ضعیف اولاد چھوڑیں تو انہی نسبت  
اندیشہ کرتے ہیں انکو چاہئے کہ اردوں کی تیم اولاد کی  
نسبت بھی یہی خیال کریں اور خدا سے ڈریں اور  
ان کے حق میں مناسب بات کہیں جو یتیموں کا  
مال کھاتے ہیں وہ اپنے پیڑ میں آگ بھرنے  
میں اور وہ دوزخ میں جلیں گے \*

جب تک یتیم سن بلوغ کو نہ پہنچے اس کے مال کے  
قریب بھی نہ جاؤ مگر اسی شکل میں جو ان کے لئے بہتر ہو  
اور اپنے عہد کو پورا کر دیکو کہ خدا کے سامنے تم سے  
عہد کی نسبت باز پرس ہوگی۔

۸۔ ایک طرف تر کہ بلا وصیت کو تقسیم کرنے کے وقت اگر

کوئی وصیت ہو تو اس کو پہلے ادا کرنے کی تاکید ہے اور

اس موقع پر وصیت کا لفظ عام رکھا گیا ہے اور کوئی ذکر نہیں کہ وصیت کسی شخص کے نام جو جس  
سے ثابت ہوتا ہے کہ وصیت غیروں کے حق میں بھی ہو سکتی ہے اور اس کو بھی ورثہ میں ترکہ  
تقسیم کرنے سے مقدم رکھنا چاہئے۔ دوسری طرف آیت وصیت میں والدین اور دیگر  
اتر باکیلے وصیت کرنے کا حکم ہے اور سوئم ایک موقع پر فرمایا گیا ہے کہ مال میں سے ورثہ کو  
حصہ دینا فرض ہے اور ان کو محروم کرنا معصیت ہے ارشاد ہے:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ أَصْلَحْ لَهُمْ  
خَيْرٌ وَأَنْ تَخْلَوْا بِطَوَافٍ خَوْفًا وَكَرْهًا  
اللَّهُ يَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَكَوْ  
شَاءَ اللَّهُ لَا غِنَىٰ لَكُمْ إِيَّاهُ اللَّهُ غَزِيرٌ  
حَكِيمٌ رَّبُّهُ پَارِہ ۷۴ ع ۷۵

وَيَخْشَىٰ الْيَتَامَىٰ كَوْنًا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتُهُ  
ضِعْفَانًا خِافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَ  
لْيَقُولُوا اقْوَالًا سَدِيدًا إِنَّ الْيَتَامَىٰ  
يَاكُونُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ عَلَىٰ ظُلْمٍ إِنَّمَا  
يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ثَارًا وَهُمْ لَا يَصْلَحُونَ  
سَعِيرٌ ۷۴ رَسَاء پَارِہ ۷۵ ع ۷۶

وَلَا تَقْرَبُوا أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ  
أَحْسَنُ طَحْطِي يَبْلَغُ أَشَدُّهُ وَأَدْنُوهُ  
بِالْعَهْدِ ط إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْكُوكًا ط  
رَسُولُهُ الْغَام پَارِہ ۷۶ ع ۷۷ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ پَارِہ ۷۷ ع ۷۸

## حقوق ورثہ کی حفاظت

اس موقع پر وصیت کا لفظ عام رکھا گیا ہے اور کوئی ذکر نہیں کہ وصیت کسی شخص کے نام جو جس  
سے ثابت ہوتا ہے کہ وصیت غیروں کے حق میں بھی ہو سکتی ہے اور اس کو بھی ورثہ میں ترکہ  
تقسیم کرنے سے مقدم رکھنا چاہئے۔ دوسری طرف آیت وصیت میں والدین اور دیگر  
اتر باکیلے وصیت کرنے کا حکم ہے اور سوئم ایک موقع پر فرمایا گیا ہے کہ مال میں سے ورثہ کو  
حصہ دینا فرض ہے اور ان کو محروم کرنا معصیت ہے ارشاد ہے:

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ  
وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا  
تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا  
قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا  
جو کچھ والدین یا دیگر اقربا مرے کے بعد  
چھوڑیں اس میں سے مردوں کا بھی حصہ ہے  
اور عورتوں کا بھی حصہ ہے اور مال کم ہو یا  
زیادہ اس کا حصہ دینا فرض ہے۔  
(پارہ - مخ)

ان تینوں حکموں کو ملانے سے ثابت ہوتا ہے کہ در ثانی جس طرح چاہیں وصیت  
کرنے کا اختیار ہے لیکن کسی وارث کو بالکل محروم نہیں کر سکتے اور غیروں کیلئے وصیت  
کرنا چاہیں تو تمام مال نہیں دے سکتے بلکہ وارثوں کا حق نکال کر مال کا کچھ حصہ وصیت  
کر سکتے ہیں۔ البتہ اگر وارث کوئی بھی نہ ہو تو تمام مال وصیت میں صرف کر سکتے ہیں؛  
۹۔ آیات قرآنیہ سے اس نتیجہ پر پہنچ کر سوال  
اغیار کیلئے وصیت کی مقدار پیدا ہوتا ہے کہ اغیار کو جو حصہ دے سکتے ہیں

اس کی مقدار کیا ہو۔ یہی وہ موقع ہے جس میں تفسیر کے واسطے سنت الرسول کو تلاش کرنا  
پڑتا ہے اور دیکھا جاتا ہے کہ پیغمبر سلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسکی تشریح فرمادی ہے  
اور اغیار کے لئے وصیت کی مقدار اور اسکی مصلحت واضح کر دی ہے چنانچہ ارشاد

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ جَاءَ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ دِي  
وَأَنَا بِمَكَّةَ وَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ يَمُوتَ  
بِأَلَا رَضِ النَّبِيِّ هَاجَرَ مِنْهَا قَالَ  
رَحِمَ اللَّهُ ابْنَ عَفْرَاءَ قُلْتُ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي بِمَا لِي مِنْكَ قَالَ  
لَا قُلْتُ فَالْشُّطْرُ قَالَ لَا قُلْتُ الثَّلَاثُ  
قَالَ كَالثَّلَاثِ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ إِنَّكَ  
إِنْ تَدَعَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَا عَنْ خَيْرِ مَنْ  
سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کو  
تشریف لائے جبکہ میں مکہ میں تھا اور آپ اس زمین  
پر نماز پڑھتے فرماتے تھے جس سے آدمی ہجرت کر گیا ہو  
آپ نے فرمایا خدا تم کو صحت دے میں نے عرض کیا یا رسول  
اللہ کیا میں اپنا تمام مال اللہ کی راہ میں وصیت  
کر دوں۔ فرمایا ہمیں میں نے عرض کی آدمی حال  
فرمایا نہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا میں  
تماری سب سے بڑی وصیت دوں کہ وہ میری ہجرت کرے تو اس

اَنْ تَدْعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ  
فِيْ اَيِّدِيْهِمْ وَاَنْتَ مِنْهُمْ اَلْفَقْتُ  
مِنْ نَّفَقَةٍ فَاَتَهَا صَدَقٌ حَتَّى الْقَمَّةِ  
فَرَفَعَهَا اِلَى فِىْ اَمْرٍ اَتَيْتَ وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ  
يَوْمَئِذٍ اِلَّا اِبْنَةٌ رَدَّاهُ الْبَخَارِيُّ  
وَالْمُسْلِمُ وَاللَّفْظُ لِلْبَخَارِيِّ

بہتر ہے کہ ان کو مفلس چھوڑ جاؤ اور وہ لوگوں کے  
آگے ہاتھ پھیلائیں۔ تم جو کچھ بھی صرف کرو وہ خیر  
ہے حتیٰ کہ وہ رقم بھی جو تم اپنی بیوی کے منہ میں  
ڈالتے ہو۔ راوی کہتا ہے کہ اس وقت مسجد کے  
ڈرنائیں صرف ایک بیٹی تھی بخاری و مسلم روایت  
کرتے ہیں اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں \*

**مشکلات کا حل**

شریعت اسلام کی ان تمام تفصیلات کو ملاحظہ کیجئے اور دیکھئے کہ جو تین  
اہل قانون کو آج تک دشوار معلوم ہوتی ہیں اور جن میں وہ کسی ایک  
مسئلہ پر متحد نہیں ہو سکتے اسلام نے ان سب کو اس زمانے میں سمجھ لیا اور انکا تذکرہ  
کر دیا جس زمانے کو عقلی ترقی کے لحاظ سے ڈارک ریجن یعنی قرون مظلمہ کہتے ہیں۔ فرداؤدا  
ہر دشواری کو خیال میں لاؤ اور جو مسئلہ اسلام نے تجویز کیا ہے اس میں انکا حل دیکھو۔  
۱۔ انسان کو پہلی ضرورت یہ نظر آتی کہ قانون کے رو سے  
**موت کے کامل اختیارات** اس کو اپنا مال صرف کرنے کے لئے پورا اختیار ہو

مناجحت کرنے کی ترغیب پائے اور لوازم معیشت کی بہم رسانی میں جس قدر جانفشانی کی جاتی  
ہے اسے خوشی سے برداشت کرے اور اگر اس کے مرنے پر اس کے مال کو تقسیم کرنے کے  
وقت اسکی دلی خواہش کو پورا کرنے میں مزاحمت ہوگی تو زندگی کے اندر وہ اخراجات  
مال کی سعی کرنے میں کوتاہی کریگا۔ اسلام نے اس ضرورت کو بوجہ احسن پورا کر دیا ہے اور اسکی  
ہر ایک جائز خواہش کو جو تقسیم مال کے متعلق ہو بر لائے کی پوری پابندی قائم رکھی ہے اور تقسیم سے  
پہلے تعمیل وصیت کا حکم دیا ہے \*

**ورثہ کی ضرورتوں کا لحاظ**

۲۔ ورثہ کی ضرورتوں کو جیسا کچھ انکا مورث سمجھ سکتا ہے اغیار  
نہیں سمجھ سکتے۔ ادبیشک بعض ورثہ امور کی تربیت سے  
یا دروسائل سے اپنے تئیں سمجھانے کے قابل ہو جاتے ہیں اور بعض دیگر ناقابل اپنا ہی یا غیر  
رہ جاتے ہیں اور ان کے لئے خاص اہتمام کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ یا بعض اوقات



کسی بڑی جائیداد کو ایک جگہ رکھا جائے تو تمام کنبہ معقول حیثیت سے رہ سکتا ہے لیکن اس کے حصے اور ٹکڑے کرنے سے کسی ایک وارث کی بھی وہ شان نہیں رہتی جو مورث نے پیدا کی ہے۔ یا بعض اوقات بعض وارث مسرت اور عیاش ہوتے ہیں اور یقین ہوتا ہے کہ جو مال ان کے حصے میں آئیگا چند روز میں ضائع ہو جائیگا اور بجائے فائدہ پہنچانے کے ان کی بد عادتوں کو اور راسخ کر دیگا اور کسی وقت نہایت خوفناک نتائج پیدا ہونے کا گمان ہوگا۔ یا کبھی عیاش اولاد والدین کی زندگی میں ان کا بہت سا مال ضائع کر چکے ہیں اس صورت میں وہ مورث کی موت پر نیک اولاد کے برابر حصہ لیں تو نیک اولاد کی نیکی ان کے لئے وبال ثابت ہوگی کہ وہ اپنے سرپرست کی کمائی سے حصہ لینے میں اپنے عیاش بھائی کی نسبت خسارہ میں رہیں گے۔ ان سب حالات کو مورث سب سے بہتر سمجھ سکتا ہے اس لئے شریعت نے ورثہ کے بارے میں ان لوگوں کو جو خیر یعنی معتد بہ مال رکھتے ہیں قسم کا دوا می یا پائدار انتظام کرنے کی تاکید کی ہے قرآن کریم نے اس حکم کو مکتب علیکم کے لفظ سے نافذ کیا ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنی زندگی کی دو راتیں بھی اس فریضہ کو ادا کرنے کے بغیر صرف نہ کرو۔ آیت اور حدیث جو اوپر ذکر ہو چکی ہے اس کے تمام الفاظ کو دیکھو تاکید میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں ہوا۔

۳۔ زمانہ کے حالات بدلتے رہتے ہیں اور جو انتظام ایک حالت میں مفید ہو دوسری حالت میں ممکن ہے کہ مضر ہو جائے اس لئے

**انقلاب حالات کا علاج**

جہاں موصی کی ہدایات پر عمل کرنے کی تاکید ہے ساتھ ہی اختیار دیا گیا ہے کہ اگر دائرہ مورث نے کوئی ظلم کیا ہو یا نادانستہ ایسی شرط لگا دی ہو جس سے آئندہ زمانے میں فائدہ کم رہ جائے یا معدوم ہو جائے تو ایسی صورت پیش آنے پر گزشتہ انتظام کو بدل کر مناسب اصلاح و ترمیم کر دی جائے اور اس حکم کو عام رکھا گیا ہے اور کسی خاص شخص کا فرض نہیں گردانا گیا تا اگر حکومت کا انتظام عمدہ ہو اور وہ ان معاملات کو دیکھنے کی قدرت رکھے تو دخل دیکھے یا اگر ایسی حالت نہ ہو تو ورثہ یعنی کفیل یا جس شخص کے امکان میں ہو بدل سکے اور مناسب انتظام کر دے اور چونکہ ایسا اختیار اسی صورت میں برتا جائیگا جبکہ یقیناً ظلم ہوا ہو یا نقصان

کا ثبوت مل جائے اس لئے قانون کی ایسی شرط سے صاحبان مال کو اپنی محنت کے بارہ میں وہ دل شکنی بھی نہ ہوگی جس کا وصیت پر پابندی عائد کرنے سے اندیشہ کیا گیا تھا اور یقیناً اُن کو محنت کی ترغیب دینے کے لئے کافی ہوگا کہ ہماری شرط کو جب تک مفید ہوگی پورا کیا جائے گا۔

**کفیل کی ضرورت** ۴۔ خور و سال ادا کے لئے یا وقف علی الاولاد کی قسم کا ایک جائی انتظام کرنے کے واسطے معتددا و کفیل کی ضرورت ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ کفیل اُس تندرہی سے کام نہیں کر سکتا جس کی ضرورت ہے مگر اس اندیشہ سے کفالت کو ناجائز قرار دیں تو خور و سال بچوں کی جائداد کا انتظام نہیں ہو سکتا نہ جائداد کے ایک جائی انتظام کی صورت پیدا ہو سکتی ہے پس نوع انسان کو جو اختیار مناسب طور پر دے سکتے ہیں وہ یہی ہے کہ حکومت یا دیگر بالا دستوں کو نگرانی کا حق حاصل ہے اور جو نقص وہ دیکھیں اصلاح کر سکیں۔

**اغیار کی امداد** ۵۔ رشتہ داروں کو ورثہ پانے کا استحقاق ہم نے دیکھا کہ صرف انکی امید کو بارور کرنے کے لئے نہیں ہے تا قانون بد لکر ان کی امیدوں کو معدوم کر سکیں بلکہ یہ تجویز ان فطری تعلقات کی وجہ سے جو ایک کو دوسرے سے ہمدردی کرنے کے لئے قدرت نے پیدا کئے ہیں۔ اسلئے ورثاء کو محروم کر دینے کا اختیار اور ایسا قانون جو برادرانہ تعلقات اور یگانگت کے جذبات کو معدوم کر دے اُس نظم کو نابود کر دیگا جسکی ترقی سے عام انسانی ہمدردی وجود میں آتی ہے اور اسی لئے مناسب وصیت کا عام اختیار دینے کے ساتھ یہ حکم بھی ضروری اور مناسب ہے کہ کسی وارث کو بالکل محروم کر نیکی کوئی وصیت قابل نفاذ ہو لیکن چونکہ ضرورت یا عام انسانی ہمدردی اکثر اغیار کی مدد کرنے کا بھی قضا کرتی ہے اس لئے محروم ان کو بھی نہیں کھا گیا اور تمام ترکہ کے ایک ثلث میں ایسی وصیت کو جائز قرار دیا ہے اور تقسیم ترکہ سے پہلے ان کو ادا کرنے کی تاکید کی ہے۔

محروم ورثہ سے ہمدردی ۶۔ اگر کوئی شخص وصیت نہ کرے اور مر جائے تو اُس کے

مال کو تقسیم کرنے کے لئے کوئی قاعدہ ہونا چاہئے اور ہم نے دیکھا کہ اسلام نے دینی عدل مقرر کیا ہے جو ہر طرح جذبات ہمدردی کو تقویت پہنچاتا ہے اور اس حال میں بھی ضرورت نہ اغیار کو فراموش نہیں کیا اور حکم دیا ہے کہ جن کو ورثہ نہ پہنچا ہو مگر قابل امداد ہو اسے حسب حق نہیں کچھ نہ کچھ حصہ دو۔

۷۔ قانون کا فرض یہ ہے کہ حق دار کو حق تک پہنچانے کا بیٹے اور پوتے کا تفاوت اہتمام کرے لیکن کسی کی ضرورت اور محتاجی کو دیکھ کر جو تحریک بے استحقاق مدد دینے کے لئے انسان کے دل میں پیدا ہو جاتی ہے قانون اس کی حوصلہ افزائی کر سکتا ہے اس پر مجبور نہیں کر سکتا۔ ایک فرد ورثہ تمام دن کسی خدمت کی ہے شام کے وقت اجرت طلب کرتا ہے اس کے ساتھ ایک بھوکا آدمی اپنی ضرورت کے لئے دست سوال دراز کرتا ہے۔ قانون فرد ورثہ کے حق میں فیصلہ دے گا مگر بھوکے کو ٹکڑا کھلانے کے لئے اس کی طرف سے جبر نہ ہوگا۔ وہ صرف اس قدر مدد دے گا کہ دینے والا اپنی خوشی سے خیرات کرے تو لینے والے کو قانون ایسے مال کا مالک تصور کرے گا اور اس سے کوئی اور شخص غصب کرنا چاہے تو مزاحم ہوگا۔ یہی صورت وراثت میں پیش آتی ہے جبکہ کسی شخص کا ایک بیٹا زندہ ہو اور ایک اولاد چھوڑ کر مر چکا ہو۔ ایسا شخص کسی مصیبت میں گرفتار ہو تو سب سے پہلے بیٹے کو مدد کیلئے بلائیگا۔ اس کے پوتوں کو اطلاع ہو تو وہ بھی خبر دینے کے لئے پہلے چچا کی طرف دوڑینگے دیکھنے اور سننے والے بھی پہلے بیٹے کی طرف نظر کریں گے اور بیٹا مطلع ہوگا تو وہ کسی اور کی طرف خیال نہ کرے گا فوراً اپنے دل میں مدد کی تحریک پائیگا یہ سب پہلا ذمہ دار ہونے کا بار ہے جو صرف بیٹے کو محسوس ہوتا ہے نہ اغیار ایسی ذمہ داری محسوس کرتے ہیں نہ مردہ بیٹے کی اولاد۔ اور یہی اولاد کی ذمہ داری ہے جو اسکو وراثت کا حق دار بناتی ہے اور قانون اسکی حمایت کرتا ہے۔ پوتے پر بیٹے کی موجودگی میں یہ بار نہیں ہے۔ اسی لئے وہ اس حالت میں ورثہ کا حق دار نہیں نہ قانون اس کا مددگار ہے۔ اس کی بیٹی۔ اس کی خور و سالی اس کی محتاجی یہ سب چیزیں اسکی مدد کرنے کی ترغیب دیتی ہیں مگر حق پیدا نہیں کر سکتیں۔ اسکی

دستگیری اسی شکل سے ہو سکتی ہے کہ مورث وصیت کے اختیارات کو کام میں لائے اور یتیم پوتے کے لئے کوئی حصہ معین کر دے۔ قانون اس وصیت کی تعمیل پر مجبور کریگا اور جو کچھ پوتے کا ہو چکا ہے وہ اسے دلوایگا لیکن اگر مورث خود ہمدردی کے جذبات سے خالی ہے اور اپنے پوتے کیلئے انتظام نہیں کرتا تو اسلامی قانون ایک قدم اور بڑھا کر ورثہ کے جذبات ہمدردی کو گستاخ ہے اور تقسیم ترکہ کے وقت ایسے یتامیٰ اور اقربا کی طرف توجہ کرنے کی رغبت دیتا ہے۔ قانون قانون کی حد میں رہ کر اس سے زیادہ نہیں کر سکتا اور خیرات کو حق نہیں بنا سکتا۔

**قباحتوں کا انسداد** غرض قانون وراثت جو اسلام نے مقرر فرمایا ہے فطری ضرورتوں اور نیز زمانے کے انقلابوں پر ایسا حادی ہے کہ اس کی پابندی سے تقسیم ترکہ کے وقت اور آئندہ کسی زمانے میں کوئی قباحت پیدا ہونے کا اندیشہ نہیں رہتا اور ان تمام چیزوں سے مستغنی کر دیتا ہے جو پر دفسیر سچوٹ کے مضمون میں ذکر ہوئے ہیں بلکہ ان تجویزوں میں بعض ایسی قباحتیں موجود رہتی ہیں جو اسلامی قانون پر عمل کرنے سے پیش نہیں آتیں مثلاً:-

۱۔ مٹھریل ایک محدود رقم کے علاوہ تمام مال سرکار میں داخل کرنا چاہتے ہیں حالانکہ ایسی تجویز بقول پر دفسیر موصوف لوگوں کو مال و دولت میں ترقی کرنے سے زور کے ساتھ روک دیگی۔

۲۔ وصیت زندہ اشخاص یا قریب تر پیدا ہونے والوں پر محدود کی جائے تو بڑی جاگیر و نکاح انتظام نہ ہو سیکے گا جس سے کوئی شخص اپنے خاندان کی وہ اعلیٰ حیثیت قائم رکھ سکے جو اس نے محنت شاقہ سے پیدا کی ہے اور چاہتا ہے کہ قائم رہے۔

۳۔ اولاد کو ایک خاص عمر تک پہنچنے سے پہلے اپنے ارادہ سے مطلع کر نیکی ضرورت نہیں کیونکہ اسلامی قانون ان کو کسی حق سے محروم نہیں کرتا اور جس قدر استیاء غیر دل کیلئے وصیت کرنے کا دیا گیا ہے وہ معقول ہے کیونکہ سوسائٹی کا اچھی حالت میں رہنا انسان کے لئے ہر طرح مفید ہے اور حاجتمندوں کی امداد اہل ثروت کا اخلاقی فریضہ۔ یہ توفیق زندگی

کی خود فراموشیوں میں نہ ہونے موت کو یاد کرنے کے بعد مال کا تیسرا حصہ مستحقین امداد پر وصیت کرنا باعث برکات ہوگا۔ اور اولاد کا بھی چند مال نقصان نہیں۔

۴۔ قریبی رشتہ دار نہ ہوں تو وصیت کے اختیار کو نصف جائداد تک بڑھانا ہی اصول ہمدردی کو فراموش کرنے کا نتیجہ ہے ورنہ ضرورت کے وقت بھائی اور دیگر رشتہ داروں کو بھی مدد دینے کی ایسی ہی تحریک ہوتی ہے جیسی اولاد یا والدین کو پس اولاد یا والدین نہ ہوں تو غیروں کو فیض کے وقت بھائیوں کا بھی ایسا ہی لحاظ ہونا چاہئے جیسا اولاد کا۔ اختیار کے لئے وصیت کرنی ہو تو ہوائی ایک معقول مقدار ہے جس کو ہر صورت میں جدا کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔

۵۔ غیر کے لئے وصیت ہو اور قریبی رشتہ داروں کو محروم کیا جائے تو بھاری ٹیکس عائد کرنا اسی سہل انگاری پسینی ہے جس سے تھوڑا سا فوری فائدہ حاصل کرنے کے لئے سوسائٹی کے پائدار فوائد کا نقصان گوارا کیا جاتا ہے اور فطری جذبات کو محترم کرنے اور حق داروں پر ظلم روا رکھنے کے ان نتائج کو نہیں دیکھا جاتا جو ایک عرصہ کے بعد برادرانہ محبت کو فنا کر دیتے۔

یہاں تک وراثت کے متعلق ان خیالات سے بحث تھی جو اخیر نسخہ وصیت کی دلیل

قانون کی خدمت میں گزارش ہو سکتے ہیں اور اگر فی لائل صحیح ہیں تو ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کا یہ مسئلہ اس کے دیگر احکام کی طرح ایسی حکمت سے مملو ہے کہ زمانہ کتنے ہی پلٹے کھائے اس اصول کو توڑنے کی ضرورت نہ ہوگی اب ایک گزارش برادرانہ اسلام کی خدمت میں کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں میں آیت وصیت کا منسوخ ہونا مشہور ہو اور اس کو مان لیا جائے تو ترکہ کے متعلق صرف آیت سواریت پر مدار ہوگا اور وراثت کے بارہ میں کسی قسم کی وصیت کا اختیار نہ رہے گا قطع نظر اس بحر سے کہ مسائل شریعت میں نسخ سے یا نہیں اور ہے تو اس سے کیا مطلب ہے سر دست یہ دیکھنا ہے کہ آیت وصیت کو کن دلائل سے منسوخ کیا جاتا ہے پس ایک دلیل اس بارہ میں یہ ہے جو امام بخاری نے پیش کی ہے آنجناب اپنی کتاب میں لا وصیۃ یزادیت

کو عنوان قرار دیکر حضرت ابن عباس کا قول روایت کرتے ہیں:-

كَانَ الْمَالُ لِلْوَلَدِ وَكَانَ الْوَصِيَّةُ  
لِلْوَالِدَيْنِ فَسَخَّرَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ  
مَا أَحَبَّ فَجَعَلَ لِلَّذِي كَسِبَ مِثْلَ حَظِّ  
الْأَنْثَى وَجَعَلَ لِلَّذِي كَسِبَ  
وَأَحَدٍ مِنْهُمْ ثُلُثًا وَجَعَلَ لِلْمَرْأَةِ  
النِّسْبَةَ وَالسَّابِقَ وَالشَّرْجَ الشَّطْرَ  
وَالسَّابِقَ -

پہلے مال اولاد کی ملکیت ہوتا تھا۔ والدین  
کے لئے وصیت کی جاتی تھی۔ خدا نے  
اس دستور میں سے جس بات کو چاہا منسوخ فرمایا  
پس اس نے لڑکے کے دو اور لڑکی کا ایک حصہ  
مقرر کیا اور ماں باپ دونوں کو ایک ایک سدس  
دیا بیوی کے لئے چوتھائی یا آٹھواں حصہ اور مرد  
کے لئے نصف یا چوتھائی حصہ مقرر فرمایا +

اس حدیث میں اولاد کو مالک بنانے اور والدین کے لئے وصیت کرنے کا جو دستور بیان ہوا  
ہے وہ قرآن اور حدیث کے رو سے ثابت نہیں۔ آیت وصیت کو دیکھا جائے تو اس میں  
والدین اور تمام اقربا کے لئے وصیت کا حکم ہے۔ آیت موارثت کو دیکھیں تو اس میں  
سب کے لئے حصے مقرر ہیں پس ایسی تفریق کہ صرف والدین کیلئے وصیت کا اختیار ہوا وصیت  
نہ ہو تو انہیں محروم رکھا جائے اور اولاد کے حق میں کوئی وصیت نہ ہو غالباً اسلام سے پہلے کا  
دستور ہو گا اور حضرت ابن عباس کا مدعا یہ ہے کہ قرآن نے اس رسم کو دور کر دیا ہے اب والدین  
اور دیگر اقربا بغیر وصیت کے بھی حصہ پاسکتے ہیں پس اس حدیث کی بنا پر لا وصیۃ یواثریت کا نتیجہ  
نکالنا امام بخاری کا اپنا اجتہاد ہے جو قرآن کے خلاف مقبول نہیں ہو سکتا +

ایک اور حدیث اس بارہ میں عمرو بن خارجہ سے نسائی اور ترمذی نے  
روایت کی ہے:-

دوسری دلیل

إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا  
وَصِيَّةَ يُوَارِثُ

خدا تعالیٰ نے ہر خدا کو اس کا حق دے دیا اب  
وارث کے لئے کوئی وصیت جائز نہیں۔

مع یہ بھی دیکھنے کی بات ہے کہ جو کچھ ابن عباس فرماتے ہیں اگر شریعت کا حکم تھا تو منسوخ ہو جاتا تو یوں کہنا چاہئے تھا کہ خدا کا حکم  
پہلے یہ تھا اور پھر یہ ہوا۔ یا یوں کہتے کہ پہلے یہ تھا اور پھر یہ ہوا۔ مگر فرمایا یوں ہے کہ پہلے یہ تھا پھر خدا نے یہ حکم دیا یہ طرز کلام  
ہی ظاہر کرتا ہے کہ پہلا دستور خدا کی طرف سے نہ تھا اور آیت وصیت کے کوئی تعلق نہیں رکھتا +

## صاحب کشف کا خیال

مگر قباحت یہ ہے کہ یہ حدیث اور تیز بخاری کی گزشتہ حدیث دونوں خبر واحد میں اور خبر واحد کا حکم ظنی ہوتا ہے اور حکم قرآنی کا مقابلہ

نہیں کر سکتا چنانچہ صاحب کشف کو یہ خدشہ محسوس ہوا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اگرچہ خبر واحد ہے مگر چونکہ امت نے اسے قبول کر لیا ہے اسلئے متواتر کے برابر ہو گئی تفسیر آیت وصیت مگر خود ہی صاحب کشف امت کی قبولیت کا پردہ اٹھاتے ہیں اور تحریر فرماتے ہیں کہ بعض کے نزدیک یہ آیت منسوخ نہیں اور ان میں سے ایک فریق کہتا ہے کہ وارث وصیت اور میراث دونوں کا خدرا ہے اور ایک فریق کہتا ہے کہ آیت وصیت اور آیت میراث دونوں ایک ہی حکم کو دو طرز کلام سے ظاہر کرتی ہیں اور ایک اور فریق کہتا ہے کہ دونوں آیتوں کی تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ وارث کے مقررہ حصہ میں کمی نہ کی جائے اور اس سے زیادہ کی وصیت ہو تو نافذ کر دی جائے یہ صاحب کشف کا قول ہے اور جب اس قدر مختلف رائیں رکھنے والے موجود ہیں تو قبولیت عام کا منہ بھی اس حدیث کو حاصل نہیں ہو سکتا۔

صاحب کشف سے زیادہ روشن فیصلہ قاضی بیضاوی کا ہے وہ تفسیر بیضاوی میں آیت وصیت کے منسوخ ہونے کا ذکر کرتے ہیں اور فرماتے ہیں:-

## تفسیر بیضاوی

آیت کے منسوخ ہونے پر اعتراض یہ ہو کہ آیت میراث اس آیت کے خلاف نہیں بلکہ اس کی تاکید کرتی ہو کیونکہ اس میں بھی کسی قید کے وصیت کو مقدم رکھنے کا حکم ہے اور حدیث کو کچھا جائے تو وہ خبر واحد ہے اور امت اس کو قبول کر لے جب بھی متواتر نہیں ہو سکتی اور شاید اسی اعتراض سے پہنچ کیا ہے ان لوگوں نے جو یوں تفسیر کرتے ہیں کہ آیت وصیت میں وصیت سے ہی حکم مراد ہے جو آیت میراث میں ورثہ کا مستند نہی کے لئے یوصیہ اللہ کے لفظ سے مذکور ہوا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ اس کے مقررہ حصوں سے زیادہ دینا تو وصیت ہو سکتی ہے۔

فِيهِ نَظَرٌ لَّأَنَّ آيَةَ الْمَوَارِيثِ لَا تُعَارِضُ  
بَلْ تَوَلَّدُ مِنْ حَيْثُ أَتَتْ تَدُلُّ عَلَى  
تَقْدِيمِ الْوَصِيَّةِ مُطْلَقًا وَالْحَدِيثِ  
مِنَ الْأَحَادِ وَتَلْقَى الْأَمْرَ لَهُ بِالْقَبُولِ  
لَا يُدْحِيقُ بَلَاغًا زَائِدًا فَخَلَّ السُّتُورُ  
عَنْ مَنْ فَسَّرَ الْوَصِيَّةَ بِمَا أَدَّاهُ  
بِهِ اللَّهُ مِنْ تَوَرِثِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ  
يَقُولُ يَوْصِيكُمْ اللَّهُ أَفْ  
يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ لَكُمْ مِمَّا أَوْصَى  
بِهِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ تَفْسِيرُ آيَةِ وَصِيَّةٍ بَارِعَةٍ

## تفسیر کبیر

تفسیر کبیر میں بھی یہی خیال ظاہر کیا گیا ہے۔ امام رازی فرماتے ہیں:-  
آیت وصیت کا آیت میراث سے منسوخ ہونا بعد از قیاس ہے کیونکہ اگر آیت میراث

سے وارث کے لئے ایک مقدار مقرر ہو چکی ہے تو وصیت کے رو سے اسے ایک اور مقدار کا عطا کرنا ممکن ہے۔ حدیث سے منسوخ سمجھا جائے تو غلط کیونکہ خبر و حد قرآن کی تلخ نہیں ہو سکتی اگر کہو کہ امت نے اس حدیث کو قبول کر لیا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ امت نے یہ قبول کیا ہے کہ یہ حدیث ہے اور خبر و حد ہے جس سے قرآن منسوخ نہیں ہو سکتا۔ اگر کہو کہ امت نے اس حدیث کو قطعی سمجھ لیا ہے تو غلط ہے۔ آیت وصیت کو اجماع امت سے منسوخ سمجھا جائے جب بھی غلط ہے۔ اجماع قرآن کا نسخ نہیں ہو سکتا اور جب امت میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں جو آیت کو منسوخ نہیں کہتے تو اجماع کیسا؟

## تفسیر طبری

امام ابن جریر طبری اپنے مسلک کے مطابق تمام مختلف اقوال مع سند کے درج کرتے ہیں اور آیت وصیت کی تفسیر میں جو کچھ کہا گیا ہے سب بیان فرماتے ہیں مگر پہلے اپنا خاص خیال یوں تحریر کرتے ہیں۔

اگر کہنے والا کہے کہ اہل علم کی ایک جماعت آیت وصیت کو منسوخ کہتی ہے تو جواب میں کہا جائیگا کہ ان کے خلاف ایک جماعت سے محکم اور غیر منسوخ بھی مانتی ہے اور جب اہل علم کے مابین نسخ کے بارے میں ایسا اختلاف موجود ہے تو ہم اس کے منسوخ ہونے کا فیصلہ نہیں کر سکتے جب تک کوئی قابل یقین دلیل نہ ہو اور جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ آیت وصیت اور آیت میراث میں بہتمناقض ہے اور ایک کو مانکر دوسرے حکم عمل نہیں ہو سکتا کیونکہ نسخ اور منسوخ وہی دو حکم ہو سکتے ہیں جن میں سے ایک کو منفی کرنے کے بغیر دوسرا حکم صحیح اور قابل نفاذ نہ ہو۔

## آیات وصیت میراث کا تفاوت

ان سب ائمہ کبار کی تحریروں سے ثابت ہوا کہ اگرچہ علمائے امت میں آیت وصیت کو منسوخ سمجھنے

والے بہت ہیں مگر ان سے اختلاف کرنے والوں اور آیت کو محکم اور غیر منسوخ سمجھنے والوں کی تعداد بھی کم نہیں اور نیز یہ کہ منسوخ قرار دینے کے لئے جو دلائل پیش ہو سکتی ہیں ان میں سے کوئی



ایک بھی صرح سے خالی نہیں۔ اب آیت وصیت کو غیر نسخ مانکر اس کے مطالب کو جو اخذ کئے گئے ہیں دیکھا جائے تو جو دو دلیلیں تفسیر بضادی سے منقول ہوئی ہیں دل پر قبضہ نہیں کرتیں۔ یہ دو نو دلیلیں ابوسلمہ اصفہانی کی ہیں جو قرآن کریم کی ہر ایک آیت کو محکم اور غیر نسخ مانتے ہیں تفسیر کبیر میں ان کے اکثر اقوال مذکور ہیں و بعض اوقات نہایت لطیف نکات پیش کرتے ہیں مگر آیت وصیت کی تفسیر کہ وہی حکم میراث ہے جو آیت میراث میں یُوصِیْکُمُ اللّٰہُ کے لفظ سے شروع ہوا ہے اور جس میں ہر ایک رشتہ دار کا حصہ معین کر دیا گیا ہے۔ اسی حکم کی طرف آیت وصیت میں اشارہ ہے اور فرمایا گیا ہے کہ خدا نے جو حصص معین کرنے کی وصیت کی ہے اس وصیت کی بجائے تم پر فرض ہے یہ مطلب آیت وصیت کی کسی طرح منطبق نہیں ہو سکتا کیونکہ جس وصیت کا آیت وصیت میں حکم دیا گیا ہے اس میں عدالت کا لحاظ رکھنے کی تاکید ہے اور کوئی فرد گناہت یا ظلم ہو تو بعد والوں کو اسے بدل دینے کا حکم ہے پس یہ وہی وصیت ہو سکتی ہے جو مرنے والا اپنی مرضی سے کرے ورنہ اگر انہی فرائض کا ذکر ہوتا جو آیت میراث میں مذکور ہیں تو وہ خود خدا نے مقرر فرمائے ہیں نہ ان میں اپنی طرف سے عدالت کا لحاظ رکھنے کی ضرورت ہے اور نہ کوئی ظلم اور فرد گناہت ہونے کا احتمال +

تینا نقص کوئی نہیں | علامہ ابوسلمہ اصفہانی کی دوسری تاویل یعنی اقربا کے حصے کم نہ کئے جائیں اور زیادہ دینا ہو تو اختیار ہے اس پر شبہ یہ وارد ہوتا

ہے کہ درماء کے حصے جو قرآن کریم نے مقرر کئے ہیں وہ تہائی اور چوتھائی اور اسی ہی کسٹرن کی شکل میں ہیں ان کو کل مال سے نکالا جائے تو اور مقدار ہوتی ہے اور مال کا کچھ حصہ کسی اور طرح پر خرچ کرنے کے بعد نکالا جائے تو اور ہوتی ہے مثلاً ایک شخص کا تمام مال اس کے لپ اور اولاد پر بغیر وصیت کے تقسیم کیا جائے اور بارہ سو کی مالیت ہو تو باپ کو پچھٹے حصہ میں دو سو ملتا ہے لیکن اگر کسی رشتہ دار کے لئے یا غیر کے لئے تین سو کی وصیت ہو تو باقی نو سو بچاتے ہیں اور باپ پچھٹے حصہ کا ڈیڑھ سو پاتا ہے۔ یعنی وصیت کے روئے کسی وارث کو یا غیر کو کچھ دیدیں تو باقی وارثوں کا حصہ کل مال کی تہائی یا چوتھائی سے کم رہ جاتا ہے پس یہ ممکن ہی نہیں کہ درماء اپنا اپنا پورا حصہ وصول کریں اور ایک وارث زیادہ ملے وصیت کی

رقم نکال کر وراثتی حصہ کا حکم ہونا ضروری ہے پس اس تاویل کا کوئی مطلب ہی نہیں کہ اقربا کے حصے کم نہ کئے جائیں کسی کو زیادہ دینا ہو تو اختیار ہے۔ وراثت کی تقسیم خود قرآن کریم کے حکم سے وصیت کی رقم منہا کرنے کے بعد ہے اگر بالفرض میں چوتھائی مال وصیت میں دیدیا جائے تو جب بھی باقی حصہ کی تقسیم اس کی اپنی تھائی اور چوتھائی کے حساب سے ہو سکتی ہے اور حکم تقسیم کی تعمیل میں نقص نہیں آتا پس اگر آیت وصیت نسخ نہیں ہے تو وصیت کے اختیار کو کسی حد میں محدود کرنے کے لئے نہ آیت وصیت میں کوئی دلیل موجود ہے نہ آیت موارثت میں حدیث نبوی نے پیشکے وصیت کی مقدار کو ایک تھائی میں محدود کیا ہے۔ مگر دلائل اغیار کی وصیت کا ذکر ہے۔ اس کو اقربا کی وصیت پر علاحدہ کرنا اپنی طرف سے ایک شرط کو ایذا دکرنا ہے جو جائز نہ ہو گا پس صحیح تفسیر وہی ہے جو صحت کشاف نے ایک فریق کی طرف سے روایت کی ہے کہ وارث وصیت اور میراث دونوں کا حق وارث ہے یعنی اغیار کے لئے ثلث سے زیادہ وصیت نہ ہو اور اقربا کی وصیت میں صرف وہی شرطیں ملحوظ ہوں جو قرآن سے ثابت ہیں۔ وصیت بالمعروف ہو یعنی حق و مناسب اور ورثا کی ضرورتوں اور حالتوں کے مطابق۔ اور کسی وارث کو محروم نہ کیا جائے۔ وصیت نامناسب ثابت ہو تو اہل اختیار اس کی اصلاح کر دیں اس تفسیر کے مطابق دونوں آیتوں میں کوئی تناقض نہیں رہتا۔ نہ کسی تاویل کی ضرورت ہے بلکہ اپنے اپنے موقع پر دونوں آیتیں حکم کو مکمل کرنے کا فائدہ دیتی ہیں۔ وصیت ہو تو آیت وصیت اس کی شرائط و لوازم کا اظہار کرتی ہے اور وصیت نہ کی جائے تو آیت موارثت تقسیم کی شکل معلوم ہو سکتی ہے اگر دونوں قسم کے طرز عمل کی اجازت نہ ہوتی اور ورثا کو ان کے معین حصہ سے زیادہ دینا جائز نہ ہوتا تو صرف آیت موارثت نازل کرتی اور وصیت کا ذکر کرنے کی ضرورت نہ ہوتی لیکن وصیت کو جائز قرار دیکر اس کے لئے حکم نافذ کیا جاتا تو ایسے موقعوں کے لئے جبکہ مرنے والا کوئی وصیت نہ کرے تقسیم کا کوئی قاعدہ مقرر کرنا ضرور تھا اور ایسا ہی ہوا ہے ایک موقع پر وصیت کا حکم دینے کے بعد دوسرے موقع پر ترکہ بلا وصیت کے احکام صادر کئے گئے ہیں اور ایک ضرورت کے بعد دوسری

حضرت کا اہتمام ہوا۔ دو لوگوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ نہ قرآن کریم میں ایسا ہونا ممکن ہو۔ قرآن کریم خود اپنی صداقت کیلئے یہی دلیل پیش کرتا ہو کہ اُسکے مطالب و مقاصد میں کوئی اختلاف نہیں۔ اَشَافَا لَيْتَنَبُرُونَ الْقُرْآنَ وَكَوْكَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا (نہ پاوے)۔  
 کیا ممکن اسلام قرآن کو غور سے نہیں دیکھتے اگر خدا کے سو کسی در کی تصنیف ہوتا تو اس میں بہت اختلاف پاتے۔

مسئلہ وصیت کا عملی پہلو | اس کے علاوہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت وصیت کو نسخ قرار دینے کا مسئلہ کسی جہ سے صرف شہرت پا گیا ہے اور عملی طور پر اسکو

منسوخ نہیں سمجھا گیا کیونکہ:-

اول تو آیت وصیت کے بعد جو حکم وصیت کی پابندی کرنے اور ناجائز وصیت میں اصلاح کرنے کا نازل ہوا ہے اس کو منسوخ نہیں سمجھا جاتا حالانکہ اُن دو لوگوں میں وصیت کا لفظ نہیں صرف ضمیر ہے جس کا مرجع یعنی لفظ وصیت اسی آیت وصیت میں مذکور ہے اور حسب اظہار تفسیر فتح البیان (سلیمان بن جمل بجا اعتراض کرتے ہیں کہ وصیت کو منسوخ سمجھنا اور اسی وصیت کی طرف ضمیر پھیر کر جو احکام دئے گئے ہیں انکو محکم کہنا کوئی معنی نہیں رکھنا اور تعجب ہے کہ منسوخ ماننے والوں کی کسی تفسیر میں اس نکتہ کو حل نہیں کیا گیا۔ اور صاحب فتح البیان لکھتے ہیں کہ اعتراض اسی صورت میں ہو جبکہ وصیت کو منسوخ مانا جائے اگر منسوخ نہ ہو تو کوئی اعتراض نہیں +

دوئم۔ آیت وصیت میں جو لفظ خیر واقع ہوا ہے حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس اس سے سند لیتے ہیں اور دو لوگوں کو اردوں سے روایت ہے کہ انہوں نے ایسے لوگوں کو جو تھوڑا مال رکھتے تھے وصیت سے روکا اور کہا کہ قرآن میں وصیت کے لئے لفظ خیر واقع ہوا ہے جس کے معنی مال کثیر کے ہیں پس ان دو لوگوں کو اردوں نے خود اسی آیت سے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ منسوخ ہے (تفسیر خازن و کشف الغمہ مراۃ)

سوئم۔ وقف علی الاولاد کا مسئلہ اسلام کے کثیر فرقوں کے نزدیک صحیح ہے اور وہ صحیح وصیت ہے جو اولاد کے لئے کی جاتی ہے اور اس کا حکم قرآن کریم سے تلاش کیا جائے تو یہی آیت وصیت اسکی دلیل ہو سکتی ہے اس کو جائز سمجھنا خود دوسرے اقطاب میں آیت کو نافذ نہیں

قرار دینا ہے +

**مسئلہ وصیت کی ضرورت** | مسئلہ وصیت پر تطاعت کے موافق نظر کی ہے جس کو بعض مسلمان پسند کریں گے اور بعض ناپسند کریں گے یا جو اس

اختلاف کے جو کسی وجہ سے مسئلہ وصیت میں پیدا ہو گیا ہے ایک گزارش مسلمان اہل علم کی خدمت میں بامید پسندیدگی پیش ہو سکتی ہے۔ وہ یہ کہ جس مسئلہ کی نسبت پر وفیسر سبجکٹ فرماتے ہیں کہ ترقی تمدن کے اثناء میں تقسیم ترکہ کے دستور سے پیچھے پیدا ہوا ہے اس کا حکم شریعت اسلامیہ میں قرون متوسطہ سے بہت پیشتر نازل ہوا اور تقسیم ترکہ کا حکم اس کے بعد دیا گیا ہے اور اسی لئے اس کو ایک فریق نے مسئلہ وصیت کا نام بخٹھرایا اور ایک نے دو نو کو تسلیم کیا پس وصیت کا حکم بہر حال اسلامی مسئلہ ہے خدا کی طرف سے نازل ہوا ہے اور مسلمانوں کا ایک فریق جس میں صحابہ تابعین اور تبع تابعین سب شامل ہیں اس کو محکم اور غیر منسوخ ماننا چلا آیا ہے اور کسی وارث کے نابینا یا پا بج۔ دائم المرض۔ کثیر العیال یا ناکارہ ہونے کی صورت میں اس کے لئے قابل طہیبینان انتظام وصیت بحق اقربا کو اسی شکل میں قائم رکھنے سے ہو سکتا ہے پس جو لوگ قائلین نہج وصیت کی تقلید کرتے ہیں وہ بھی ضرورت داعیہ کی وجہ سے اگر اس مسئلہ میں اُن ائمہ دین کے مسلک پر عمل پیرا ہوں جو حکم وصیت کو محکم سمجھتے ہیں تو فیعل اسلامیوں کے عام طرز عمل کے خلاف نہ ہو گا کیونکہ ضرورت داعیہ کی وجہ سے فقہائے اسلام اپنے امام کی بجائے کسی اور امام کے مسلک پر عمل کرنا جائز سمجھتے ہیں اور اکثر مسائل میں اس قسم کے فتاوے نافذ کرتے رہتے ہیں +

## باب چہارم

### قانون فوجداری

سزا کی قسمیں | شریعت اسلامیہ کے رو سے سزا کی تین قسمیں ہیں۔ حد قصاص اور تخریر

حدودہ سزا ہے جس کی مقدار معین ہے اور اس میں کمی بیشی کا کسی کو اختیار نہیں۔ قصاص وہ سزا ہے جس کو معاف کرنے کا اور شکل بدلنے کا اختیار ستغیث کو دیا گیا ہے تعزیر کی تعیین سزا سر حکام وقت کے اختیار میں ہے۔ حد کا تعیین قرآن کریم میں صرف زنا۔ سرقت اور ستم زنا کے لئے ہے یا اس قتل میں جوڈاکوڈل کے ہاتھ سے ہو قتل کی عام واردات قطع اعضا اور دیگر ہرگز نہ جراثحت اور ضرب میں قصاص ہے یا تاوان ہے بجاوت اور فساد کا تدارک بھی بتایا گیا ہے۔ اس کے سوا اور کسی جرم کی سزا معین نہیں ہے۔ حاکم وقت اہل رائے کے مشورہ سے جس خرابی اور جس جرم کا جس شکل سے تدارک ہو سکے کرنے کا اختیار رکھتا ہے اور اہل مشورہ ہر وقت کے لئے جو قانون مناسب سمجھیں بنا سکتے ہیں۔

بہت سے جرائم ہیں جن کا اس عہد میں وجود نہ تھا اور زمانہ کے انقلاب سے متفرق اوقات میں پیدا ہوتے رہے۔ سکھ قلب یا مصنوعی

جرائم نامد کو راجزا

سٹیمپ بنانا۔ سٹیمپ کو استعمال کرنا عام آدمی کا سپاہیانہ نشان عوام میں آنا۔ سمنہ میں غلط نشان دکھانا۔ کرنسی اور بینک نوٹ میں جعل سازی کی مختلف شکلیں قانون شریعت میں ایسے جرائم کا ذکر نہیں آسکتا تھا مگر یہ بھی نہیں ہے کہ بانی اسلام علیہ السلام کے ذہن میں چند جرائم اور ان کی سزائوں کے سوا اور کسی جرم کا معاذ اللہ خیال بھی پیدا نہ ہوا ہو۔ قرآن کریم اور احادیث رسول علیہ السلام کے اندر التباس حق و باطل۔ کتمان حق۔ تبدیل وصیت۔ خبیثت غبن۔ استحصال ناجائز۔ استحصال بالجبر۔ رشوت۔ دھوکہ کشی۔ خاف دفعہ فطری۔ ارتکاب خیانت اظہار فواحش۔ مداخلت بچا۔ خیانت کاروں اور بدکاروں کی اعانت و حمایت۔ کمزور کو اپنا حق چھوڑنے کے لئے مجبور کرنا۔ عورتوں کو ورثہ یا مہر معاف کرنے کے لئے تنگ کرنا کسی کا عیب ظاہر کرنا۔ اشارہ چشم و ابرو سے طعنہ دینا۔ نام بگاڑ کر استہزاء کرنا۔ زنا پر مجبور کرنا۔ فعل ناجائز کی ترغیب دینا۔ دھوکا فریب کرنا اور اس قسم کے بہت سے جرائم میں بن کا عبرت خیز اور درد انگیز سیرایہ میں ذکر ہوا ہے مگر سزا معین نہیں کی گئی۔

پس ایک تعداد کثیر میں ہے چند جرائم کی سزا کا ذکر کرنے سے یہ اصول سزا کی تلاش مدعا نہیں ہو سکتا کہ اور سب قابل درگزر ہیں۔ نہ ایسا مدعا

زمانہ رسالت میں یا کسی اور زمانہ میں سمجھا گیا ہے شراب کی ممانعت مذکور ہے اور سزا کا ذکر قرآن میں نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں شراب پینے والا لایا جاتا تھا تو حضرت اسے مارنے کا حکم دیتے تھے۔ لوگ اسے کبھی ہاتھ سے کبھی لکڑی سے اور کبھی کپڑے سے مار لیتے تھے کبھی تازیانہ بھی استعمال ہوا ہے حضرت عمرؓ کے عہد میں صحابہ کرام سے مشورہ کر نیکے بعد شراب خواری کی سزا اسی تازیانے سے تجویز ہوئی اور اجماع صحابہؓ کی وجہ سے اسکو وہ تو کیا گیا پس دیگر تمام جرائم میں جنکا ذکر ہوا ہے سزا مقرر نہیں کی گئی ثابت ہوتا ہے کہ انکے بارہ میں قوم کو اختیار دینا مقصود تھا مگر چند جرائم کی سزا معین فرمائیے اس بارہ میں ہنمانی بھی منظور تھی کہ سزا اسی جھول کے مطابق ہو جو معین شدہ سزوں کے متنطبق ہوتا ہے پس پہلے دیکھنا چاہئے کہ اسلامی سزائوں سے کیا اصول متنبط ہوتا ہے اور موجودہ اصول قانون سے اس کا کس قدر اختلاف ہے اور دونوں سے کسے ترجیح دے سکتے ہیں۔ اس تمام غور و تامل کے بعد اسلامی قانون سزا کی نسبت رائے قائم ہو سکی گی

**سزائے قتل کی موجودہ شکل** | موجودہ طرز سیاست میں دیکھا جاتا ہے کہ قتل جس سے ایک کی جان لی گئی ہے اور اس کے اہل و عیال کو اس

کی ادا دے محروم کیا گیا ہے وہ اگر ایک خاص شکل قتل عمد کی کہتا ہے تو قاتل کی جان لی جاتی ہے۔ اس صورت میں جان کے عوض میں جان لینے کو اگر انصاف کہیں اور درجہ مقتول کے جذبات انتقام کی تسکین کا باعث سمجھیں جب بھی مقتول کے کنبہ کو جو نقصان اپنے سر پرست کے فقدان سے پہنچا ہے اس کا کوئی تدارک نہیں ہوتا بلکہ قصاص بیکرد اٹھان مقتول کے ساتھ قاتل کے کنبہ کو بھی بلا قصور مبتلائے مصائب کر دیا جاتا ہے۔ ایک خاص شکل کے علاوہ قتل کی اور جس قدر شکلیں تصویریں آئی ہیں ان میں سے کسی کے اندر بھی قاتل کو سزائے موت نہیں دی جاتی بلکہ بڑی سے بڑی اور چھوٹی سے چھوٹی مدت کے لئے قید کر دیا جاتا ہے۔ قید سے در شا کے جذبہ انتقام کو تسکین نہیں ہوتی اور قاتل جس عرصہ تک قید رہتا ہے جو نہر جانتا ہو یا جو کام کر سکتا ہو اس سے وہ کام نہایت سستی کے ساتھ روزانہ بغیر کسی مہلت اور تعطیل کے لیا جاتا ہے اور اس کا تمام مفاد خزانہ سرکاریں داخل ہوتا ہے۔ کام میں سستی کرے یا بگاڑ دے تو کبھی کام زیادہ دے دیا

جاتا ہے کبھی ضرب بید کی سزا پاتا ہے کبھی کھڑی چکی جیسی مشقت سے محنت اور جسمانی سزا  
 دو نو کا کام لیا جاتا ہے اور کام کی منفعت یا اس جہانہ میں جو اس کے جرم کی بنا پر حصول  
 کیا جاتا ہے ان لوگوں کا ایک پیسہ کا حق نہیں سمجھتے جن کو اس کے جرم نے لا دارت  
 اور ٹکڑے کو محتاج کر دیا ہے۔ اگر مقتول کے خور و سال بچے میں سکیں پوہ ہے تو اس تمام  
 کنبہ کا بار سوسائٹی کی گردن پر ہوتا ہے اور نیز مجرم کا کنبہ اگر یہی حالات رکھتا ہو اور اس طرح  
 زندگی بسر کرنے پر مجبور ہو تو اس ایک جرم کی وجہ سے یہ تمام متغص جن کی تعداد پندرہ  
 بیس تک پہنچ سکتی ہے گدائی کے لئے در بدر پھیریں یا فیاض لوگوں کی خیرات پر بسر  
 کریں یا کوئی بھروسہ درشتہ دار انکا کفیل ہو۔ غرض یہ قافلہ عرصہ دراز تک سوسائٹی کے  
 سرمایہ کو بغیر کسی معاوضہ کے صرف کرتا رہتا ہے مگر ایک ہنر ور کے سب سے اور ایک محنتی  
 کی پیہم کمائی سے جو گورنمنٹ کے قبضہ میں ہے ان کو ایک حقہ نہیں ملتا۔ انسان اگر آزادی  
 سے کوئی پیشہ اختیار کرتا ہے تو چاہتا ہے اپنے کھانے پر اور کپڑے پر صرف کرتا ہے  
 قیام میں اس کے کھانے اور پہننے کی مقدار معین اور نہایت کم خرچ ہے اور اس کے  
 سب سے جس قدر آزادی کے اندر پس انداز ہو سکتا ہے اس سے زیادہ سرکار کو  
 ملتا ہے۔

مقدمت کے مصارف | ایسی کیفیت ہے اور تمام جرائم میں یہ چور نے کسی کا گھر صاف  
 کر لیا ہے نان شبینہ کو محتاج کر دیا ہے۔ مار پیٹ کے  
 اندر کوئی اندھا بولا لنگڑا یا ہمیشہ کے لئے بے کار ہو گیا ہے۔ یا زخمی ہو کر بہت  
 عرصہ تک لاچار رہا ہے بیماری کا صرف برداشت کیا ہے۔ کام سے عاری رہا ہے  
 سرکاری کارندوں نے کسی سے رشوت لی ہے جس کی مقدار سینکڑوں اور ہزاروں  
 تک پہنچ سکتی ہے ایسے تمام حالات میں بھاری جرانے کئے جاتے ہیں لہذا قید کی  
 سزا دی جاتی ہے۔ ہر طرح سے سرکاری خزانہ معور ہوتا ہے اور جن کو مالی اور بدنی نقصان  
 پہنچا ہے وہ استغاثہ کرتے ہیں تو کوئی ان کی بات نہیں سنتا جب تک کورٹ فیہ  
 اور دیگر عدالتی مصارف کے لئے رقم کثیر کا اہتمام نہ کر لیں۔ استغاثہ ہو گا تو تحقیقات

دوران مقدمہ میں عدالت کو جس امر کی طرف متوجہ کرنا چاہیں جو گزارش کرنے کی ضرورت سمجھیں بہر بات کیلئے مقررہ ٹیمپ ہیا کرنا پڑیگا۔ جو جو پینڈیشن کریں اس کے لکھنے والے خاص ہیں اہل مقدمہ سے اجرت لیتے ہیں اور سرکار کو سالانہ ٹیکس دیتے ہیں۔ قانونی پیچیدگیاں اس قدر ہیں کہ کوئی کارروائی وکلاء کے بغیر نہیں ہوتی انہیں سینکڑوں اور کچھ ہزاروں روپے دینے پڑتے ہیں۔ سالانہ ٹیکس وہ بھی ادا کرتے ہیں۔ بڑے بڑے عرصہ تک مقدمات دائر رہتے ہیں اپیل دراپیل کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ بہر عدالت میں از سر نو رسوم اور خرچہ برداشت کرنا پڑتا ہے۔ اس تمام عرصہ میں فریقین اور ان کے لواحق شب و روز متفکر اور مصروف رہتے ہیں۔ سختی اور صفائی کے گواہ کاروبار کو بند رکھنے پر مجبور ہوتے ہیں اور سب اپنے پیش کی آمد سے محروم رہتے ہیں +

اس تمام تشویش و تک و دو دوران گرانبار مصارف کے جبر نقصان سے محرومی

بعد جو اہل تقنیش اور دیگر تعلقداران عدالت کے ہاتھ سے مستغیت اور ملزم دو کو کو مخفی طور پر برداشت کرنے پڑتے ہیں اور ہر کہ دمہ کی خوشامد کے بعد اور ہر کانٹیل ہر سپاہ او اور ہر محری کی طرف سے ذلت و تحقیر کا برتاؤ دیکھنے کے بعد جب مفت آنا ہو کہ مستغیت کو قعیاب اسکر کچری کا ہر کاٹا اور ہر پھول بخشیش طلب کرنے کے لئے دامن پکڑتا کچری اچھا لتا ہے اس وقت مال سرقہ کا وہ حصہ جو پولیس کو دستیاب ہو گیا ہے اور مخفی دستبرد سے بچ رہا ہے حق الخدمت یا انعام کی رقم صرف کرنے کے بعد مستغیت کو مل جاتا ہے۔ لیکن جو مال پر آمد نہیں ہوا جو رقم ضرب شدید کے علاج میں صرف ہوئی ہے۔ جو عضو ٹرائی میں ہمیشہ کے لئے بیکار ہو گیا ہے۔ ان تمام نقصانوں کا کوئی تدارک نہیں ہوتا۔ دادرمان کرنے کے بعد اگر ایسے ہی مہربان ہوتے ہیں تو ہر جانہ کے لئے دیوانی میں دعوئے کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔

دیوانی مقدمہ کا کوئی دوسری مثال مفت خوان ہے  
آزاد نہایت عدالت اس کی شہادتیں



روپیہ اور وقت دونوں کا صرف استغاثہ سے زیادہ ہے جس قسم کا دعویٰ ہو اس پر جو حکم ہو  
 بانصاف کہلاتی ہیں رسوم کے نام سے فیصدی دس کے قریب دعویٰ سے پہلے  
 خرچ کرواتی ہیں۔ بے پروا حکومتیں پندرہ فیصدی تک بھی پہنچا دیتی ہیں یعنی چھوٹے  
 ہی زمرہ عویہ کا اتنا حقہ بخیر کامیابی کا یقین دلوانے کے وہ لوگ نکال لیتے ہیں جو  
 اسٹائنس عایا کے ذمہ دار اور اس کی مصیبت میں مددگار ہیں۔ پھر اس پر فنانسٹ نہیں  
 کرتے پیروی کے اثنائیں فریقین میں سے کوئی آواز پر حاضر نہ ہو تو مثل داخل کر دیتے  
 ہیں یا یک طرفہ ڈگری دے دیتے ہیں دوبارہ التجا کرنے پر سٹیپ کی رقم وصول کرتے ہیں  
 ہر سوال کے لئے سٹیپ جدا وصول ہوتا ہی۔ نقول کی اجرت الگ لی جاتی ہے بعض ضمنی  
 فیصلوں پر دوران مقدمہ میں اپیل کی ضرورت ہوتی ہے اور کوئی کام بغیر خرچ کے انجام  
 نہیں پاتا۔ وکلاء کا خرچہ اور گواہوں کا طلبہ کسی حساب میں نہیں۔ خوشامد کی ذلت و اندوئی  
 تواضعات کا ذکر کریں تو زبان کشتی ہے اور پھر بھی کوہ کنکن کے بعد کاہ برا دردن کا منظر  
 دیکھنا پڑتا ہے یعنی ڈگری صادر ہو تو مدعا علیہ کے مال اور جائیداد کی نشان دہی کا فرض  
 ہے۔ فریق ثانی کئی طرح کے حیلوں سے مال چھپاتا ہے جائیداد پر اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کا  
 حق ثابت کرتا ہے قرق امین اور چھریوں کی ناز برداری کرنا مدعی کا فرض ہوتا ہے۔ وہ جس  
 منقولہ یا غیر منقولہ جائیداد کو قرق یا نیلام کرتے ہیں اس کے دعویداروں کی طرف سے اور  
 مقدمات دائر کرنے جاتے ہیں۔ نوجہاری کے بعد ہر جانہ کا دعویٰ اور اس دعویٰ  
 کے لیے ایسے صیغے سبارہ سرکاری خزانہ کو آباد کرنے کا کام دیتے ہیں۔ اور فریقین اپنا  
 کام چھوڑنے پر مجبور ہوتے ہیں +

غرض ملک کے اندر کوئی چپقلش ہو کسی کو کسی چیز کے متعلق  
 کا دعویٰ ہو کسی کی طرف سے کوئی صدمہ کوئی

موجودہ قانون کا اصول

رنج یا کوئی نقصان پہنچا ہو وہ قانون کا اصول یہ ثابت ہوتا ہے کہ فریقین کو جانے اور  
 فریق ثانی کو طلب کر دینا تو اس ارادے کے لئے آئینے کے وقت اس کار کو ختم کرنے  
 کے وقت تک یعنی کئی ماہ یا کئی سال تک تھانوں میں پھریں ہیں اور نقول یہ کہیں ہیں

ہر جگہ سے کار کو نذر دیتے رہیں اور ملزم پر جرم ثابت کر دیں جب بھی نہ گم شدہ اشیاء کا عوض ہو نہ ان کی روحانی اور جسمانی تکلیف کا تدارک۔ مجرم کو قید رکھیں اس کے دست و بازو سے کام لیں مگر اس کی منفعت سے نہ اس کے اپنے کنبہ کو راحت ملے نہ مستغنیث کی اشک شونی ہو۔ ملزم قتل کا مرتکب ہو جب بھی ایک شکل کے سوا اور سب صورتوں میں اس کی جائداد سے اور اس کے دست و بازو کی محنت سے ورثائے مقتول کی کوئی دستگیری نہ ہو اور جو مفاد جرمانہ کی شکل میں یا کام کی صورت میں مجرم سے لے سکتے ہوں سب کا استحقاق فیصلہ کرنے کے احسان میں حکومت کو ہو بیشک کبھی کبھار جرمانہ کی رقم کا ایک حصہ ضرب شدید یا دھوکا فریب کے جرم میں مستغنیث کو بھی دلوادیتے ہیں۔ مگر یہ مجسٹریٹ کی اپنے جذبہ ہمدردی پر منحصر ہے حکومت کا فرض نہیں ہے اور اکثر حالات میں اس کی پروا نہیں کی جاتی لیکن جو حصہ حکومت کا ہے وہ کبھی معاف نہیں ہوتا۔

معاوضہ کی بے پناہ ہوس | کہتے ہیں جرم کے ارتکاب سے چونکہ قانون کی اور حکومت کی تذلیل کی جاتی ہے اس لئے قاتل

اور جو حکومت کے مجرم بھی ہیں مگر کیا تماشا ہے کہ جن لوگوں پر جرم براہ راست مؤثر ہوا ہے ان کو نظر انداز کرتے ہیں اور جو کچھ مل سکتا ہے وہ لے جاتے ہیں جو ایک بہانہ سے حق دار بنتے ہیں ورنہ حقیقت میں ملزم مستغنیث اور تمام اہل مقدمہ کا حکومت پر احسان ہے کہ فریاد کرنے والا خود اپنی جیب حکومت کے قدموں میں اندھیلتا ہے اور جن کو پکڑ وانا ہے ان کا خون بھی پکڑنے والوں کی غذا بنتا ہے۔ ہر قسم کا فریق مقدمہ اپنے تئیں برباد کرتا اور توفیر خزانہ باعث ہوتا ہے۔ مردہ قانون کو سرکاری مفاد کی اس قدر ہوس ہے کہ جرمانہ کے ساتھ اس کے ادا نہ ہونے کی صورت میں قید کی کوئی میعاد بھی مقرر کر دی جاتی ہے اور مجرم مفلس ہو تو اس عرصہ تک مزید قید برداشت کرتا ہے مگر جرمانہ سے زبردستی نہیں ہوتا تحصیلداروں کی معرفت تحقیق کرتے اور تلاش جاری رکھتے ہیں جب کبھی کسی کے کسی مال کا نشان ملتا ہے جرمانہ کی رقم وصول کر لیتے ہیں بعض لوگ اپنی مفلسی

کا ثبوت دیکر بلا کو رٹ فیس دعوے دائر کرتے ہیں وہ کامیاب ہوتے ہیں تو باوجود مفسر ثابت ہونے کے زردگری میں سے پہلے سرکاری مطالبہ وصول کیا جاتا ہے۔ ایسے واقعات بھی دیکھنے میں آئے کہ مفسر کو دعوے کے بعد زردگری میں صرف اتنی رقم وصول ہوئی ہے جو رسوم میں منہا کر لی گئی ہے اور اس کو اس درد سے سوا کا میابی کا نام حاصل کرنے کے کچھ نہیں ملا۔ یعنی قانون کو مفسر عایا کا کام بھی معنت کر دینے کا حوصلہ نہیں پڑتا۔ شالانہ دعووں اور جلسوں کے اہتمام اور آرائش میں لاکھوں خرچ ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ سلطنت کی شان ہے مگر ضعیف بیوہ کی حق رسی دور پیہ کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ خزینہ شاہی میں گنجائش نہیں۔ کو فہ کے حاکم نے حکومت خانہ کا شاندار دروازہ بنوایا۔ جناب فاروق اعظم نے گروا دیا کہ بیت المال کا روپیہ نمائش کے لئے نہیں۔ رات کو دورہ کرتے ہوئے جنگل میں ایک مسافر کو دیکھا جو بے سامانی کی حالت میں اپنے کنبہ کے ساتھ اتر ا ہوا ہے اور اس کی بیوی کو بچہ پیدا ہونے والا ہے خلیفہ وقت نے داپس آکر گھر سے اپنی بیوی کو ساتھ لیا۔ ضروریات کا سامان کندھے پر اٹھایا جا کر بیوی نے عورت کی خدمت کی آپ نے کھانا پکایا۔ بچہ پیدا ہوا بیوی کے منہ سے نکلا امیر المومنین دھان کو مبارکباد کو۔ اس وقت معلوم ہوا کہ آپ جناب فاروق ہیں اگر حکومت کا مدعا آسائش خلق اللہ ہے تو حسن انتظام کا فخر کرنے والوں کو اپنی روش دراپنی ہوس پر شرمانا چاہئے۔

مصارف حکومت کا اندازہ | کسا جاتا ہے کہ زمانے کے انقلاب نے حکومت کے مصارف زیادہ کر دیے ہیں جنکے لئے مختلف طریقوں سے

آمدنی کو بڑھانا ضروری ہو گیا ہے اور نیز جو رقم وصول کی جاتی ہے وہ حکومت نہیں لیتی قوم سے لیکر قوم ہی پر صرف کرتی ہے۔ مگر آؤ زمین و وق پر لکھ کر دعوے کو راست نہیں بنا سکتے اور شاندار الفاظ کے اندر واقعہ کی غلطی پوشیدہ نہیں کر سکتے۔ ملک داری کے فرائض ادا کرنے والے حاکم۔ سویشہ دار۔ اہلداد و پیاوہ کا کام پیشک ضروری ہے مگر سیطیح سوسائٹی کے قیام میں ایک تاجر ایک کاشتکار۔ ایک دوکاندار ایک مزدور

اور ایک خدمتگار کا کام بھی ضروری ہے اور ان میں سے کسی ایک کو بھی خارج کرنے کی صورت میں سوسائٹی کا قیام اور اُس کی آسائش ممکن نہیں اور ہر ایک کو اس کے کام کا عوض بھی ملنا چاہئے مگر کیفیت یہ ہے کہ دنیا کے تمام کاروبار میں قوت مقابلہ کا دخل ہے اور ہر شخص کی اجرت اس کے ہمسروں کے مقابلہ سے خود بخود اُس کی اپنی مرضی کے بغیر مقرر ہو جاتی ہے۔ صرف ارباب حکومت اس سے مستثنیٰ ہیں شاہی حکومتوں میں فراہمی کی قیمت ایسی گران سمجھی جاتی ہے کہ تمام خزانہ فرمانروا کی واحد ملکیت تصور ہوتا ہے اور اپنے وزرا اور امرا کو وہ چاہے کچھ تنخواہ دے وہ فرمانروا کے دست و بازو اور اس کی آمد و خرچ میں برابر کے شریک ہوتے ہیں۔ وہ اور ان کے تمام ماتحت حتیٰ کہ ان کے پیادے بھی رعیت کی جان و مال پر مالکانہ تصرف رکھتے ہیں اور خزانہ سے مختلف عنوانوں کے ساتھ غلبہ کرتے رہتے ہیں جہاں قانون کا دورہ ہے وہاں بھی ہنوز انسانی فطرت ایسی مغلوب نہیں ہوئی کہ انصاف کی پوری اطاعت کرے انہیں سے بھی جو لوگ اختیارات پر قابض ہوتے ہیں وہ چند افراد ہوں یا کوئی بھاری مجلس چونکہ ملک میں انکا مقابلہ کرنے والا کوئی نہیں ہوتا وہ اپنی اجرت اپنے اختیار سے مقرر کرتے ہیں چنانچہ یہی مقابلہ سے آزاد ہونے کی وجہ ہے کہ مختلف ممالک میں اکثر بڑے کارندوں کی تنخواہوں میں باہم بہت تفاوت ہے متعدد حکومتوں کے صدر اور وزرائے اعظم یعنی سب سے اعلیٰ کارکنوں کی تنخواہوں کا باہمی موازنہ یہ ہے:-

وزیر اعظم جاپان	۱۶۵۰۰	روپیہ سالانہ
صدر جمہوریہ امریکہ	۴۱۲۵۰	" "
وزیر اعظم انگلستان	۷۶۵۰۰	" "
صدر جمہوریہ جرمنی	۹۷۵۰۰	" "
صدر جمہوریہ فرانس	۱۰۰۰۰۰	" "
گورنر جنرل ہندوستان	۲۵۶۰۰۰	" "

سب کا ہندوستانی سکہ سے حساب لگایا گیا ہے کہ مقابلہ آسان ہو۔

اور جب یہ لوگ جو تمام اختیارات کا سرچشمہ ہیں اپنے لئے ایسی تنخواہ مقرر کر لیتے ہیں جو طبیعت کو سیر کرنے تو اپنے ماتحتوں کی طرف نظر دوڑاتے ہیں اور جب وہ اپنے لئے سب سے پہلے اجرت کا بلند نرخ قائم کر لیتے ہیں تو اسی تناسب کے بتدریج اپنے ماتحتوں کو حصہ دیتے ہوئے دفتر کے ادنیٰ محرروں اور پیادوں تک پہنچ جاتے ہیں۔ اس طرح وہ اپنی ات کیلئے وقت کا قاعدہ بناتے ہوئے نیچے اترتے ہیں تو وہی تناسب ملحوظ رکھ کر سب کیلئے کام کا رخصت کا اور تعطیل کا وقت مقرر کر دیتے ہیں اس ترکیب سے ملازمین سرکار کے ہر درجے میں آمدنی اور وقت کی تقسیم ایسی ہو جاتی ہے کہ دنیا کے کسی کاروبار کے اندر ادنیٰ کام کرینے والے کو فرقہ ملازمین کے ادنیٰ فرد سے اور اعلیٰ کام کرنے والے کو فرقہ ملازمین کے اعلیٰ فرد سے آمدنی کے لحاظ سے، فرصت کے لحاظ سے اور عزت کے لحاظ سے کوئی نسبت نہیں دیکھی جاتی ناخواندہ اور جاہل ہوں۔ ان میں سے ایک پولیس کا کانسٹیبل ہو جائے۔ دوسرا عمارت کے کام میں ڈوگری اٹھانے والے تو کانسٹیبل ماہر اور تنخواہ پائیگا۔ ڈیوٹی ادا کرنے کے بعد آرام کریگا کبھی رعایتی رخصت بھی لے سکیگا اور اگر چلیگا۔ سب دفاتر ارجی کمرہ سلام کریں گے۔ ڈوگری اٹھانے والا ہمیشہ کام کا موقع نہ پائیگا۔ دن بھر کام سے علیحدہ نہ ہوگا۔ ایک یا چند روز کے لئے کام چھوڑنا چاہے تو اجرت سے محروم رہیگا اور سب کی طرف سے حقارت کا برتاؤ دیکھیگا اسی طرح دو تعلیم یافتہ بھائیوں میں ایک کسی دفتر کا مہر دار دوسرا کسی ماہر کار کا نیب ہو جائے تو ان کی آمدنی فرصت اور عزت میں بھی یہی تفاوت ہوگا۔ ایسے تجارتی کارخانوں کے منظم جنکی ایکٹیں تمام دنیا میں ہوں بیشک بڑی تنخواہیں لیتے ہیں مگر گورنر جو ایک صوبے پر حکومت کرتا ہے اس سے زیادہ تنخواہ پاتا ہے۔ کام کے اندر مدد دینے کیلئے اس سے زیادہ مددگار اور سیکرٹری لکھتا ہے اور نگہبر کا سر آسمان تک پہنچاتا ہے \*

یہ بلا تمام دنیا پر حکومت کی شکل میں مسلط ہے اور ہر درجے کے ملازمین سرکار اسی درجے کے اور اسی قابلیت کے دیگر ملازمین سے اجرت زیادہ پاتے ہیں بھنت کم کرتے ہیں اور نشان زیادہ دکھاتے ہیں یہی سبب ہے کہ ہر ملک کے اندر ہر قسم کا کام کرنے والا اپنی جیسی قابلیت کے ملازم سرکار کو سب سے زیادہ

### مصارف کی بجا کثرت

دیکھتا ہے اور نوکری کرنے کا آرژومند رہتا ہے۔ فرینچ مصنف ڈاکٹر لیلیان فرماتے ہیں :-  
 ”حکومت ان سند یافتہ لوگوں کو جو تیار کرتی ہے ان میں سے کام کے لوگوں کو  
 چھانٹ لیتی ہے اور باقی افراد کو چھوڑ دیتی ہے۔ اب یہ سند یافتہ جماعت اپنے  
 روزگار کی تلاش میں گورنمنٹ کے تمام عہدوں پر معمولی کلرک کے عہدہ سے  
 لیکر ماسٹری اور پرفیسری تک ایک دم ٹوٹ پڑتے ہیں اور حالت یہ ہو جاتی ہے  
 کہ ایک تاجر نوآبادیوں میں اپنا کاروبار چلانے کے لئے ایک منیجر ڈھونڈتا ہے  
 اور نہیں ملتا حالانکہ ہزاروں آدمی گورنمنٹ کے ادنیٰ سے ادنیٰ عہدہ کے  
 حاصل کرنے کی فکر میں لگے رہتے ہیں“ روح الاجتماع مترجمہ محمد یوسف انصاری  
 لکھنؤی، \*

یہ ان ممالک کا حال ہے جن میں نوکری کے علاوہ اور بے شمار کاروبار کے دروائے  
 کھلے ہوئے ہیں اور جن کی صنعت و تجارت کا تمام دنیا قبضہ ہے۔ تو جو ملک تہذیب کی اس  
 بلندی تک نہیں پہنچے اور ہر کام میں اغیار کے دست نگر ہیں ان کے تمام افراد کا نوکری کی طرف  
 دوڑنا کیا بعید ہے۔ جبکہ ہر جگہ سرکاری ملازمین کام اور معاوضہ کے تناسب میں اسی قابلیت  
 کے پیشہ وروں سے فائق ہیں۔ موجودہ اقتصادی پریشانی کے اندر ملازموں کی تنخواہ سے سرفیسیدی  
 کم ہوا ہے تو وہ ملازم بھی چلا آٹھے ہیں جو بالائی آمدنی کی وجہ سے تنخواہ کی پرواہ نہیں رکھتے حالانکہ  
 اور پیشہ وروں میں بعض کی آمدن نصف کے قریب ہو گئی ہے اور بعض بالکل تنہا ہو گئے ہیں پس  
 یہ کارکنان حکومت کی فضول خرچی عیش پسندی آرام طلبی اور جاہ و جلال کے اُن بیش قیمت لوازم کا  
 نتیجہ ہے جن کے بغیر سمجھ لیا گیا ہے کہ حکومت کا کام چل نہیں سکتا۔  
 خیالات کی اس رفتار نے حکومتوں کے مصارف زیادہ کر دیے ہیں۔

اگر کارکنان حکومت دیگر پیشہ وروں کے برابر وقت دیں اور ان کے برابر اجرت لیں تو  
 کثرت مصارف کا جو وادیا کیا جاتا ہے۔ اسکی حقیقت کھل جائے۔ \*

اسلامی حکومت جب اپنی اصلی شکل میں نمودار ہوئی تو  
 تو اسکا خلیفہ ایک سپاہی کے برابر اجرت لیتا تھا۔ اور

اسلامی حکومت کے مصارف

کپڑوں میں پوند لگا کر دربار منعقد کرتا تھا اور حکومت کا کام اس خوبصورتی سے چلتا تھا جس کی نظیر کسی سلطنت میں دیکھی نہیں گئی۔ اسلامی دنیا شاہی حکومت کی طرف متوجہ ہوئی جب بھی اسکے کوئی فرمانروا ایسے گزرتے ہیں جو کتابت قرآن کی اجرت سے بسراوقات کرتے تھے اور خزانہ حکومت ایک جہہ نہ لیتے تھے۔ انسان اکثر اپنے سے بالاتر مثال کی پیروی کرتا ہے۔ بادشاہ اور خلیفہ وقت چہیت رکھتا ہو تو عمال اور کارکن بیجاستانی کی ہوس کب کر سکتے ہیں اور مصارف کی یہ کثرت کب ہو سکتی ہے کہ مظلوموں اور فریادیوں کے کپڑے اتارنے کی ذمہ داری اور جوچہ ظالموں سے لیکر مظلوموں کو دلوانی چاہئے اس پر حکومت خود قابض ہو۔

مرتے کو مارنا | قوم سے لیکر قوم پر خرچ کرنے کا اصول اگرچہ صحیح ہو مگر یہاں اس سے کارہیاری نہیں ہوتی۔ قوم میں سے لینے کیلئے ایسے لوگوں کو انتخاب کرنا جن کا

حق پہلے ہی کسی اور نے دبا لیا ہے یا جن کو کسی نے جانی اور مالی نقصان پہنچا یا ہو اور سمجھنا کہ وہ اپنی مصیبت غیور ہو کر دینے پر رضا مند ہو جائیگے نہایت پست اور کمینہ جلد ہے۔ ڈاکو اور چور بھی بعض اوقات پیغام بھیجتے ہیں کہ اس قدر تم فلاں مقام پہنچا دو۔ ورنہ جان سے محروم رہو۔ ان میں اور اس حکومت میں کیا فرق ہے جو کہتی ہے کہ ہماری رسوم ادا کرو ورنہ اپنے حق سے محروم رہو گے اور جو شخص چوری قتل یا ضرب شدید کا مجرم ہے اس کے مال سے مستغنیث کو ہر جانہ دلوانے کی بجائے جرمانہ اور اس کی محنت کا معاوضہ خود وصول کرنا اور ایک چرکے ہاتھ سے دوسرے چور کا مال چھین کر بھاگ جانا کیا تعادلت رکھتا ہے۔ ہمارے ایک دوست نے ایک دفعہ مذاق میں چیف کورٹ کو تحقیرت کورٹ کہا تھا اور خوب کہا تھا۔

حق رسی اور حسرت | قوم کی واقعی ضرورتوں کے لئے دیکھ کر اپنا حاکمانہ جلال ظاہر کرنے اور عیش اڑانے کے لئے، وسائل مہیا کرنے کی صحیح شکل یہ ہے

کہ صاحب حیثیت اور خوشحال لوگوں کی کسی آمدنی پر نئے مشورہ اور اجازت سے ٹیکس لگایا جائے۔ اس کے سوا حق وانصاف کے رو سے اور شریعت اسلامیہ کے نقطہ خیال سے اور کوئی شکل نہیں مصیبت زدہ لوگ اس پر دل سے ہرگز رضا مند نہیں ہیں کہ دیوانی معاملہ کے اندر اپنی شکایت کو دہرانے کے لئے وہ اپنی نصف تنہا حکومت کے

حق میں دست بردار ہو جائیں اور فوجداری کے اندر ہر جانہ کی تمام رقم حکومت وصول کرے تو اپنے سرج کو بھول جائیں۔ رعایا کی سچی حالت دریافت کرو۔ اہل مقدمہ کے دل کی آواز سنو۔ پھر می میں آمد و رفت کرنے والوں میں سے صرف ان لوگوں کو خوش پاؤ گے جو بھولے بھلے زمیندار سے سود دیکر دوسو لکھواتے ہیں ایک عرصہ تک اس کی پیداوار سے کچی اور پکی جنس وصول کرتے رہتے ہیں اور قرض پر سود و سود چرٹھا کر پانسو بنالیتے ہیں علانیہ ایسی کارروائی نہیں کر سکتے تو مخفی طور سے عرصہ کے بعد تنسک بدلوا لیتے ہیں اور سود کی رقم اصل قرضہ میں درج کر لیتے ہیں۔ دعوئے کے بعد چار سو کی ڈگری لیکرا جرائد و رقتی کے ظاہر اور مخفی مصارف ادا کرنے کے بعد دوسو وصول کرتے ہیں اور فائدہ میں رہتے ہیں۔ باقی کوئی ایک بھی نہیں ہے جو عدالت سے اپنا پورا حق لے کر واپس ہو یا نقصان کا ہر جانہ پائے۔ حکمران طبقہ دانا ہے۔ اہل بصیرت ہے۔ قانونی نکات کے اندر بال کی کھال اتارتا ہے کیا واقع میں انکو یقین ہے کہ وہ تنبیث شکر گزار ہوگا جس کو سنا یا گیا ہے کہ عدالت کو ثابت ہوا ملزم نے لائٹھی مار کر تمہارا بازو توڑ دیا اور زیور کا صندوق چھین لیا۔ جاؤ تمہارا انصاف ہو گیا۔ ہم نے اس پر جرمانہ کیا اور وصول کر لیا۔ یہ قید ہو گیا اور سرکار کی خدمت کریگا۔ اور کیا وہ مدعی خوش ہوگا جسے کہا جاتا ہے کہ عدالت کی رائے میں ثبوت مکمل ہے جس زمین پر تمہارا حق ہے جاؤ قبضہ کرو اور اس کا نصف حصہ بچکر وہ قرضہ ادا کر دو جو سرکاری سٹیپ اور رسوم وغیرہ پر خرچ کر چکے ہو۔

اب ہم اسلامی قانون کو دیکھتے ہیں اور اس کا اصول دریافت کرنے بڑے جرائم کی کوشش کرتے ہیں۔ اسلام نے بڑی سزا کے لائق قتل۔ چوری اور

زنا کو قصور کیا ہے۔ زنا اس فطری جذبہ سے سرزد ہوتا ہے جو شخص میں موجود ہے اور جس تخم سے یہ زہر ملا درخت پھوٹتا ہے وہ قدرت نے ہر زن و مرد کے اندر ودیعت کیا ہے اور جوش جوانی کے اندر مناسب موقع ملنے پر اکثر افراد اس سے باز نہیں رہ سکتے اور عادت پڑ جائے تو جوانی کے ڈھلجانے پر بھی نہیں چھوٹی اور ایک سے دوسرے کو ترغیب دیتی ہے۔ چوری کا ارتکاب بھی مال کی اس فطری خواہش اور ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے جو



ہر شخص میں موجود ہے مگر ہر خطہ میں اور ہر زمانے میں لاکھوں افراد ایسے پائے جاتے ہیں جو باوجود موقع پانے کے اور باوجود حاجت مند ہونے کے غیر کے مال کو دیکھتے بھی نہیں اور اُن کے ہاتھ میں ہو جب بھی اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ البتہ بعض طبیعتیں ہوسر کے غلبہ سے اور بعض ضرورت کے لاچار ہو کر اس فعل کا ارتکاب کرنے لگتی ہیں تو عادت پختہ ہوتی جاتی ہے۔

### قتل کی نوعیت

قتل کا جو کسی فطری جذبہ سے خاص تعلق نہیں رکھتا وہ ایسے اسباب سے پیدا ہوتا ہے جو کبھی کبھی جمع ہوتے ہیں۔ دیرینہ عداوت ہو اور فریقین کی کشیدگی اور بددعا سے تازہ ہوتی ہے اور ایک فریق میں معمول سے زیادہ قوت غم اور ادا دہ میں جنگی ہو تو وہ ہر گنہگار کو قتل پر آمادہ ہو جاتا ہے اور جب موقع پاتا ہے ارتکاب کرتا ہے۔ کبھی فریقین میں جھگڑا شروع ہوتا ہے۔ ایک فریق دوسرے فریق کے کسی شرمناک فعل یا خطرناک عیب کا اظہار کرتا ہے یا اس کے عزت و ناموس پر الزام لگاتا ہے تو اسے غصہ آتا ہے اور حملہ آور ہو کر قتل کر دیتا ہے کبھی کسی وجہ سے مار پیٹ شروع ہوتی ہے اور اتفاقاً قتل واقع ہو جاتا ہے کبھی چور یا ڈاکو مال لینے کی نیت رکھتا ہے مالک مقابلہ کرتا ہے اور قتل ہو جاتا ہے یا قتل کر دیتا ہے کبھی آدمی اپنے اہل خانہ کے ساتھ کسی کو کسی نازیبا حرکت کا مرتکب دیکھتا ہے اور اشتعال میں آکر قتل کر دیتا ہے۔ ان سب صورتوں کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ اشتعال کا لفظ صرف آخری صورت میں استعمال ہوا ہے۔ مگر حقیقت میں قتل کا ارتکاب ہمیشہ ہی اضطراری حالت میں ہوتا ہے جو عداوت کے جاری رہنے سے پیدا ہو یا کسی فوری وجہ سے پس قتل کا باعث ہر حالت میں یا اشتعال ہے یا غلطی۔ نہ زنا کی طرح اس میں لذت ہے نہ چوری کی طرح فائدہ اس لئے ایک فدا ارتکاب کرنے کے بعد عام حالات میں آئندہ کیلئے رنجش نہیں ہوتی اور قتل کے بعد قتل کی عادت نہیں پڑتی پس قتل سوسائٹی کے جسم کا ایک مرض ضروری مگر لاعلاج نہیں۔ اور بہت قاتل پائے گئے ہیں جن سے اس کا ارتکاب ہوا ہے اور کسی طرح سزائے قتل سے بچ گئے ہیں تو نہایت اچھے شہری اور بڑی نوع کے ہمدرد ثابت ہوئے ہیں۔ البتہ اگر ڈاکو اور چور کو قتل کا موقع مل جاتا ہے اور وہ اس فعل سے مال لینے میں کامیاب ہوتا ہے تو اسے اس کا دہرا پڑ جاتا ہے اور آئندہ دیر ہو کر بعض اوقات تباہ

خونریزا در سفاک بجاتا ہے۔ اس حالت میں یہ مرض لاعلاج ہے۔ اور چونکہ قتل کو دیکھ کر دوسروں کو اس فعل سے نفرت ہوتی ہے ترغیب نہیں ہوتی اسلئے گویا یہ مرض متحدی اور بائی بھی نہیں ہے۔

**قتل اور اس کا نتیجہ عداوت** | مگر قتل کا ایک نتیجہ نہایت خطرناک ہے وہ یہ کہ مقتول کا کنبہ اگر بے باکی اور جرأت کا حصہ رکھتا ہے تو مقتول کے

داروں میں قاتل کو یا اس کے خاندان میں سے کسی کو قتل کرنے کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے اور موقع مل جائے اور ایک خون کے بعد دوسرا خون ہو جائے تو دونوں خاندانوں میں عداوت مستقل ہو جاتی ہے اور ہر فریق دوسرے کی جان لینے پر آمادہ رہتا ہے۔ بلکہ اگر مقتول کے داروں نے قاتل کو سزا دلوانے میں پوری کوشش کی ہو اور وہ حاکم کے حکم سے موت کی سزا پائے۔ جب بھی اکثر اس کے وارث انتقامی جذبہ محسوس کرتے ہیں اور دونوں خاندان باہم دشمن اور ایک دوسرے کے درپے آزار ہو جاتے ہیں اور قتل کا موقع نہ ہو جب بھی باہم مار پیٹ کرنے۔ ایک دوسرے کے کھیت آجائے اور زمینوں پر قبضہ کرنے کے وقت اور ان کے متعلق دیوانی اور فوجداری مقدمات کا سلسلہ دیر تک جاری رہتا ہے۔ اور جن ملکوں میں طبیعتیں دلیر ہوں اسلئے کامیابی کی آزادی ہو وہاں اکثر ایک قتل کے بعد قتل و غارت کا سلسلہ دور تک پھیل جاتا ہے بلکہ اپنی تاریخ ایران میں ایک واقعہ لکھتا ہے۔ جس میں شتی خاندان کے ایک شخص کو قتل کیا گیا تو اس خاندان نے اور قاتل کے داروں نے خونریزی کو دیر تک جاری رکھا اور مختلف اوقات میں فریقین کے متعدد افراد بچے اور جوان قتل ہوئے۔ عرب میں بارہا ایک واردات قتل سے آتش جنگ مشتعل ہوئی ہو تو دونوں قبیلے سالہا سال تک اجتماعی حالت میں ایک دوسرے پر حملہ آور ہوتے اور قتل و غارت کرتے رہے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں کلیب نامی ایک شخص قتل ہوا اور اس فتنہ سے قبیلہ بنی بکر و بنی تغلب ہزاروں وقتہ ہوئے تو باہم پچاس سال تک جنگ کرتے رہے۔ ستر ہزار نفوس قتل ہوئے۔ ان حالات میں یہ مرض متحدی ہے اور اس اثر کو روکنے کی سخت ضرورت ہے۔

**قتل کی قسمیں** | قانون اسلام نے قتل کی چھ شکلیں قرار دی ہیں۔ قتل عمد، قتل شبه عمد۔

قتل خطائی القصد قتل خطائی الفعل قتل قائم مقام خطا و قتل بالسبب۔ دشمن کسی کی جان  
 پر حملہ آور ہو اور اپنے متیں بچانے کی غرض سے اس کو قتل کر دیا جائے۔ چور یا ڈاکو مال پر  
 حملہ آور ہو اور مدافعت کے اندر قتل ہو جائے۔ ڈاکو مال کیلئے حملہ کرے اور قتل کر دے  
 بلوئے اور فساد کے اندر قتل کے واقعات پیش آئیں۔ اہل خانہ سے نا محرم کا اختلاط دیکھ کر  
 اسے قتل کر دیں۔ اس قسم کی وارداتوں کا ذکر جدا ہے۔ ڈاکو جو پہلے قتل کرتا ہے اور  
 پھر مال لیتا ہے اس کا جرم حد کا مستوجب ہے اس کا ذکر آگے آئے گا۔ قتل کو شکل کے  
 لحاظ سے جو چھ قسموں میں منقسم کیا گیا ہے۔ ان میں سے قتل عمد کے اندر جس کا تعلق جان  
 مال اور ناموس کی حفاظت سے نہ ہو سزا موت دیکھائی ہے۔ مسلمان نامسلمان کو۔  
 آزاد غلام کو۔ مرد و عورت کو۔ تندرست بیمار کو اور جماعت ایک کو قتل کرے ہر حالت  
 میں سزا قتل ہی عمر کی تیز نہیں۔ رنگ و نسل کی تمیز نہیں یہی قانون مزج کا اصول ہر باقی  
 شکوک میں مختلف مقدار کے اندر مقتول کے داروں کو تا دان دلوا یا جاتا ہے۔ قانون مزج  
 ہر مانہ اور قید کرتا ہے مقتول کے داروں کی اشک ثنوی اور ان کی امداد کے لحاظ سے  
 قانون کا یہ رویہ شریعت کے مقابلہ میں ہرگز قابل التفات نہیں۔ جن لوگوں کا سر پرست  
 یا عزیز قتل کیا گیا ہے ان کی کم سے کم دل دہی ہے جو مال کی شکل میں ہو سکتی ہے۔  
 اسکی بجائے حکومت کا مجرم کو قید کرنا اور اس سے ہر مانہ لینا انکو کوئی تسکین نہیں دے سکتا  
 صرف دشمن کو سزا دلوانے کی خوشی ہوتی ہے اور وہی سزا دلوانے کی خوشی مع اضافہ  
 کے حاصل ہو سکتی ہے۔ اگر تا دان دلوائے مجرم کی تنبیہ اور لوگوں کو عبرت ہر مانے  
 سے ہو سکتی ہے تو تا دان سے بھی ہو سکتی ہے +  
 برادری کی فہم آری | اس زمانہ میں چونکہ نظام تمام بدل گیا ہے۔ تا دان وصول کرنے

مع قتل عمدہ ہے جس میں آئہ قاتلہ سے قتل کیا جائے مثلاً تلوار یا بندق یا ایسی چیز سے قتل کیا جائے جو آہ  
 قاتلہ جیسے دھبے پھیلے یا نیچلا پھیرا آگ قتل شدہ عمدہ جس میں ایسی چیز سے قتل کیا جائے جو آہ جارہ یا قاتلہ جارہ  
 نہیں ہے۔ قتل خطائی القصد جیسے آدمی کو ٹکڑے بھکڑا کر دیا جائے۔ قتل خطائی الفعل جیسے ٹکڑے پر تیر چلائے  
 اور انسان کو لٹے۔ قتل قائم مقام خطا جیسے بندوق کی حالت میں گولی مار کر کسی انسان پر گرے۔  
 اور درہ مر جائے قتل بالسبب جیسے غیر کی ملکیت میں کڑواں کھوئے اور کوئی اس میں گر کر مر جائے۔

کی صورت بھی وہ نہیں ہی قتل کا تاوان جس کو دیت کتے ہیں قاتل کی برادری سے لیا جاتا ہے۔ اُس نامے میں آبادی قبائل کے اندر منقسم تھی اور ہر شخص کا قبیلہ برادری تصور ہوتا تھا۔ جہاں وہ انتظام نہیں ہے وہاں بھی لوگ پیشہ اور حرفت کے لحاظ سے جماعتوں میں منقسم ہیں اور ایک کام کرنے والی جماعت اپنے ہم پیشہ کے حالات سے ایسی واقف ہو سکتی ہے کہ حکومت کو ایسا باخبر ہونا دشوار ہے اور اپنی سوسائٹی اور جماعت کے ساتھ شریک رہنے کی رسم و رواج فیشن اور طریق اور شست و بر خاست میں انکا اتباع کرنے کی جس قدر پابندی انسان پر عائد ہوتی ہے۔ اس کی زنجیر کو ٹوڑنا اور سوسائٹی کو اپنے حالات سے بے خبر رکھنا آج بھی انسان کے لئے آسان نہیں ہے جرائم کا تاوان ان سب کے لئے دینا پڑتا ہے کہ انہوں نے اُس کے حالات سے تغافل کیا اور ایک وقت میں ایک قاتل کے لئے سب اپنا اپنا حصہ دیتے ہیں تو دوسرے وقت میں کسی اور کے لئے اس قاتل کو بھی شریک ہونا پڑتا ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہر شخص کو ہر شخص کے لئے اپنے حصہ کا بار برداشت کرنے کی فکر رہتی ہے اور سب ایک دوسرے کی حرکات سے باخبر رہتے ہیں اور کوئی اندیشہ پیدا ہو تو اس سے ملزم کو باز رکھنے میں وہی خدمت بجالاتے ہیں جو آجکل مشتبہ اور ناقض امن اشخاص کی ضمانت طلب کرنے سے متصور ہوتا ہے ضمانت اپنے روپیہ کی فکر رکھتا ہے اور بطور ایک پہرہ دار کے ضمانت پر رہا ہوئیوں کی ٹوہ میں لگا رہتا ہے ضمانت میں تمام ذمہ داری ایک شخص اپنے سر پر لیتا ہے۔ تاوان ادا کرنے کی ذمہ داری ایک بھاری جماعت پر ڈالی جاتی ہے تو اس کا ہر فرد ہر فرد کا ضمانت ہو جاتا ہے اور ان کو جس پر بدگمانی ہو اس کی کسی حرکت سے بچیں نہیں رہ سکتے۔ آجکل چونکہ ایسا قانون مروج نہیں ہے اور کوئی شخص دوسرے شخص کے قول و فعل سے واسطہ نہیں رکھتا۔ اس لئے کوئی واردات ہو تو ملزم کی تلاش میں دشواری پیش آتی ہے۔ مگر اب بھی پولیس کیلئے تفتیش کا آسان طریق یہی ہے کہ مستغیث کے گھر والوں سے نوکرانوں سے ہمسایوں سے اور خود مستغیث کے پاس آنے جانے والوں کا تعلق داروں کا اور کاروبار میں شریک رہنے والوں کا پتہ لگاتے ہیں اور ایسے لوگوں کے جس جس فعل و حرکت

کا ذکر سنتے ہیں اس سے سراغ لگانے کی کوشش کرتے ہیں۔ ورنہ جب تک کسی کے ہم مشرب لوگوں سے سنکر کوئی شبہ پیدا نہیں ہوتا کسی کے گھر کی تلاشی لینے کی بھی جرات نہیں کر سکتے۔ مذہب مالک میں ایسے موقع پر خفیہ پوس کے اہلکار بہت عرصہ تک اپنی جان کو چکھوں میں ڈال کر مشتبہ اشخاص کا تعاقب کرنے اور ان کی ہر ایک حرکت سے بات کا پتہ لگاتے ہیں۔ جہاں آئین کے ساتھ بے آئینی کی آسیرش ہے وہاں پوس لوگوں کو شبہ میں پکڑ کر ہزاروں طرح کا جبر کرتی تہ تکلیف دیتی ہے اور ایسی جان پر بناتی ہے کہ قصور بھی قصور کا اعتراف کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ انکو اندھیرے میں کام کرنا پڑتا ہے اور معلومات کا کوئی ذریعہ نہیں رکھتے۔ سوسائٹی کی روشنی پیدا کریں ہر داری کا انتظام اور ان کی ذمہ داری کا قانون جاری ہو تو ہر شخص اپنے فرض کو خود اپنی غرض کے لئے محسوس کرے اور نفرت میں کوئی دقت نہ ہو۔ بلکہ بہت سے جرائم کا ارتکاب پہلے پتہ لگ جائے اور جن پر بلا آنے والی ہے وہ مطلع ہو کر بذات خود یا حکومت سے مدد لیکر حفاظت کا انتظام کر لیں اور مجرم کو وقت سے پہلے روک سکیں۔ اور دوسری جانب دیکھیں تو سوسائٹی میں جو دولت ایک قیدی بھگتنے کی وجہ سے محسوس کرتا ہے تاوان کی سزا پانے والا اس سے زیادہ ذلیل ہوتا ہے۔ کیونکہ قیدی کسی کا زیر بار احسان نہیں ہے مگر تاوان کا سزا یا سب کام ہون منت ہے۔ جاہل سے دقتاً تو قناطعہ جیتے رہتے ہیں۔ شرفا سے حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ محفل میں اسے عزت کی جگہ نہیں دیتے کسی مشورہ میں شریک نہیں کرتے۔ قید بھگتنے والا اکثر اوقات پھر کسی جرم کا قریب ہو جاتا ہے مگر براہِ بردار لوگ احسان اٹھا کر اسے ایسا براہِ تاؤ دیکھنے والا آئندہ جرم کے خیال سے کانپتا ہو بعض اوقات کسی شخص کا وارث اپنے مالدار مورث

**مورث کا قتل اور اسکی رکاوٹ**

وہ قتل کی ایسی صورت بخیر کرے جس میں قصاص نہ ہو اور تاوان دیکر رٹائی ہو سکے تو شرعاً اسکی ایکسپش بندی یہ کی گئی ہے کہ قاتل مقتول کے ترکہ سے حصہ نہیں پاتا۔ دوسری بندش یہ ہوئی کہ اس کو خود تاوان دینا پڑتا اور ترکہ کا حصہ ابھی بنتا تو مال مشرکہ میں سے تاوان کا ادا کرنا

اسے آسان ہوتا۔ مگر تاوان کا بار چومکہ برادری پر ڈالا جاتا ہے وہ لوگ اپنے نقصان کے خوف سے اس کے ناپاک ارادے میں کامیاب ہونے کا آہ نہیں بن سکتے اور اس کی نیت کا پتہ لگا کر راز کو افشا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ غرض برادری جس کو عرب میں عاقلہ کہتے ہیں اور جس کے معنی ہیں روکنے والی اس کا انتظام اور اس کی شرعی فہم داری اکثر جرائم کو پیش از وقت روک سکتی ہے واردات کے بدقتیش میں سہولت پیدا کرنے کا باعث ہوتی ہے اور سزا کو مؤثر بنانے کی قابلیت قید و بند سے زیادہ رکھتی ہے۔

تاوان کی صورت اور اس کی حقیقت

مگر یہ ضرور ہے کہ زمانہ کے اقتضا سے اب اس نظام کا فائدہ کم رہ گیا ہے۔ دنیا میں نقل و حرکت کے وسائل کثیر ہو گئے ہیں اور کئی طرح کے جرائم کا ارتکاب مسافروں کے ہاتھ سے ہوتا ہے جو مالک غیر کے باشندے ہیں اور موقع واردات پر ان کے حال سے کوئی واقف نہیں ہے اور اکثر شاہر ملازمت یا کسی اور کام کی وجہ سے وطن سے باہر رہتے ہیں اور دیر تک کسی ایک مقام پر قیام نہیں کر سکتے۔ پس جہاں جہاں یہ شکل ہو کہ کسی کے پیشہ اور منصب کو دیکھ کر اس کی سوسائٹی اور رفیقان کا معین نہ ہو سکیں یا جو لوگ جہاز اور یلوے ٹرین کے ملازموں کی طرح ہمیشہ سفر میں رہتے ہوں اور ان کے ہم پیشہ اشخاص ان کی حرکات و سکنات سے باخبر نہ رہ سکتے ہوں۔ ایسی صورتوں میں بھی یہ ممکن نہیں کہ تاوان سے جو امداد و رٹائے مقتول کو مل سکتی ہو اس سے اعراض کیا جائے۔ مجرم کے مال اور جائیداد سے جرمانہ کی صورت میں اور اس کی محنت و مشقت سے قید کی صورت میں جو فائدہ حکومت کو حاصل ہوتا ہے وہ زرتاوان کے برابر نہ ہو جب بھی اہل استغاثہ کا حق ہے۔ اکثر صورتوں میں تاوان کا بار مجرم پر بھی ڈالا جاتا ہے اور شرآن کریم میں دیت کا ذکر ہے برادری کا ذکر نہیں۔ برادری پیہ بار فرمان رسول علیہ السلام سے ڈالا گیا ہے اور سزا پا چکے لیکن غرض اہل استغاثہ کے لئے کشائش پیدا کرنے سے ہے۔ دیت کا لفظ جس دہ سے مشتق ہے اسی دہ سے ایک لفظ وادی ہے جو دو پہاڑوں کی درمیانی کشادگی کو کہتے ہیں پس جہاں برادری کا انتظام نہ ہو وہاں کشائش پیدا کرنے کا فریضہ ملزم کے مال اور اس کی ذات پر عائد ہوگا۔

حکومت اپنی نگرانی میں مجرم کو اس کام یا بہتر پر لگانے جو وہ کر سکتا ہے۔ اپنے لئے مختص حق الخدمت بھی لے۔ مجرم کی صحیح ضرورتوں کا خیال بھی رکھے اور جو پس انداز ہو سکے جس عرصہ تک مناسب ہو ورنہ لے مقتول کو دلویا جائے۔ مختلف ممالک کے اندر قید خانوں کا اور جرائم پیشہ کہاؤں کا اہتمام اب بھی ہے۔ اسی سرشتہ کو خود غرضی کی بنیادی سے پاک کر دیا جائے تو نگرانی عملہ مقرر کرنے کے باوجود کسی نہ کسی حد تک ان مصیبت زدگان کی امداد ہو سکتی ہے۔ جن کو ان بد معاشوں نے ستایا ہو۔ کہتے ہیں قانون کا منشا مجرموں سے انتقام لینے کا نہیں وہ اپنی دماغی ساخت کی وجہ سے جرم کرنے میں مجبور ہیں محض ان کی تنبیہ اور عبرت کے لئے سزا دیتے ہیں۔ بات محقول ہے مگر کاش طریقہ عمل بھی اسے ثابت کر سکتا حکومت اپنے تئیں جرمانہ اور خدمت کا حقدار اسی لئے سمجھتی ہے کہ مجرم نے قانون کا احترام ملحوظ نہیں رکھا اور حکومت کے اعزاز پر حملہ کیا ہے۔ حالانکہ اس سے حکومت کا کوئی مالی نقصان نہیں ہوا۔ ایک خیالی ہیج کے عوض میں مجرم کے بڑے حقہ عمر کے تاخیر اند پر قبضہ کر لیا ہے۔ اس کو جلد بے انتقام کے سوا اور کیا کہہ سکتے ہیں۔ مجرم کے مال اور اس کے گے سب سے ان لوگوں کو فائدہ پہنچا لے جن کو ایسے دماغی مرض والوں نے نقصان پہنچایا ہے تو کہہ سکتے تھے کہ بے شک انتقام نہیں لیا۔ خرید و فروخت کی قسم کا ایک سودا کیا ہے اور اس میں بھی خریدار سے پوری قیمت وصول نہیں کی۔

**سزائے قتل پر اعتراض** | قتل عمد کی سزا ہمیشہ سے آج تک قتل کی شکل میں دیتے آئے ہیں اور طبائع کا میلان اب تک اسی طرف رہا

ہے کہ جو جرم قاتل سے سرزد ہوا ہے اور جو بدی کا دروازہ اس لے کھولا ہے اس کا تدارک سوا اس کی جان لینے کے نہیں ہو سکتا۔ مگر زمانہ حال میں خیالات ہر طرف دوڑنے لگے ہیں تو یہ صدا بھی فضا میں پیدا ہوئی ہے کہ کسی شخص کے نیک اطوار سے خوشنود ہو کر اس کی زندگی کو معمول سے زیادہ بڑھا دینا سوسائٹی کے بہت سیاریں نہیں تو کسی کے فعل شنیع سے ناراض ہو کر اس کی رست کو تھک پہلے برباد کر کے کا اختیار سوسائٹی کو کیوں دیا گیا ہے دوسرے احباب کی سنجیدہ محفلوں میں یہ چرچے بھی جیتے ہیں کہ قاتل ایک شخص کی جان

لیتا ہے اور اس کے خور و سال پچوں اور بیکس شدہ داروں کو مصیبت میں مبتلا کرتا ہے۔ حکومت مدعی ہنکر قاتل کی جان سیتی ہے اور اس کے کنبہ کو تباہ کرتی ہے مصیبت و دچند ہو جاتی ہے اور سوسائٹی کی حالت زیادہ بگڑتی ہے۔ حالانکہ حکومت کا فرض سوسائٹی کی حالت کو درست کرنا ہے اور بہتری کی طرف لے جانا پس یہ سزا اپنی فطرت میں فرائض ملک داری کے خلاف ہے +

### حبس دوام کی قباحت

ایسے خیالات سے متاثر ہو کر سنا جاتا ہے کہ بعض مذہب حکومتوں میں سزائے موت ہو قوف کر دی گئی ہے بہندتوں میں بھی کئی جگہ سزائے موت کی بجائے دائمی قید کا عمل درآمد ہے۔ مگر اس سے عیال کی تنہائی کا کوئی تدارک نہیں ہوتا بلکہ اسی خود غرضی کا مظاہرہ ہوتا ہے جو تمام دیگر جرائم میں معمول ہے کہ قید میں مجرم کی محنت سے حکومت فائدہ اٹھاتی ہے۔ اور دوسرے عمر قید میں اگرچہ انسان کو زلیست محروم نہیں کیا جاتا مگر زلیست کے ہر گونہ لطف سے محروم ہو جاتا ہے اور سوسائٹی کے لئے مردہ کے برابر ہوتا ہے اور وہی اعتراض قائم رہتا ہے کہ سوسائٹی کسی کو دائمی مسرت نہیں دے سکتی تو دائمی تکلیف میں لکھنے کا اختیار اسے کیوں ہو۔ اور غور سے دیکھا جائے تو حبس دوام کی سزا موت سے بدتر ثابت ہوتی ہے اور مجرم اس حالت میں موت کا آرزو مند رہتا ہے۔ کیونکہ مرنے والا اس دنیا کی راحت و رنج سے بے پڑا ہو جاتا ہے۔ اس غریب کو کام سب کرنے پڑتے ہیں اور ان کے ٹرہ سے محروم رہتا ہے۔ دل کی کوئی تمنا اپنے اختیار سے پوری نہیں کر سکتا۔ اپنی ہر خواہش کو دباتا ہے۔ جزیہ کاٹوں کرتا ہے۔ دوستوں کے فراق میں تڑپتا ہے۔ زن و فرزند کے دیدار کو ترستا ہے۔ وہ رٹے کوئی تسلی نہیں دیتا۔ وہ بیمار ہو کوئی ہمدردی نہیں کرتا۔ ہر طرف یاس ہے ہر طرح ناکامی ہے۔ وہ یہاں کانٹوں پر ٹوٹتا ہے اس کے عزیز و ہاں اس کی شبانہ روزی تکلیف سے بیتاب رہتے ہیں موت اس حالت سے ہزار درجہ بہتر ہے۔ یہ سزا مجرم کے ساتھ مجرم کے عزیزوں کو بھی بے قرار رکھتی ہے۔ گویا سب کے لئے حبس دوام ہے +

چہاڑہ سالہ قید کی قباحت | بعض اقوام نے حبس دوام کو چودہ سال میں محدود کر دیا ہے



یہ میعاد گزر جائے تو چھوڑ دیتے ہیں یہ بے شک عایت اور نرمی ہے مگر جس قدر نرمی ہو  
اسی قدر عبرت پیدا کرنے میں کمزور ہے قتل کا مجرم قید میں چودہ سال تک تکلیف اٹھانے  
کے بعد واپس آئے تو اس کی دیرینہ عداوت اور زیادہ تیز ہو کر سرگرم عمل ہو سکتی ہے  
اور مقتول کے وارثوں کو ایک سفاک دشمن کی رہائی سے اندیشہ زیادہ ہوتا ہے تو وہ بھی  
مدافعت کی اور ایذا رسانی کی تدبیروں میں مصروف ہو جاتے ہیں۔ یہ صورت پہلے سے  
زیادہ ہلاکتوں کا پیش خیمہ بنتی ہے۔ قاتلوں کو قید کی سزا سے رہا ہونے کے بعد قتل کا ارتکاب  
کرتے اور دوبارہ قید ہونے دیکھا گیا ہے۔ بلکہ قید کی حالت میں کسی اور دشمن کو قتل کر لے  
کا عزم ظاہر کیا ہے تو سہ بارہ حفظ امن کے لئے رکھے گئے ہیں۔ دائمی یا چارہ سالہ قید  
کی صورت میں مقتول کے وارثوں کا جذبہ انتقام بھی تسکین نہیں پاتا اور وہ اسے زندہ  
سلامت اور چلتا پھرتا دیکھتے ہیں تو اپنے مقتول کو یاد کرتے ہیں اور تڑپ اٹھتے ہیں بلکہ  
اگر کسی خوفناک شکل سے اور پیرچی کے ساتھ قتل کی واردات ہوئی ہو تو قاتل کا خاموشی کے ساتھ  
پھانسی پر چڑھنا بھی جذبہ انتقام کو تسکین نہیں دیتا اور اگر وہ لوگ جاہل ہیں تو ضرور قاتل  
کو یا اس کے کسی عزیز کو اس طرح تڑپا کر مارنے کی سزا رکھتے ہیں۔ بلکہ بعض اوقات اس  
سے بھی زیادہ پیرچی اور سفاکی کے ساتھ قتل کا انتقام لیا جاتا ہے۔

ان قباحتوں میں سے کسی کو فراموش نہ کرو۔ نہ کسی کو خفیف سمجھو۔ یہ سب  
قباحتیں کا حل | آتش انتقام کو بجھکانے اور فتنہ و فساد کو دور تک پھیلانے کا باعث  
ہوتی ہیں۔ انکا حل تلاش کرو اور اس قاعدے کو دیکھو جو قدیم زمانے میں شخصی اور قومی ہر  
خصوصیت کے اندر کارآمد تھا اور اب اسے صرف قومی خصوصیتوں میں استعمال کرتے ہیں اس  
قاعدے کو بھی دائمی قاعدہ نہ بناؤ۔ قصاص کو اس کے ساتھ قائم رکھو۔ دو نو کو ایک  
دوسرے کا قائم مقام بنانے سے سب قباحتیں دور ہو سکتی ہیں +

مصلحت وقت کا خیال | تاوان کا قاعدہ زمانہ قدیم سے رائج ہے اور بڑی بڑی  
رنجشیں جو قتل سے پیدا ہوتی ہیں۔ تاوان ان پر مصالحت  
کرنے کے بعد دور ہو گئی ہیں۔ اب بھی ایک سلطنت کو باشندہ دوسری سلطنت میں

جا کر قتل ہوتا ہے اور سزا پر اصرار کیا جاتا ہے تو جنگ تک فوجت پہنچتی ہے اگر ادا دل لینے پر اتفاق ہو جاتا ہے تو بلا ٹل جاتی ہے۔ ۱۹۱۳ء کا محاربہ عظمیٰ ایک قتل کی واردات سے شروع ہوا تھا جس نے لاکھوں نفوس اور کروڑا روپیہ کا نقصان کر دیا اور دنیا کا نقشہ بدل دیا۔

شریعت اسلام نے اس طرح کی مصالحت کو قصاص کے ساتھ ملانے کا حکم دیا ہے۔ یعنی قتل کی معین سزا قتل ہے لیکن اگر مقتول زخمی ہونے کی حالت میں موت پہلے یا اس کے مرنے پر مقتول کے ورثا اور قاتل مصالحت کریں اور باہمی عداوت سے دست بردار ہونا چاہیں تو قصاص کی بجائے مصالحت کی پابندی کی جاتی ہے۔ قصاص کو قائم رکھنے سے قتل کی اہمیت ضائع ہونے نہیں پاتی اور قتل کا ارادہ کرنے والوں کے لئے سامان عبرت قائم رہتا ہے۔ ساتھ ہی مصالحت کا موقع دیکر قانون کو وہ شکل دیکھتی ہے جس پر ہمارے زمانے میں زور دیا جاتا ہے۔ آجکل کہتے ہیں کہ قانون ہر موقع کے مناسب ہونا چاہئے اسی لئے اسکو ہمیشہ بدلنے کی ضرورت ہے۔ یہ ضرورت انہی قوانین کی نسبت ہے جن کا تعلق انسانی طبائع سے ہے ورنہ جن قوانین کا تعلق تقاضائے فطرت سے ہوا نکلے بدلنے کی ضرورت کبھی نہیں ہوتی مثلاً انسان کا اپنی ضرورتوں میں دوسرے انسانوں کا محتاج ہونا تقاضائے فطرت ہی ایک انسان کبھی بھی اپنی تمام ضرورتیں محض تنہا رہ کر مہیا نہیں کر سکتا پس کسی نہ کسی شکل میں داد و ستد کا سلسلہ قائم رکھنے کا قانون ایسا ضروری ہے کہ اسکو کسی زمانے میں شمع نہیں کھٹکتے اور کوئی اور شکل اسکی قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ مگر پیشہ اور کام کا اختیار کرنا ہر شخص کے اپنے میلان طبیعت پر منحصر ہے اور کسی شخص کو کوئی خاص پیشہ اختیار کرنے پر مجبور نہیں کر سکتے۔ بلکہ ایک انسان ایک وقت میں ایک کام کرنے کی قابلیت رکھتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کے لئے دوسرا کام کرنا مناسب ہوتا ہے پس پیشہ کے لئے ایک شخص کے واسطے بھی کوئی خاص قاعدہ معین نہیں ہو سکتا۔ اس طرح ہر شخص کیلئے فرداً فرداً غور کرنے کی ضرورت سزائے قتل کے بارہ میں ہے کیونکہ انسانی طبائع مختلف بنائی گئی ہیں۔ ایک ہی زمانے میں ایسے اشخاص بھی ہوتے ہیں جن کو اتفاق سے کسی کے ساتھ عداوت ہو گئی ہے اور ایسی سخت ہوئی ہے کہ ایک کے دوسرے کو عداوت قتل کر دیا ہے۔ مگر اور سب حالات میں قاتل معقول پسند ہے اور اس کی جان بخشی کھائی

تو اپنے محسنوں پر جان قربان کرنے کے لئے آمادہ ہو سکتا ہے اور اپنی غلطی پر نادم ہو کر آئندہ ہر موقع پر محتاط رہتا ہے اور اسی زمانے میں ایسے اشخاص بھی ہو سکتے ہیں جو شیرہ پشت ہیں۔ جلد ہی برا فروخت ہو جاتے ہیں اور ہمیشہ لڑائی ڈنگا کرتے رہتے ہیں۔ ایسا شخص اگر کبھی قتل کا ارتکاب کرے تو اس کا ہاتھ جس طرز پر قتل کے وقت چلا ہے جنگ و پیکار کا نوگیر ہونے کی وجہ سے آئندہ غصہ کے اندر اس کو اپنا ہاتھ اسی طرز پر چلانا آسان ہو گا بلکہ خود بخود ہاتھ سے وہی حرکت سرزد ہوگی۔ ایسے شخص کی جان بخشی کی جائے تو وہ اپنے دشمن کا شکر گزار بیشک ہو گا مگر اہ جہاں کہیں غصہ میں گئے اور لڑائی کرنے کا موقع ملے گا اس کے ہاتھ سے قتل کا ارتکاب ممکن ہے۔

مثال کی یہ دو شکلیں باہم انتہائی تبدیل کھتی ہیں۔ ان کے مابین معقولیت اور شور و کشتی کے کئی مختلف درجے ہو سکتے ہیں اور وہ سب ایک زمانے اور ایک قسم میں پائے جاسکتے ہیں پس ایک ایسی قتل عمد کیلئے ایک قانون بنانے اور سب قانون کو حکومت کے زور سے سختہ دار پر لگانا نیکی بجائے یہ کیوں مناسب نہیں کہ ہر واقعہ کی نوعیت ہر قتل کے حالات اور ہر قاتل کی طبیعت و عادات کو اور قاتل و مقتول دونوں کے پیمانہ گمان کی بہت حیثیت اور طبعی جذبات کو دیکھیں اور جو اضطراب و قتل کے دلیلیں اپنے ہمتگان کی ہر کسی خود سالی اور لا چاری کی وجہ سے قتل ہونے کے وقت رہا ہو گا اور جو اس طرح کی پیمانہ قاتل کو اس کا جوش ٹھنڈا ہونے کے بعد اپنے ہمتگان کے لا چار ہونے کی حدت میں پیدا ہو گا۔ اور جس شکل سے مقتول کی روح کو اس کے زن و فرزند کی نسبت مطمئن کرنے کا گمان ہو سکتا ہے اور جیسی کم یا زیادہ محبت کے ساتھ قاتل اپنے پیمانہ گمان کو دیکھتا اور اس خیال سے آئندہ کے لئے اپنی ندامت کو بچتے یا کمزور کر سکتا ہے اور جذبہ انتقام سے مغلوب ہو کر قاتل اور مقتول کے درمیان جس قدر عداوت کو طول دے سکتے ہیں اور تہہ و ناساد کا اقدام کر سکتے ہیں۔ اس تمام تشیب و فراز کو خیال میں لائیں اور ان تمام مراحل کو طے کر نیکی بعد ہر واردات کا فیصلہ جدا گانہ اور مناسب حال تجویز کریں۔ ایک جان چاچی دوسری جان لینے کا موقع ہے۔ ایک کا کوئی علاج نہیں دوسرے کا تدارک خیر نہیں ہے۔ کیا ضرور ہے کہ شخص دوسرے کی روئے دیکھ کر سب جگہ ایک ہی طرح کا ناطق فیصلہ صادر کیا جائے۔ اگر ایک شخص سیرت و عادت سے مال و زر کی ہوس اور کسی بد بیتی کا اس پر گمان نہیں ہو سکتا ہمیشہ ڈنگا کرنے اور جھگڑنے کی عادت

نہیں کہتا کوئی دیرینہ عداوت تھی یا وقت چھوڑا پیدا ہو گیا۔ اس کے اندر اس کے ہاتھ سے قتل کا ارتکاب ہوا ہے تو کیا یہ شخص بھی اس طرح سزا کے مستحق ہے جیسا وہ شخص جو ہمیشہ شورو ہشتی اور جھگڑا کرتا ہے اور جب غصہ میں آئے بیتاب ہو کہ حملہ آور ہوتا ہے کیا یہ ظلم نہ ہو گا کہ دو نو کے لئے ایک سزا تجویز ہو اور کیا ممکن نہیں کہ موقع کی اہمیت اور آئندہ نتائج کی بدی اور بہتری کو دیکھ کر ہر جگہ مصلحت کے مطابق کام کیا جائے۔

مشورہ کی فرضیت | مصلحت کو دیکھنے کا سب سے زیادہ بار قاتل اور وراثتے مقتول پر ہے کیونکہ انہی کو اس واقعہ سے براہ راست تعلق ہوا دہی اپنے گزشتہ

اور آئندہ حالات عواقب کی نسبت بہتر رائے قائم کر سکتے ہیں اور شخصی رائے میں جو غلطی کو تباہی یا بدنتی کا امکان ہوتا ہے مسلمان کو اس سے بے نیاز کر دیا گیا ہے۔ دنیا نے آج مشورہ کی اہمیت سمجھی ہے مسلمان پر یہ فریضہ ہمیشہ سے عائد ہے اور مشورہ مسلمان کا امتیازی خاصہ ہے اور اُمّہ شُورِی بے نیت تھیں اور خود رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو باوجود وحی بانی سے تعلق رکھنے کے حکم ہے کہ کوئی کام مشورہ کے بغیر نہ کر و مشورہ کے بعد جو بات قرار پائے تو کل بخدا اسپر عمل کر لو ر و شاد و ر حُسن فی الاُمْرِ فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ اُو

جس سے مشورہ لیا جائے جناب سالتاب کا ارشاد ہے کہ وہ دیانت سے مشورہ دے۔ رَاٰلْمُسْتَشَارُ مُؤْتَمِنٌ یہ بھی ایک طرح کی شہادت ہے اور شیر واقعات کے نتائج جو اسے نظر آئیں پیش کرتا ہے شہادت کو مخفی رکھنا معصیت ہے رَاٰلَا تَكْتُمُو الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَاِنَّهُ اِيْحَهُ قَلْبًا ط ی قتل کا معاملہ ہے نہایت مہتمم بالشان ہے اس کا فیصلہ مشورہ کے بغیر نہیں ہوتا۔ قوم کے دانا جو اس وقوعہ سے بے تعلق ہوں ہر طرح سے غور و تامل کرتے ہیں۔ سلیم المزاج اور ہر شورو ہشت ہر عاقل و نادان کے حالات اور خیالات کا پتہ لگاتے ہیں اور رائے کی اس صحت تک پہنچ سکتے ہیں جو عقل انسانی کے امکان میں ہے قتل کے مقدم میں جوری کو بلانے کا دستور اب بھی ہے مگر وہ صرف واردات کی شکل کو دیکھتی ہے۔ سلامی اہل شوروے واردات کے ماقبل اور ابجد سب حالات اور سب متوقع نتائج کو دیکھتے ہیں تو کیا ممکن نہیں کہ وہ ایک قاتل کو

ایسا پائیں کہ اگر اسے قتل نہ کیا جائے بلکہ تاوان بھی نہ لیا جائے تو وہ سکر گدا ہو کر مقتول کے کس بچل کا شفیق باپ کے زیادہ سرپرست ہوا اگر اسے قتل کیا جائے تو اس کے رشتہ دار ایسی کینہ توڑی اور شرارت انگیزی پر کمر بستہ ہوں کہ فتنہ و فساد کی آگ دیر تک نہ بجھے اور مقتول کے ورثا انتقام لینے کے بعد کئی طرح کی مصیبتوں میں مبتلا رہیں اور کیا یہ ممکن نہیں کہ کسی اور موقع پر مشورہ اور تحقیق سے یہ ثابت ہو کہ قاتل کی بلا قتل کے سوا دور نہیں ہو سکتی اور تاوان لینے سے بھی وہ باز نہیں آ سکتا۔ اور اس طرح مختلف موقعوں پر حالات کے مطابق مختلف مقدار کے اندر تاوان لینے اور مصالحت کر لے سے کیا آئندہ کے لئے فتنہ و فساد کی طرف سے اطمینان نہیں ہو سکتا۔ تو کیا یہ تدبیر بہتر نہیں ہے کہ بے غور و تامل جان لینے کی بجائے ہر موقع پر مناسب انتظام کریں۔ اور قتل کی جگہ قتل معافی کی جگہ معافی اور تاوان کی جگہ تاوان کا فیصلہ دیکر ہر معاملہ کو بہتر شکل میں انجام دیں۔

ایک جرم کے دو مجرموں سے مختلف سلوک کرنے کا دستور اب بھی ہے مفتوح قوم کے فرد کو جزا و کفاتی

### مختلف سلوک کی موجودہ صورت

ہے فتح قوم کا فرد اس سزا کا مستوجب نہیں ہوتا اور بالخصوص جب آقائے کسی ماتحت کو نقصان پہنچایا ہو تو سزا میں بے حد رعایت ملحوظ ہوتی ہے۔ مگر اکثر اوقات ایسے موقعوں پر پردہ ڈالا جاتا ہے۔ روئداد کو بدلتے ہیں اور مقدمہ کی نوعیت کو کچھ سے کچھ کر دیتے ہیں۔ قتل عمد کو مرض طحال کی طرف منسوب کرنا مہذب ڈاکٹروں کا عام شیوہ مشہور ہے مگر واقع میں اسکی ضرورت نہیں۔ اگر ایک شخص کو بیس دن کے لئے قید خانے کے اندر کوچ اور کسی پر آرام کرنے سے وہی عبرت ہوتی ہے جو دوسرے شخص کو چھ ماہ تک چکی پیسے سے ہو سکتی ہے تو حقیقت میں دونوں کے لئے یہی سزا مناسب ہے۔ نہ پہلا بیس دن سے زیادہ کر سکی توڑے۔ نہ دوسرا چھ ماہ سے کم چکی پیسے۔ اس تفاوت پر اعتراض صرف یہ ہے کہ پہلا حالات کو فتح اور مفتوح کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں اور اس پر یہاں تک اصرار رکھتے ہیں کہ قاتل قوم کا فرد ملزم ہو تو اس کا مقدمہ مفتوح قوم کا ہی نہیں جس سکتا جائے گا اس کے کمر سے مفتوح قوم کے تمام معاملات فیصل ہو گئے اور فیصل پاتے ہیں اگر وہ فتح قوم کے برابر ہیں

نہیں ہے تو مفتوح قوم کے جان اور مال پر بھی اُس کو متصرف نہ ہونا چاہئے اور اگر اسکی قابلیت مسلم ہے تو فاتح قوم کے جرائم پر بھی وہ رائے دینے اور فیصلہ کرنے کا حق دار ہے مجرم کے ساتھ مختلف سلوک کرنے کی بنا اس تعصب پر نہ ہونی چاہئے بلکہ اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا چاہئے کہ ایک ہی قوم کے افراد فتح ہوں یا مفتوح طبعیت اور حالات گرد و پیش کے لحاظ سے باہم بے حد مختلف ہو سکتے ہیں اور ہوتے ہیں اور قتل کے اندر چونکہ جان لینے کا معاملہ ہے تفاوت حالات کو دیکھنے کے بغیر انصاف ممکن نہیں۔ جو شخص معافی دینے سے مفید بن سکتا ہے۔ یا جہاں تاوان لینے سے اصلاح ہو سکتی ہے وہاں قتل پر اصرار کرنا ظلم ہے۔ قاتل نے عداوت سے مغلوب ہو کر ظلم کیا ہے عقیل اور اہل الرائے حکام بے وجہ جان لینے پر اصرار کریں تو اس فعل کے لئے ظلم سے بھی سخت لفظ ایکا د ہونا چاہئے۔

غرض قتل کے بارہ میں ہر موقع پر مناسب فیصلہ کرنے کی صورت اسلام نے پیدا کی ہے اور ان تمام مباحثوں

### عداوت کے مختلف اسباب

کا انسداد کر دیا ہے جو قتل کے بعد اور سرائے موت دینے کے بعد بڑے کار آئی میں مقتول کے وارث یکس اویتیم ہوں تو انکی امداد ہو سکتی ہے۔ قاتل زندہ رہے تو اپنے کنبہ کی سرپرستی کر سکتا ہے۔ کوئی وارث مورث کو مال لینے کی نیت سے قتل کرے تو ورثہ سے محروم رہتا ہے اور احکام شریعت پر عملدرآمد ہو تو مجرم کے دل میں وہ ہوس ہی پیدا نہیں ہوتی جو مورث کے قتل پر آمادہ کرے۔ اور یہ غلط فہمی کہ جرم ظاہر نہ ہو گا انسان کو ہر اندیشہ سے بے پروا رکھتی ہے۔ اب بھی اپنے موت کا یقین ہونے کے باوجود اسی بنا پر ہمیشہ قتل کی وارداتیں ہوتی رہتی ہیں۔ قتل و پرہیز عداوت

۱۔ قتل کی بعض وارداتیں تہذیب جدید کے علمبرداروں میں سنی جاتی ہیں جبکہ کوئی جو شیر ملازم اپنے سینئر کی اسامی لینا چاہتا ہے۔ یہ قتل مخفی طور پر بالعموم دوا کی جگہ زہر دینے سے ہوتا ہے اور ایسی پیش بندی کی جاتی ہے کہ قاتل پر شبہ نہیں ہوتا اور وہ اسی صورت سے ترقی کر سکتا ہے لیکن اگر فرض کیا جائے کہ اسلامی حکومت میں اس نیت سے کوئی قتل کی واردات ہوا اور ثابت ہونے کی صورت میں وہ تاوان دے کر بری ہونے کی امید رکھے جب بھی طرح اب مجرم علاوہ سزا پانے کے اپنے منصب سے موقوف ہو جائے۔ یہ طرح اسلامی حکومت میں ایسا شخص منصب پر قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ فرائض حکومت کی بجا آوری کے لئے نہایت امین اور مستدین اشخاص منتخب ہوتے ہیں

کے تازہ رہنے سے ہو یا کسی فوری اشتغال سے دو دو صورتوں میں سزا موت کے بعد عداوت  
 زیادہ ہو جاتی ہے اس کا علاج مصالحت سے بہتر کوئی نہیں۔ اور جن وحشیوں سے بہتری کی توقع  
 نہ ہو انکو قصاص کی نذر کر سکتے ہیں پس قصاص اور مصالحت دونوں قاعدوں کی آپس میں  
 سزا کی وہ صورت پیدا کرتی ہے جو ہر موقع پر مختلف ہوتی ہے مگر زمانے کے انقلاب کے آزاد ہر  
 یعنی ایسا زمانہ نہیں آسکتا کہ قتل کے بعد وراثت کے مقتول کے دل کینہ اور عداوت سے پاک رہیں  
 اور انتقام کی خواہش نہ رکھیں اور انتقام لینے کے بعد بھی ایسا زمانہ نہیں آسکتا کہ عداوت  
 میں ترقی اور شرارت میں اضافہ نہ ہو کیونکہ قتل کرنا اور قاتل کو سزا دلوانے کے لئے کوشش  
 کرنا جی بات ہے۔ و دشمنوں میں کوئی دیوانی مقدمہ دائر ہو تو قانوناً اتنی بات بھی دونوں  
 عداوت ثابت کرنے کے لئے کافی ہوتی ہے کسی اور موقع پر ایک فریق دوسرے کے خلاف  
 شہادت دے تو اعتراض ہوتا ہے کہ ان دونوں میں مخالفت رہی ہے۔ اور عداوت ثابت ہو  
 شہادت معتبر نہیں۔ بلکہ کوئی شخص شہادت کی شہادت دے اور کسی اور موقع پر لازم اس کے خلاف  
 شہادت میں پیش ہو تو اعتراض کرتے ہیں کہ اس شخص کی گذشتہ شہادت نے ملزم کو دشمن بنا دیا  
 ہے۔ گواہی شہادت ہے پس جب دیوانی مقدمہ لڑنے سے اور حض شہادت دینے سے عداوت  
 کی بنیاد پڑ سکتی ہے تو قتل کرنے سے اور قتل کی سزا دلوانے سے کینہ و عداوت میں شدت  
 کیوں نہ ہوگی اور عداوت کے اندر آدمی ایک دوسرے کو ہر ممکن طریق سے نقصان پہنچانے  
 کی جو کوشش ہمیشہ جاری رکھتا ہے اس سے بے خوف کب ہو سکتے ہیں +

اب اگرچہ زمانے نے مذہب دنیا کو امن سے رہنا سکھا دیا ہے۔  
 الصلح خیر اور قتل و غارت کی جو شدت قدیم زمانے میں ہر جگہ تھی اور وحشی قوم

میں اب بھی ہے وہ مذہب دنیا سے نابود ہو گئی ہے مگر پھر بھی عداوت دشمنوں سے کوئی ملج کی  
 انہونی باتیں کر داتی رہتی ہے اور وہ عداوت ہی ہے جو قتل کی شکل میں نمودار ہو کر اپنی ترقی  
 کا رستہ صاف کر رہی ہے۔ انتفاضے و دشمنی یہی ہے کہ عداوت کی رفتار کو بیش  
 پر روک سکیں اور اس کے سبب کو جس وقت معدوم کر سکیں اس میں کوتاہی روا نہ رکھیں۔  
 قاتل جس جوش کے ساتھ قتل پر آمادہ ہوتا ہے اس کا عزم آگاہی سے تیزی سے بازگشت

کرتا ہے۔ فارغ ہونے کے بعد وہ اپنے فعل کی ہولناک صورت دیکھ کر کانپتا ہے۔ مالدار کو مال کی فکر نہ ہو جب بھی خیال کرتا ہے کہ سستیٹ اس کے قتل پر اصرار کر سکتا ہے۔ حاکم کو ملزم سے ضد نہیں عداوت نہیں اسے بددیانتی پر آمادہ کرنا آسان ہے سستیٹ کو عداوت بھی ہے ضد بھی ہے۔ وہ بدی پر آمادہ ہو تو حاکم اس کی بات کو مال نہیں سکتا اور یہی قرین مصلحت ہے۔ کیونکہ اگر سستیٹ اور اس کے خاندان کی خواہش انتقام کا انتظام نہ ہو تو وہ خود فساد پر آمادہ ہونگے اور ان کی آمدگی فریق ثانی کو مزید شورش کی ترغیب دیگی فتنہ کی آگ دیرپا شعلہ بنیگی پس اگر فریقین اس وقت عقلا کے مشورہ سے تمام نشیب فراز کو دیکھیں مصلحت اندیشی کو کام میں لائیں اور مصیبت کو دوچند کرنے کے بغیر تمام ممالک مخاطرے آزاد رکھیں امن کی زندگی بسر کرنا چاہیں تو اس غم کی خوبی سے کون انکار کر سکتا ہے اور اس اصرار میں کیا خوبی ہے کہ سستیٹ اور ملزم امن سے رہنا چاہیں جب بھی حکومت خود سزا پر اصرار کرے اور عداوت کے درخت کو کاٹنے کی بجائے اس کی آبیاری کا اہتمام اپنے ذمہ لے افرستہ کا جو دروازہ بند ہوتا ہے اسے کشادہ رکھنے پر زور دے \*

**تجربہ کی شہادت** موجودہ قانون اپنے نقطہ خیال سے اس مصلحت کی مصلحت کو سمجھ نہیں سکتا وہ ایک قتل عہد پر نزلے موت دیتا ہے تو بعد میں عداوت کے قائم رہنے سے جس قدر چپقلش افرستہ فساد پاتا رہتا ہے اور دیوانی و فوجداری نا اشلوں کے جس قدر موقع پیش آتے رہتے ہیں سب میں گرا نہما شیب بھاری جرماتے اور ایسی قیدیوں نہ حکومت کو معمور کرنے کا کام دیتی ہیں۔ شرکی افواہش اس کے لئے موجب خیر ہے شہروں کی آبادی بچہ بچی امن پسند ہوتی ہے اور وہ اپنے کاروبار کی وجہ سے فرصت بھی نہیں رکھتے نہ محبت کے تعلقات کو پورے طور پر قائم رکھتے ہیں نہ عداوت کو ہمیشہ جاری رکھ سکتے ہیں۔ مگر دیہات میں ہر جگہ دیکھ سکتے ہو کہ اگر کہیں ایک با قتل کی واردات ہو گئی اور قاتل کو سزا مل گئی ہے تو گاؤں کی جاہل آبادی دو جماعتوں میں منقسم ہو گئی ہے۔ موقع بے موقع مار پیٹ ہوتی رہتی ہے غلط پورٹیں کرتے اور مخالفوں کو پولیس کے ہاتھوں میں دیتے رہتے ہیں۔ کھیتیاں کاٹنے اور کھیتوں پر قبضہ کرنے کے واقعات پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ زمینداروں



کے سوتے جھگڑے جاگ اٹھتے ہیں اور فوجداری و دیوانی مقدمات کی وہ شدت ہوتی ہے کہ کچھ عرصہ کے اندر گاؤں کی اکثر زمینیں رہن اور بیج ہو جاتی ہیں ان سب موقعوں پر جو جو کمپریوں اور تھانوں میں ہوتا ہے اور جو روپیہ بارش کی طرح برساتا ہے وہ سب موجودہ قانون کے قائم کئے ہوئے میلے ہیں اور باعث رونق ہیں۔ لیکن اگر کہیں ہونگے تو وہ ایسے میلوں سے ہاتھ چڑھ کر معافی مانگیں گے۔ وہ اپنے قانون کے مطابق قانون کو بھی امن اور صلح کا پیغام دیں گے اور جو عداوت اتفاق سے پیدا ہو گئی ہے اس کو قائم رکھنے اور بڑھانے کے حامی نہ ہونگے۔ کاش کسی سر میں انصاف کا خیال اور کسی آنکھ میں تیر کی روشنی ہو تو دیکھے کہ بے غرض اور امن پیدا کرنے والا اسلامی قانون ہے۔ رد من لا امن کے لحاظ سے عربی لا ہے (نہیں) اور مال طلب کرنے کے لئے ہندی لا رلائی ۴

### راہِ نئی اور قتل

یہاں تک اس قتل کا ذکر تھا جو عداوت سے وقوع میں آتا ہے اور جس کے بعد عداوت میں ترقی ہوتی ہے تو یہ سلسلہ طویل پکڑتا ہے اور قتل اور کئی طرح کے جرائم کا دروازہ کھلتا ہے گویا قتل متعدی مرض ہے اور ایک شخص کا فعل اور دیگر ترغیب دینے کا باعث ہوتا ہے۔ اب قتل کی اس شکل کو دیکھو جو لا علاج ہے۔ وہ راہِ نئی اور ڈکیتی کا قتل ہے۔ اسکو شرع نے حکومت کا حق قرار دیا ہے اور وراثت کے مقتول کو اس میں دخل دینے کا احتمال نہیں دیا۔ قتل کی واردات بالعموم کسی عداوت سے ہوتی ہے اور اگرچہ ہر ایک قتل جرم ہے اور قاتل کا قانون کو اپنے ہاتھ میں لیکر دشمن کو قتل کرنا ناگوار نہیں ہو سکتا پھر بھی بعض اوقات عداوت اتنی بہت پرہیزی ہوتی ہے اور قاتل کسی حد تک مظلوم ہوتا ہے اور تنگ آکر قتل کا اقدام کرتا ہے۔ دنیا میں اکثر اوقات پیش آتے ہیں جبکہ بعد اگرچہ قاتل کو قانون کی رستہ سے نرم یا گرم صلاح دیا جاتی ہے مگر انسانی ہمدردی اس کے حق میں ہوتی ہے اور جہاں ایسی صورت نہ ہو اور کسی معمولی عداوت کے قتل کا ارتکاب کیا جائے اسے کیسا ہی جرم شدید مانیں جو قتل چوری اور رہزنی کی نسبت ہوتا ہے وہ ان سے زیادہ شدید ہے۔ جو لوگ مال و زر کی حرص سے ایسے مغلوب ہوتے ہیں کہ ایک وقت چوری سے اور دوسرے وقت سینہ زوری سے باز نہیں ہو سکتے اور جس کے پاس مال دیکھتے ہیں عداوت کی کوئی وجہ نہ رکھتے ہوں تب بھی اسکو قتل کرنے سے نہیں جھجکتے ایسی شرارت انگیز اور فتنہ پرور ازبستیاں نوع انسانی کے لئے

باعث ننگہ ہیں اور اگر وہ سلامت رہیں اور کامیاب ہوتے جائیں تو اپنے فعل سے باز نہیں آسکتے۔ ان لوگوں کے لئے شریعت اسلام نے سزا سے معاف رکھنے کی صورت پیدا نہیں کی۔ وہ قتل کے عوض میں ضرور قتل کئے جاتے ہیں اور اگر ان کا فعل زیادہ ہیبت ناک ہو تو حاکم کو اختیار ہے کہ قتل کے بعد لوگوں کو عبرت دینے کے لئے انہیں دار پر لٹکائے رکھے پس جب تک انسانی طبیعت میں شرف و نساو کا ایسا مادہ موجود ہے اور جب تک غارتگری کے اندر غور و فہم کی وارداتیں ہوتی رہتی ہیں عبرت انگیز سزائوں سے اجتناب کرنے کی کوئی صورت نہیں اور جب تک وحشی اقوام کو خوف ناک جرائم سے روکنے کے لئے مذہب حکومتیں ہر طرح کی ہیبت ناک سزائوں کو مصلحت سمجھتی ہیں اور قتل و صلیب کے علاوہ بعض اوقات بعض افراد کے جرم میں تمام گام کا دل پر ہم پرسلنے اور جلادینے میں بھی تامل نہیں کرتیں شریعت مجرم کے ساتھ بے قصور کو سزا دینے کی روادار نہیں ہو سکتی نص قرآنی کے مطابق جن اشخاص پر جرم ثابت ہو اس کی نوعیت دیکھ کر قید۔ جلا وطنی قطع دست و پا اور قتل کا ناطق فیصلہ دیتی ہے جو مجرم کی درخواست رحم سے اور مظلوم کے غم مصالحت سے مشغول نہیں ہو سکتا۔

**قطع اعضا** کبھی ایک شخص دوسرے کو مارتا ہے اور اس کے جسم پر کئی طرح کی ضربیں لگتی ہیں۔ کئی طرح کے خفیف اور شدید زخم آتے ہیں ان کا صحیح اندازہ نہیں ہو سکتا اور قصاص نہیں لے سکتے کبھی مختلف ضربوں اور زخموں کے علاوہ آنکھ پھوٹ جاتی ہے۔ ناک کاٹ جاتی ہے۔ دانت اٹھ جاتا ہے۔ آنکھ ناک اور دانت کے نقصان کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے مگر فعل عمد نہیں اور تمام زخموں کی مجموعی حالت کو تشخیص بھی نہیں کر سکتے اس کا قصاص بھی ممکن نہیں۔ ایسی سب صورتوں میں مختلف مقدار کا تادان دلویا جاتا ہے۔ البتہ اگر کسی شخص نے خاص ارادے اور عمدے سے کسی آنکھ کاٹ دی ہے۔ یا ناک۔ کان یا کوئی اور عضو کاٹ دیا ہے اور جوڑ کے مقام سے کاٹا ہے یا ایسا زخم پہنچایا ہے جس کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے تو اس صورت میں قصاص لے سکتے ہیں اور وہی عضو اس مقدار میں کاٹ سکتے ہیں۔ دائیں بائیں کا خیال رکھتے ہیں۔ دانت کی ترتیب اور مقام کا خیال رکھتے ہیں لیکن زخم خوردہ مستثنیٰ

قصاص نہ لے تاوان پر کتفا کرے یا معاف کر دے تو حسب ارشاد قرآنی یہ لوگ مستحسن اور کار ثواب ہیں۔ دو شخص ایک دوسرے کو مارتے ہیں ایک کے جسم کو ضرب اور زخم کا زیا نقصان پہنچتا ہے دوسرے کو کم اس صورت میں زیادتی کرنے والے سے تاوان دلوایا جاتا ہے۔ اور مجرم دونوں تصور ہوتے ہیں۔ اس شرارت کا سبب کرنے کے لئے حاکم دو لوگوں کو سزا مناسب سمجھے بطور تعزیر کے دے سکتا ہے۔ رسول علیہ السلام کا فرمان ہے کہ دو شخص اپسٹ کریں اور ایک قتل ہو جائے تو دونوں آگ میں چلیں گے کیونکہ ارا دوہ دونوں کا ہر ہے اور اس لحاظ سے دونوں برابر ہیں۔

قصاص کو رب العالمین نے دنیا کیلئے زندگی فرمایا ہے رد لکھنے  
تدبیر سے گانہ انقصاص حیوۃ یعنی اس سے دنیا کو امن نصیب ہوتا ہے اور نقصان  
فساد جو پیدا ہوتا ہے طول نہیں پکڑتا پس قصاص علان کا ہوا کسی عضو کا دونوں کی وہی شکل جو  
قرآن نے پیدا کی ہے یعنی قصاص تاوان اور معافی کی آمیزش بھی وہ صورت ہے کہ اس کی  
ہے جو دنیا کو امن کی خوشخبری دے اور نہ کی مزاحمت کرے۔ در نہ صرف قصاص پر مدار  
رکھنے سے عداوت کی نرم اور گرم شکلیں ہمیشہ پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ قیہ دہند یا جو مائدہ و مال  
پر انحصار ہو تو بعض اوقات تنگیٹ خاندان کے انتقامی جذبہ کو تسکین نہیں ہوتی اور کسی مجرم  
نقصان پہنچانے کی مزید تجاویز سوچنے میں مصروف ہوتا ہے اور نہ معافی ہو تو یہ تہذیب و  
پشت اور وحشی مزاج اشخاص کو مزید جرات کا موقع دیتی ہے۔ ہر نوع پر حالات کو زیر نظر لانے  
کے بعد کبھی پہلے اور کبھی دوسرے اور کبھی تیسرے نسخہ کو استعمال کرنا وہ تدبیر ہے جو ایسا وقت  
بشری مرض کو دفع کرنے اور دنیا کو اعتدال پر لانے کا اثر رکھتی ہے۔

سرقہ کے ذکر میں بیان ہو چکا ہے کہ مال طبیعت کو مرغوب اور حاجات میں  
سرقہ کی سزا ہے۔ حویس یا حاجتمند کبھی فعل سرقہ کا موقع پاتا ہے تو حسب قاعدہ ایک

حرکت کے بعد دوسری حرکت آسان ہو جاتی ہے اور ہند بیج عادت بنتے ہوئی رہتی ہے  
اور ایک کو دیکھ کر اگرچہ سب کو اس فعل کی خواہش نہیں ہوتی مگر جو لوگ شہ سے حویس بنتے  
ہیں وہ ضرور اوروں کی کامیابی سے تعزیر پاتے ہیں اور جو ارتکاب کر لیتا ہے آئندہ موقع

پانے پر اس ہوس سے باز نہیں رہ سکتا۔ پس یہ ایسا مرض ہے کہ جہاں اس کے جراثیم موجود ہوں ایک سے دوسرے میں سرایت کرتا ہے اور پیدا ہونے کے بعد اکثر و بیشتر علاج پذیر نہیں ہوتا۔ نہ ہریلا مادہ ہے اور ہاتھ پیر کی دساتھ سے ظہور کرتا ہے عضو ماؤن کو قطع کرنے کے سوا کوئی علاج نہیں کہتا اگر جرم کا صیح لفظ سرقہ کے ساتھ اعتراف ہو یا معتبر شہادت سے نہ صرف مال کا اٹھانا بلکہ چوری کی نیت بھی ثابت ہو تو دایاں ہاتھ کاٹتے ہیں۔ دوبارہ ارتکاب کرے تو بائیں پاؤں کاٹتے ہیں۔ سہ بارہ بھی جرم کرے تو قید رکھتے ہیں جب تک کہ اس فعل سے باز نہ بنے کا یقین نہ ہو۔ اگر مال سرقہ بچہ نہ دستیاب ہو تو مالک کو دلویا جاتا ہے اور سزا قائم رہتی ہے۔ مال تلف ہو چکا ہو اور مالک اس کا معاوضہ طلب کرے تو چور پر تادان ڈالا جاتا ہے۔ ہاتھ نہیں کاٹتے تینہم کی ضرورت سے حاکم مناسب موقع کوئی تعزیر لے سکتا ہے۔ مال کا اٹھانا ثابت ہوا اور چوری کا ثبوت نہ ہو جب بھی مال واپس لو لے اور تعزیر دیتے ہیں۔ ہاتھ نہیں کاٹتے۔

### موجودہ قانون کا اثر

موجودہ قانون چور کو مختلف میعادوں کے لئے قید کرتا ہے تلف شد مال کی واپسی کا ذمہ دار نہیں ہوتا۔ چور اکثر سزایانے کے بعد پھر ارتکاب

کرتے ہیں اور بعض مجرم اسی جرم کے اندر بار بار قید ہوتے رہتے ہیں اور عمر کا بڑا حصہ قید خانے میں گزارتے ہیں۔ بلکہ ایسے مجرم بھی ہیں جو متعدد بار سرقہ کی بڑی بڑی داریاں کرنے کے بعد بد معاشر قرار دیئے جاتے ہیں تو جرم کا ارتکاب کرنے کے بغیر بھی ان سے حفظ امن کی ضمانت طلب ہوتی ہے۔ ضمانت جیسا نہیں ہوتا تو ایسی ایسی میعادوں کے لئے قید کر دیئے جاتے ہیں اور تمام قید خانوں میں ہمیشہ سب سے بڑی تعداد مجرمین سرقہ کی آباد رہتی ہے اور ہر شہر اور قریہ میں ہزاروں کی تعداد میں راتوں کو پہرہ دینے والے بیشتر اسی جرم کا انسداد کرنے کیلئے مقرر رہتے ہیں پھر بھی سرقہ ہوتا رہتا ہے اور تھانوں کے اندر بڑی رونق اسی جرم کی بدولت ہے۔

شریعت کے حکم سے جس شخص کا ہاتھ کاٹ دیا جائے وہ سرقہ کی خوفناک داروات

کرنے کے قابل نہیں رہتا اور اسے دیکھ کر عبرت بھی ایسی ہوتی ہے کہ غالباً ایک نسل کے اندر ایک علاقے میں ایک شخص کا کٹا ہوا ہاتھ سب کو خوفزدہ کرنے کے لئے کافی ہے۔ ہمارے زمانے میں طبیعتیں ہاتھ کاٹنے کے خیال سے نفرت کرتی ہیں اور قید خانوں کے اندر سے روزانہ چروٹکا

بڑی تعداد میں بیڑیاں چھنکاتے ہوئے کام کرنے یا عدالت میں حاضری دینے کے لئے جانا اور واپس آنا دیکھتے ہیں اور نفرت نہیں کرتے۔ یہ سب سم و دستور کا اثر ہے۔ جو بات ہمیشہ ہوتی رہتی ہے۔ اسکی مساوت ہو جاتی ہے اور نفرت نہیں ہوتی۔ جو کام شاذ و نادر ہو طبیعت کو ناگوار ہوتا ہے۔ گھر میں کسی شخص کو امتلا ہو اور تھے کر لئے لگے تو دیکھنے والوں کی طبیعت خراب ہوتی ہے۔ کھانا کھاتے ہوں تو ہاتھ خود بخود رک جاتا ہے شفا خانوں میں یہ نظر اور زخموں کے اندر سے گندہ مواد نکلنے کا نقشہ روزانہ پیش نظر رہتا ہے وہ لوگ ہر چیز کو غور سے دیکھتے ہیں اور بیزاری نہیں ہوتے۔ ایسی نفرت سے کوئی قاعدہ اور قانون بدلائیں کرتا۔ انسان کے پھانسی پر چڑھانے کا نظارہ کیا کم نفرت انجیز ہے مگر جب تک اس کی ضرورت محسوس ہوتی ہے اسے عوام کی نظریں سے مخفی رکھنے کا اہتمام کر سکتے ہیں شیعہ نہیں کرتے قیدی کا ایک بے نیچ میں سسل ہونا اور دین میں کے پیچھے ایک شخص کا ڈنڈا ہاتھ میں لئے چلنا شریفوں کا دل رزانے کیلئے کافی ہے مگر ضرورت سے مجبور کیا۔ دلکو سمجھاتے ہیں اور آنکھوں کو عادی بناتے ہیں اور کوئی نہیں کہتا کہ انسان کو جیروں کی طرح جکڑ کر لے جانا چھوڑ دو۔

سوسائٹی کا نقصان اور اس کا موازنہ

اگر کوہ انسان کا ہاتھ کاٹ کر اسے ہمیشہ کے لئے ناکارہ کر دیتے ہیں اور سوسائٹی کو نقصان پہنچاتے ہیں تو یہی اعتراض زیادہ شدت کے ساتھ زمانہ حال کے رواج سے ہوتا ہے۔ ہاتھ کاٹنے کا قانون بنا کر دیکھ لو بڑے بڑے عرصہ کے بعد کبھی کسی ایک پراس کی استعمال کرنے کی ضرورت ہوگی۔ زمانہ جناب سالتا بے اللہ علیہ وسلم کے آنے جانے اور رہنے جاگنے کے قریب تمام حالات قلب بند ہوئے ہیں مگر دس سال کے زمانہ حکومت میں ہاتھ کاٹنے کا صرف ایک واقعہ مروی ہے۔ یہاں سوسائٹی کے سینکڑوں افراد ہر قید خانے کے اندر طوق و زنجیر میں جکڑے ہوئے اپنے کنبہ اور برادری کے کسی رنج و راحت میں شریک نہیں ہو سکتے۔ ہاتھ کاٹنے کے بعد صرف ایک ہاتھ بیکار ہوتا ہے اور انسان کوئی طرح کے کام کر بھی سکتا ہے۔ یہاں چاروں ہاتھ پیرا اور دل و دماغ کوئی چیز کسی ضرورت منہ کے کام نہیں آتی اور ہمیشہ اتنی بڑی تعداد بہرہ و مقید رہتی ہے اگر دس قید سے رہتے ہیں تو

پندرہ اور آجاتے ہیں۔ سو سائشی کے نقصان میں کمی نہیں آتی۔ ہاتھ کاٹنے کے بعد چور خوفناک واردات نہیں کر سکتا۔ قید جھگٹنے کے بعد زیادہ بیباک ہونے والے مجرم اکثر نظر آتے ہیں۔ موازنہ دشوار نہیں طبیعت کے میلان کو جدا کر دو دیکھ لو کس صورت میں تسلی کا نقصان زیادہ ہے۔

زنا کاری کے عواقب و نتائج | سرقہ کے بعد زنا کو دیکھو۔ ذکر ہو چکا ہے کہ جو خواہش زنا پر برا بھلا کہتی ہے وہ ہرزہ و مرد کے اندر روایت ہے اور جس وقت نفس امارہ میں اس کا طوفان اٹھتا ہے تو تمنا ہوتی ہے کہ جس شخص کے ساتھ اور جس شکل سے اس جذبہ کو تسکین ہو یا تھ سے نہ دیں اور کوئی اس میں مزاحم نہ ہو۔ جتنے کہ ایسے جوش کی وجہ سے خلاف وضع فطری افعال کی کئی بکروہ شکلیں برپا کرتی ہیں۔ اور مزاحمت کرنے والوں سے کیسے عداوت اور جنگ و پیکار تک فوجت پہنچتی ہے۔ انسان کے اندر اس جذبہ مواصلت کے ساتھ ایک جذبہ رفاقت بھی موجود اور اسے خواہش ہے کہ اپنا ایک رفیق ہمیشہ کے لئے منتخب کرے اور جو شخص اس غرض کے لئے تجویز کرے اس کا اس قسم کا تعلق اور کسی سے نہ ہونے پائے۔ نیز قدرت نے سلسلہ تولید اور بقائے عالم کو بھی اسی جذبہ مواصلت و رفاقت کے ساتھ وابستہ کیا ہے اور انسانی اولاد کی تربیت کو ایسا دشوار بنایا ہے کہ اس میں ماں اور باپ دونوں شریک رہتے ہیں تو انجام پاتا ہے اور جہاں کہیں ان میں سے ایک کا فقدان ہوتا ہے پرورش میں دشواری پیش آتی ہے پس اگر انسان اپنے تئیں جذبہ مواصلت کے طوفان میں بہنے دیتا ہے اور ہر شکل سے اس جذبہ کو تسکین دینے کی کوشش کرتا ہے تو اکثر جگہ جذبہ مواصلت جذبہ رفاقت سے ٹکراتا ہے اور فتنہ پیدا ہوتا ہے۔ جہاں اس کا اندیشہ نہ ہو وہاں جو روحیں اس تعلق سے دنیا میں آتی ہیں ان کی پرورش کا اہتمام نہیں ہو سکتا۔ ان کو آنے سے روکتے ہیں کبھی آنے کے بعد ہلاک کر دیتے ہیں کبھی وہ خود نشوونما کے زلزلے میں ہلاکت کا مزا چکھتی ہیں اور نہیں تو سبکی میں پرورش پاتی ہیں ذلت میں بسر کرتی ہیں اور کئی قسم کی انسانی شرافتوں سے محروم رہتی ہیں۔ زنا کی عادت پیدا ہونے کے بعد بچنے ہوتی جاتی ہے۔ رک نہیں سکتی بلکہ ایک سے دوسرے کو ترغیب دیتی

ہے اور وہ باکی طرح پھیلتی جاتی ہے۔ گویا یہ ایک خوفناک مرض ہے جس کے جراثیم شخص کے اندر موجود ہیں اور وہ مملک بھی ہے اور متعدی بھی۔ بلکہ یہ ایسی بلا ہے کہ اگر اس کی قبا حین ظاہر کرنے میں ذرا تفصیل سے کام لیا جائے تو بسا اوقات پر جوش طبعیتوں میں اس کا ذکر بجائے خوف زدہ کرنے کے اشتیاق پیدا کرتا ہے۔ اب دیکھو کہ ایسی مصیبت سے دنیا کو ربائی دلوانے کے لئے کیا تدبیریں کی گئی ہیں +

**قانون مروج کی ورخی** | قانون مروج اس بارہ میں سعی کرنے سے منکر نہیں ہے۔ وہ تعلقاً زناشوی کا احترام کرتا ہے اور اس میں خلل ڈالنے والے کو

مستوجب سزا ٹھہراتا ہے۔ زنا بالجبر اور خلاف وضع فطری حرکات کو بھی نفرت کی نظر سے دیکھتا ہے۔ ناکتہ عورت سے زنا کرنے میں کسی قسم کی مزاحمت کرتا ہے مگر زنان بزاری کو آزادی دیکر اس وبا کو پھیلانے میں مددگار بھی ہوتا ہے۔ بلکہ اس نے اس کام کے لئے کوئی ٹیکس تجویز کیا ہو تو بعید نہیں۔ شرابخواری کی لعنت خزانہ سرکار کو معمور کرنے کی خدمت بجالاتی ہے تو اس فعل کو مفید مطلب بنانے میں کیا تامل ہوگا +

**قانون شریعت کا پہلا قدم** | ہر کیف قانون مروج زنا کی جس شکل کو جرم تسلیم دیتا ہے اس کا ثبوت بالعموم یا اعتراف سے ہوتا ہے یا کسی

عورت کو گھر میں رکھنے سے یا بھوکالے جانے سے یا مرد و عورت کو ایک بستر پر مجتمع دیکھنے سے یا دونوں کو رہنے دیکھنے سے۔ بی ضرورت تنہائی میں گفتگو کرنے سے کسی قسم کا نامہ پیام۔

ایماؤ اشارہ اور نقد و جنس کی داد و ستد سے ہوتا ہے۔ ان تمام مختلف حالات سے دونوں کے ناجائز تعلق کا جس قدر یقین یا احتمال پیدا ہوتا ہے اس کے مطابق جرم یا جرم سزا دیتے ہیں مگر جس فعل سے واقع میں زنا کا جرم وقوع میں آتا ہے وہ جس پر اس کے خاص نتائج

کا مدار ہے یعنی دخول اسکا بیرونی ثبوت قریباً ناممکن ہے۔ اس فعل کو سب کی نظر سے مخفی رکھنے کا جذبہ انسان میں یہاں تک موجود ہے کہ جائز زنا و شہر بھی ہنسی بول یا مذہب

ایک پچھلے سامنے آنے سے فوراً علیحدہ ہونے پر مجبور ہوتے ہیں۔ تاہم جو میں دخول کی تحقیقات کرتے ہیں مگر اس کا مدار یا عورت کے اعتراف پر ہوتا ہے یا ذکا کی ثبوت

پر۔ ڈاکٹر بھی یقین سے صرف باکرہ عورت کے سب سے پہلے فعل کی شہادت دے سکتا ہے۔ یا مرد بیمار ہو تو عورت کے جسم پر اس کا کوئی نشان دیکھ سکتا ہے اور کسی موقع پر کوئی پختہ رائے قائم نہیں کر سکتا۔ پس ان تمام حالات اور علامات میں جن سے زنا کا یقین یا احتمال قائم کیا جاتا ہے۔ جب تک دخول کا ثبوت موجود نہ ہو شریعت اسلامی کے رو سے بھی حاکم کوئی تعزیر دیتا ہے جس کی تجویز حسب موقع اس کی رائے پر یا مجلس قانون کی رائے پر موقوف ہے اور جو ہر موقع پر اور ہر زمانے میں مختلف ہو سکتی ہے اور انسان اپنے اختیار سے کسی تجویز کو منسوخ اور کسی حکم کو جاری کر سکتا ہے۔

قانون شریعت کا اختلاف | البتہ دخول کا یقین ہونے کے بعد قانون مخرج اور اسلام کا مسلک جداگانہ ہے۔ دخول کی صورت

میں جو احکام اور زمانہ رسالت پناہی کی نظیریں موجود ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ دخول کی سزا کو قانون کہنے کی بجائے ایسا کفارہ کہنا چاہئے جس کا ادا کرنا مجرم کے اپنے اختیار میں ہے۔ حاکم خود اس کے ثابت کرنے اور سزا دینے کیلئے کوئی تہام نہیں کرتا بلکہ حتی الوسع گریز کرتا ہے اور مجرم کو سزا سے بچنے کا موقع دیتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص آتا ہے اور کہتا ہے میں نے زنا کیا۔ آپ اس سے منہ پھیر بیٹھے ہیں۔ وہ دوسری طرف سے آپ کے سامنے آتا اور یہی لفظ کہتا ہے آپ پھر اعراض فرماتے ہیں۔ وہ بے قرار ہے پچھتاہٹا اور چار بار آپ کے ارد گرد پھر کر اعتراف کرتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں تو دیوانہ ہے؟ کہتا ہے نہیں اس وقت آپ سزا کا حکم دیتے ہیں (بخاری)۔ ماعز نامی ایک شخص نے کسی کی کنیز سے زنا کیا۔ کنیز کے مالک نے جس کا نام ہرال ہے اسے ترغیب دی کہ حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر اعتراف کرے وہ آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ مجھے پاک کر دیجئے آپ نے فرمایا چلا جا خدا سے معافی مانگ تو کہہ۔ وہ تھوڑی دور جا کر واپس آیا اور پھر کیا اٹھل اللہ مجھے پاک کر دیجئے۔ آپ نے پھر وہی جواب دیا۔ چار دفعہ رد و بدل ہوا تو حضرت نے پوچھا اس چیز سے پاک کروں۔ کہا زنا سے۔ حضرت نے حاضرین سے پوچھا کیا یہ دیوانہ ہو



عرض کیا گیا نہیں۔ فرمایا شراب پی ہے۔ ایک شخص نے انگڑا اس کا سہمہ سونگھا اور کہا نہیں۔ فرمایا یا دکرے۔ شاید تو نے نظر کی ہو یا لہتہ لگایا ہو یا بوسہ لیا ہو۔ اس نے صاف لفظوں میں اعتراف کیا۔ حضرت نے اس کی سزا کا حکم دیا اور ہزال سے فرمایا۔ تجھے پردہ ڈالنا چاہئے تھا۔ اطہار کی ترغیب نہ دیتا (مسلم ابو داؤد) یہی شخص سزا کے اٹھائیں بھاگا لوگوں نے جانے نہ دیا۔ حضرت کو اطلاع پہنچی تو فرمایا بھاگا تھا تو جانے دیتے وہ تو بہ کر لیتا خدا معاف کر دیتا۔ درمندی ابو داؤد ابن ماجہ) یہ واقعہ گزرتا ہے تو قبیلہ بنی غامد کی ایک عورت حاضر ہوتی ہے اور عرض کرتی ہے مجھے پاک کیجئے۔ حضرت فرماتے ہیں جا خدا سے معافی مانگ تو بہ کر۔ وہ کہتی ہے یا رسول اللہ آپ مجھے بھی ماعز کی طرح واپس فرماتے ہیں میں نے اس سے حاملہ ہوں۔ فرماتے ہیں وضع حل ہونے سے۔ وہ بچہ جنکرا اور اسے گود میں لیکر واپس آتی ہے فرماتے ہیں دو دھڑھڑائیگی تو سزا دینگے۔ وہ دو سال کے بعد بچکے ہاتھوں دلی

معاذ اللہ کیلئے کسی ناجائز فعل سے ہمیشہ اجتناب کر نیکی بچنے ارادے کو تو بہ کہتے ہیں ہمارے زمانے میں اسلام پر ایک عورت نے بھڑک کر اسے قویہ کو گتہ سے بری ہو سکا فریاد کیا ہے حالانکہ جعل آدمی کر چکا ہے اسکا کوئی نہ کوئی اثر بھی ضرر مرتب ہو رہا ہے۔ آئندہ کیسے ہوتا ہے کہ یہ مرتبہ اثر زائل نہیں ہوتا اور آدمی اخیر سزا کے گتہ سے ہر دم پاک نہیں ہو سکتا۔ ایسا خیال کرنا بے اثر کی نوعیت کو شخص نہیں کرتے۔ اسلئے اسکے ذہن پر نیکی و برائی سے حقیقت میں ناجائز فعل کا اثر و طرح سے تو بہ کر ایک یہ کہ آدمی کی جتنی سزا کیلئے زیادہ گیر ہو جاتا ہے جسے چوری نہیں کی ہو یا غیر کی چیز یا تھوڑے سے کا پتہ ہو۔ جب ایک بار یہ کام کر لیتا ہے تو دوبارہ کرنے کے وقت خوف کم ہوتا ہے۔ آئندہ پھر اسے تھوڑا کرے تو خوف اور بھی کم ہو جاتا ہے۔ بار بار کرنے سے ایک دفعہ ایسا نہ ہو جاتا ہو کہ دل میں کسی شیطانی کا اثر نہیں پاتا بلکہ اپنے فعل پر حسرت محسوس کرتا ہے۔ دل کی سستی اور تاریکی ہے جس کو گناہ کا اثر کہتے ہیں اور یہی تاریکی ہے جسکی وجہ سے وہ نورانی سے روشنی لینے کے قابل نہیں ہوتا۔ یہ اثر گناہ پر مرتب ہوتا ہے۔ دوسرا اثر بعض گناہوں پر یہ مرتب ہوتا ہے کہ کسی غیر کو اس سے جان کا ہم کا عزت کا مال کا نقصان پہنچا ہے۔ اسلامی احکام کے بموجب گتہ کا پہلا اثر جو عام ہے تو بہ سے زائل ہو سکتا ہے کیونکہ اس کا اپنے دل سے تعلق تھا تو جب مجرم کے دل میں شیطانی پیدا ہو اور وہ آئندہ کیلئے اس فعل کے ارتکاب سے ڈرنے لگے اور اجتناب کرنے کا پختہ ارادہ کرے تو یہی شیطانی اس کے دل کی سختی اور تاریکی کو دور کر دیتی اور ندامت کا سواں قلب کو چارے کے ذریعہ زانی سے منور ہونے کے قابل بنا دے گا۔ البتہ جس گناہ کا اثر دوسرے شخص تک پہنچا ہے۔ وہ تو بہ کے ساتھ زائل نہیں ہو سکتا۔ ایسی حالت میں ان شخصوں سے معافی لینے کی ضرورت ہے جن کو نجی یا نقصان پہنچایا ہے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ جن گناہوں کا تعلق بندہ اور خدا کے مابین ہے وہ تو بہ سے معاف ہو جاتے ہیں۔ مگر جن گناہوں کا تعلق کسی اور بندے سے بھی ہے وہ تو بہ اور مظلوم کی معافی دونوں کے جمع ہونے سے دور ہو سکتے ہیں۔ ورنہ نہیں +

کا ٹکڑا دیکر سامنے لائی اور دکھایا کہ بچہ دودھ کا محتاج نہیں اور مسلم، قانونی سزا کی شکل کہاں ہوتی ہے۔ یہ اس یقین کا نتیجہ ہے جو اسلام نے اپنی تعلیم سے پیدا کیا جو کہ زنا ایسی بلا ہے کہ اس کے بعد عذاب آخرت سے نجات پانے کی صورت اگر ہو سکتی ہے تو اس طرح کہ آدمی پتھروں کی مار کھا کر جان دے یہ سزا نہ پائے تو عذاب آخرت کے لئے جو اس سے سخت ہو گا تیار ہے۔ اگر سزا پانے کے بغیر توبہ کرے تو اس کی قبولیت خدا نے حیم کے اختیار میں ہے کہ یک لخت معاف کر دے یا زنا کا عذاب دیکر دوزخ سے رہائی دے۔ اسی عورت کو سزا دینے کے اثنا میں حضرت خالد کی زبان سے اس کی نسبت کوئی برا کلمہ نکلا تو حضرت نے فرمایا اسے برا نہ کہو اس کی توبہ وہ توبہ ہے کہ اگر محصول لینے والا بھی (جو لوگوں پر ناجائز جبر کرتا ہے) ایسی توبہ کرے تو بخش دیا جائے (مسلم، ما عزی کی نسبت اپنے فرمایا کہ اس کی توبہ اگر ایک قوم پر تقسیم کر دیں تو سب کی مغفرت کے لئے کافی ہو (مسلم، ایک اشتر بن کوزنا بالجبر پر سزا ہوئی تو حضرت نے فرمایا اس کی توبہ تمام اہل مدینہ کے لئے کافی ہو سکتی ہے (ترمذی ابو داؤد) نیز ارشاد ہو جاں تک ہو سکے حدود کو دفع کر دے اور کوئی صورت پیدا ہو سکے تو مجرم کو چھوڑ دیا کرو غلطی سے سزا دینے کی نسبت غلطی سے بری کرنا بہتر ہے (ترمذی) اور فرمایا ہے حدود کے بارہ میں باہمہ گدغفو سے کام لیا کرو کیونکہ جب معاملہ مجھ تک پہنچ جائے تو میں معاف نہیں کر سکتا (ابو داؤد) \*

ان فرامین عالیہ اور نظائر کی تعمیل میں جو قواعد زنا کے لئے مرتب ہوئے ہیں  
**احکام در بارہ زنا** حسب ذیل ہیں :-

۱۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک زنا کی سزا صرف مسلمان سے مخصوص ہے غیر مسلم رعایا کو حسب موقع تعزیر دی جاتی ہے۔ امام شافعی مسلم و نامسلم کی تفریق نہیں کرتے مگر یہ اختلاف قطعی ہو نامسلمان کے دل میں زنا کی نسبت وہ خوف ہی پیدا نہیں ہو سکتا جو سزا برداشت کرنے کے لئے آمادہ کرے اور مجرم اجتناب کرے تو حاکم سزا دینے کی کوشش نہیں کرتا۔ اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا اجتہاد اس خیال کی تائید کرتا ہے کہ سنگساری کو سزا کی نسبت کفارہ کہنا زیادہ موزون ہے کیونکہ کفارہ مذہبی فریضہ ہوتا ہے جس کو صرف مسلمان بجالاتا ہے اور سزا وہ چیز ہے جو جرم کے مقابلہ میں ہر فرد بشر پر بلا قید مذہب جاری ہو سکتی ہے \*

۲۔ بہرین و مرد و جو تعلقات زناشوی کا تجربہ کیا ہو اور اس کے رنج و رست اور عواقب نتائج سے واقف ہو وہ زنا کا ارتکاب کرے تو سنگسار کیا جاتا ہے اور ناکھدا ہو تو ایک سو ضرب تازیانہ کی سزا دی جاتی ہے۔ تازیانہ کی سزا بظاہر نرم ہے مگر اس کا خوفناک پہلو یہ ہے کہ برسہا بار اس سلسلوں کی ایک جماعت کے سامنے تازیانے لگائے جائیں تاکہ تشہیر ہو۔ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمْ طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۴﴾

۳۔ زنا کا ثبوت جرم کے اپنے اعتراف سے ہوتا ہے یا شہادت سے یا کا جواصل ہے۔  
۴۔ خود اعتراف کرے تو ملزم سے فعل کی کیفیت مفصل پوچھی جاتی ہے اگر سب کچھ بتائے تو کما جاتا ہے پھر غور کرو شاید ثبوت یہاں تک پہنچی ہو شاید غلط کہتے ہو۔ اس پر بھی اصرار کرتے تو کما جاتا ہے پھر آنا۔ اور بلا اخذ ضمانت جانے کی اجازت دیتے ہیں۔ دوبارہ نہ آئے تو گرفت نہیں کرتے۔ آجائے تو پھر وہی جرح کی جاتی ہے۔ جواب میں اختلاف ہو تو چھوڑ دیا جاتا ہے۔ ورنہ سہ بارہ آئے کا حکم دیتے ہیں۔ سطح چار بار چار مجلسوں میں اعتراف کرے تو سزا دیتے ہیں۔ سزا کا حکم صادر ہونے کے بعد فعل جرم سے انکار کرے جبکہ سزا پانے کے اثنا میں انکار کرے جب بھی چھوڑ دیتے ہیں اور جرم کرنے کے بعد شرعی طور پر وہ مجبور نہیں ہے کہ اعتراف کرے اگر اپنے عیب کو مخفی رکھے تو زنا کا گنہگار ہے افسانے جرم کا جرم نہیں اور پروردگار تو یہ کہے تو زنا کے گناہ سے بھی بریت کی امید ہے ﴿۵﴾

۵۔ شہادت اس فعل کے لئے چار شخصوں کی مطلوب ہے جنہوں نے مرد و عورت دونوں کا نقشہ ایک وقت میں اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو۔ ایک بستر پر ہونے یا پر بند ہونے کی شہادت کے دو جرم تعزیر کے لائق ہونگے۔ وہ جرم ثابت نہ ہو گا جس کی سزا سنگساری یا شہادت کا اور اگر تمام معاملات میں فرض اور اخطائے شہادت جرم ہے مگر زنا کے بارہ میں کہ ہوں کیسے یہی بستر ہے کہ سنگساری تک پہنچانے والے نقشہ کا اظہار نہ کریں۔ دیگر حرکات کے اظہار سے تعزیر کی سزا بت پیدا کریں۔ اگر بالفرض پوری شہادت دیں اور رسالات جرح میں اختلاف نہ کریں تو ان کو مجبور کیا جائیگا کہ پھر بارے کا کام ان کے ہاتھ سے شروع ہو۔ اگرچہ دہشتہ کا نہیں تو جہاں تک حد زنا کا تعلق ہے شہادت مرد و عورت کی۔ البتہ تعزیر کے لئے عورت سے آواز

پر ایک عرصہ گزر جانے کے بعد جس کا اندازہ امام محمد ایک ماہ کرتے ہیں شہادت پیش ہو تو مقبول نہ ہوگی۔ البتہ حاکم کے پاس پہنچنے میں جس قدر مدت درکار ہو وہ وضع ہو سکتی ہے۔

۶۔ ناجائز حمل ہو تو زہرا را راست عورت پر پڑتی ہے اگر وہ مخفی رکھے اور جن لوگوں کو معلوم وہ پردہ ڈالیں تو بات ٹل سکتی ہے۔ اگر عورت کے کچھ پر جبہ کیا گیا ہے تو اس کا قول تسلیم ہوگا جس کا حمل ہے اس کا پتہ دینے کے لئے وہ مجبور نہیں اور اگر کسی کا نام لے تو اس کو مجرم گردانے کیلئے عورت کا بیان کافی نہیں۔ عورت ایسے لوگوں میں چلی جائے جو اس کیفیت واقف نہیں ہیں تو اس کے حال کا تجسس نہ کیا جائیگا۔

یہ ہے اس قانون کی نوعیت جو زنا کیلئے مرتب ہے  
**حد کا احتمال اور تعزیر کا موقع** اور اس کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دخول کی شہادت

سے یہ جرم ثابت نہیں ہو سکتا۔ ایک بچہ کا وجود بھی انسان کو باز رکھنے کیلئے کافی ہوتا ہے چاہے چار اشخاص کی ایک مجلس ایک وقت میں اس خاص حالت کو آنکھوں سے دیکھنے کا موقع پائے اور اس سزا کی جس قدر روایتیں مل سکتی ہیں۔ ان میں شہادت کا واقعہ ایک بھی نہیں محض اعتراف پر فیصلہ ہوا ہے اور اعتراف پر بھی مجرم کو کسی طرح مجبور نہیں کیا جاتا بلکہ حتیٰ التسلیم باز رکھا جاتا ہے۔ ناجائز حمل کی حالت نازک ہے مگر اس میں بھی عورت سزا سے گریز کرنا چاہے تو بغیر غلط بیانی کے رہائی کی صورت پیدا کر سکتی ہے پس اس سزا کا موقع دینا صرف انہی صادق العقیدہ ہستیوں کا کام ہے جن کو عذاب آخرت آنکھوں سے نظر آتا ہو اور دنیا کی تکلیف اس کے مقابلہ میں سچ سمجھتے ہوں۔ ایسے قلوب مصفا کو ان کے قلبی اضطراب سے نجات دینے کا سامان دفتر قانون میں موجود رہنا چاہئے۔ پابستگان میں کیلئے درتوبہ کشادہ ہے۔ امید خفرت کافی ہے اور سزا سے بچنے کی سبیل موجود تعزیر کا کام جیسا اب ہوتا ہے صوبہ ہوتا رہیگا اور جو اثر نہ سکتا ہو دیتا رہیگا۔

البتہ اگر کوئی شخص ایسا ہی بے حیا ہو کہ ایک کے بعد دوسرا اور  
**حد کا خاص موقع** دوسرے کے بعد تیسرا اور چوتھا شخص اسے دیکھ رہا ہو اور وہ  
 فعل بد سے باز نہ آئے اور اپنی شرمناک حالت پر کوئی پردہ نہ ڈالے۔ یا اس فعل کا

ایسے موقع پر ارتکاب کرتا ہر جہاں ایک جماعت اسکی تائید کرتی ہے تو ایسے  
 شخص کے خوفناک ہونے میں کیا کلام ہے شرعاً پھر بھی گواہوں کو دواں لے کر سے  
 اجتناب کرتا بہتر ہوگا لیکن اگر وہ سب کچھ ظاہر کر دیں اور اس ناپاک سستی کو سطح زمین سے  
 ناپید کر آئیں تو اپنی کیا اعتراض ہو سکتا ہے اور ایسے بے حیا اور بیباک وجود سے کس  
 عورت کی عصمت محفوظ رہ سکتی ہے کبھی کبھی ایسی وارداتیں سنئی گئی ہیں کہ کسی دشمنی گذار  
 نے سرباز کسی عورت کی عصمت دری کی ہے اور وحشی ایک طرف مذہب ملکوں میں سنا  
 جاتا ہے کہ باغوں کے اندر سرسبز چھتری کی آڑ میں زن و مرد کے جوڑے بالعموم نظر آتے  
 ہیں۔ اور ایسے کلب کھل گئے ہیں جن کے اندر زن و مرد ہر نہ کھیلنے اور تالابوں اور دیوڑوں  
 میں برہنہ نہاتے ہیں۔ اس منزل کے بعد جو مرحلے پیش آئیں گے وہ نہایت خطرناک ہیں اور  
 ابھی بھی یقین نہیں کہ ان واقعات میں صحت ہے یا مبالغہ لیکن اگر کہیں اور اگر کبھی ایسا  
 وجود ہے تو طبیعتوں کی اس بے حیائی کو روکنے کیلئے دنیا کی اور کونسی سزا حد و دشرعیہ  
 کی قائم مقام ہو سکتی ہے۔ قاتل ایک قتل کا مرتکب ہوتا ہے اور سزائے موت کا مستوجب  
 ٹھہرتا ہے۔ زنا کی پرکشت بے انتہا معصوم روجوں کے قتل عام کا باعث ہے اور جیسا کہ  
 پہلے ذکر ہو چکا ہے خود اس نسل کے جلدی تباہ ہونے کا ذریعہ ہے۔ تمنا ہے کہ ایسا وقت نہ  
 آئے اور اگر آگیا ہے اور اگر آئیگا تو اس کا سبب یہی ہوگا کہ آزادی قتل و قتل کے بہانہ سے  
 زنا کے اوپر بہت سی پابندیاں اٹھ گئی ہیں اور اٹھتی جاتی ہیں۔ آج کل ذرائع خبر رسائی  
 کی سہولت سے تمام دنیا ایک شہر کے برابر ہو گئی ہے۔ اگر قانون اسلام کو مان کر کسی ملک میں  
 ایک باوجود شرعی سزا کا نفاذ کر دیا جائے تو ہر چند زنا مسدود نہ ہو۔ یہ بے حیائیاں اور علی الاعلان  
 وحشہ فروشیوں کی ظلم موقوف ہو جائیں گی کیا معلوم شریعت اسلام کا یہ قانون اور اس کی تعمیل  
 میں چند خدا کے پاک بندوں کی ایسی عظیم الشان قربانی اسی آزادی اور بے حیائی کی پیشین گوئی  
 اور پیش بندی ہو جو ہمارے زمانے میں برائے کار آئی نظر آ رہی ہیں اور جس کے حد کما تک  
 پہنچنے کے بعد اس قانون کے بغیر دنیا کو تباہی سے بچانے کی کوئی صورت نہ ہوگی۔ مگر شریعت  
 حقہ کا ایک تازیانہ کم از کم ایک ملک کو اس نجاست سے دفعہ پاک کر دیگا۔

## استنباط اصول

یہ نمونہ ہے اسلام کے چند قوانین کا۔ دیگر جرائم جنکی سنرا اسلام نے معین نہیں کی انکا انتظام اگرچہ ہر زمانے میں مقتضائے وقت کے مطابق تجویز ہو سکتا ہے۔ مگر جس اصول کا سنراؤں کے معین کرنے میں لحاظ رکھا گیا ہے۔ اس سے تجاوز نہ ہو سکیگا۔ قانون شریعت اور قانون مروج و دوجرم کو مالی اور بدنی سنرا دیئے ہیں مگر اصول میں تفاوت ہے۔ قانون مروج مالی سنرا کا تمام فائدہ داخل خوانہ کرتا ہے اور سب جرائم میں بدنی سنرا کے اندر جلب منفعت کو پیش نظر رکھتا ہے۔ اسکی کسی سنرا میں سستی کے کسی نقصان کی تلافی نہیں ہوتی اور ایسی پییدگی داغ ہوتی ہے کہ آئندہ دار و اتوں کی اور مصدات کی زیادہ کثرت ہوتی جاتی ہے اور دوران مقتدیات میں فریقین مصارف کا ہا پیہم اٹھانے رہتے ہیں قانون اسلام سب صورتوں میں مالی یا بدنی سنرا دی تجویز کرتا ہے جس سے حتی الوح مستغنی کے نقصان کی تلافی اور آئندہ امن سے رہنے کی امید ہو۔ نیز قانون اسلام انصاف کی کوئی قیمت کسی فریق سے وصول نہیں کرتا اس اصول کو پیش نظر رکھ کر ہر جرم کیلئے جس کی سنرا معین نہ ہو مناسب حال قوانین مرتب ہو سکتے ہیں اور ان کو شریعت اسلام کا قانون کہہ سکتے ہیں۔ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَحِجَّتُهُ الْمُتَوَفِّقُ ط

## باب پانزدہم

## ارتداد

اسلامی قانون قتل کی سنرا ایک اور جرم کے واسطے بھی دیتا ہے جسے سنرا آزادی مارشل کی ہوا کھانے دانے بہت حیران ہوں گے لیکن قتل سے کام لینے تو حکم کی تفصیل سمجھنے میں دشواری محسوس نہ کریں گے یعنی ہمارے نزدیک مذہبی جنون کی سنرا بھی قتل ہے اور اس کی ضرورت ثابت کرنے کے لئے دشواری کا وہ سب سامان جو پہلے تھا سب اب بھی ہے۔ حقیقت میں یہ ایک سنگی قانون ہے جب دو فوجیں یا ہم برسر پیکار ہوں اور ایک

فوج کا آدمی دوسری فوج میں شامل ہونا چاہیے یا بھاگنا چاہیے تو اسے گولی مار دیتے ہیں اسلام  
 آیا تو اس نے تمام دنیا کو اپنی طرف بلایا۔ قومیتوں کو مٹا کر ایک اسلامی قومیت کی بنیاد رکھی اور  
 گرے۔ کالے۔ شریف رقیل اور آقا و غلام کو ایک سطح پر لانے کی کوشش کی۔ دنیا ایسی سادہ  
 کی جو گریب بھی نہیں تھی اور باوجود دعوے آزاد خیالی کے اب بھی نہیں ہو بلکہ تہذیبیہ قومی  
 اعتبار سے کو نہایت سختی کے ساتھ قائم رکھنے کی طرف مائل ہو عیسائی تہذیب کو مذہبِ نیامیں نہر غریزی  
 حاصل ہے اور بھاری اہتمام کے ساتھ دنیا کے ہر گوشہ میں اسکی شاعت کی جاتی ہو کر تمام عیسائی باہم مساوات  
 کا درجہ حاصل نہیں کرسکتے۔ جو رقیل سمجھے جاتے ہیں باوجود عیسائی ہونے کے سوسائٹی میں انکا مساویانہ میل عمل ایک  
 طرف وہ عبادت خانوں میں بھی اعلیٰ سوسائٹی کے برابر نہیں بیٹھ سکتے۔ اسلامی سہی و کوشش  
 کا نتیجہ یہ ہوا کہ مساوات کو خوش پسندوں نے بری نظر سے دیکھا اور ہر ایسے شخص کے دشمن ہو گئے  
 جو اپنے تئیں مسلمان کے تعلقات منقطع کئے۔ ایذا رسانی پر آمادہ ہوئے اور قتل و غارت تک  
 نوبت پہنچائی۔ ابتدائی کمزوری کے عالم میں اہل اسلام نے سب کچھ برداشت کیا اور اپنے کام کو  
 بھی بھجورایہ مقاومت جمول اور رسولِ مافرمائی کا ڈنکہ آج زور شور سے بج رہا ہے حق اور باطل  
 کی جنگ میں ابتدائی قدم اسی شکل سے اٹھتا رہا ہے۔ قابیل نے اہیل کو مارنے کے لئے اٹھ اٹھایا  
 تو اس نے کوئی مزاحمت نہیں کی مگر خدا پر ایمان رکھنے کے عہدہ کو ظاہر کرنے سے باز بھی نہیں  
 رہا۔ قرآن میں انکا ذکر آیا ہے۔ ارشاد ہے:-

لَبَّيْكَ بِسَطِّ إِلَهِكَ يَدُكَ تَهْتَكَ نَا نَا يَسْطِ  
 يَدَايَ إِلَيْكَ لَا قَتْلَاكَ إِلَهِ أَخْلَفَ اللَّهُ  
 رَبُّ الْعَالَمِينَ (مائدہ پارہ - ع)

مے ڈرتا ہوں جو تمام عوالم کا پروردگار ہے۔

یہی ہدایتِ اسلامیوں کو دینی تھی اور اسی پر وہ کافرن رہے۔ خدا کی طرف ہلاتے رہے مساوات  
 کی منادی کرتے رہے سعید روحیں کھنچی ہوئی آتی رہیں یہ تفاوت کے علمبردار شرارتوں کو برتی  
 دیتے رہے جب تک انفرادی حالت تھی یہ مساومت جمول پر عمل ہوتا رہا۔ قومیت پیدا ہوئی تو  
 قومی نفسِ سامنے آئے۔ قوم اپنی خفاقت کا سامان مہیا کرنے کے بغیر  
 زندہ نہیں رہ سکتی۔ اسلامی قوم اس قاعدے سے محبت مٹتی کیونکر ہو سکتی تھی چنانچہ اسے

بھی تلوار اٹھالی اور اپنی ہستی کو قائم رکھنے کیلئے جو قدر توٹ اقتدار کی ضرورت ہو اس کو پیا کر نہیں کرتا ہی نہ کی۔ اغیار بھی شاہ و گدا کے امتیاز کو اسانی کیساتھ چھوڑ دینا چاہئے نہ تھے۔ زور لگانے سے باز نہ آئے چنانچہ عرصہ دراز تک محض مسلمان ہونے کی وجہ سے اغیار ان سے اور وہ اغیار سے برسرِ پیکار رہے ان دنوں میں کوئی شخص مسلمان ہونے کے بعد مرتد ہو جاتا تھا تو اس کا یہ فعل صحابی اقتضائے طبیعت اور معصومانہ انقلابِ حالت سمجھا جاسکتا تھا۔ بلکہ بوجہ دائمی جنگ و پیکار کے اسلام سے گریختہ ہونا ایک فوج سے دوسری فوج میں شامل ہونے کے برابر قیامت پیدا کرتا تھا۔ کلمہ توحید سے انکار کرنے والا دھتہ اغیار کا عزیز و یگانہ بن جاتا تھا اور مسلمانوں کے غم و اراوہ اور ساز و سامان سے واقف ہونے کے سبب ان کو کوئی طرح کا نقصان پہنچا سکتا تھا جو وہ قانون جنگ ایٹھ شخص کو فوراً بند وق کا نشانہ بنا دیتا ہے۔ اسلامی قانون تین دن کی جہالت دیتا ہے۔ اس کے شکوک کو رفع کرنے کی کوشش کرتا ہے چشیمان ہو تو اس کے قول پر بھروسہ کرتا ہے۔ باز نہ آئے تو ہلاک کرنے کا حکم دیتا ہے۔

**قتل کی مصلحت** اسلام سے برگشتہ ہوئی والے کو قتل کرنے کی مصلحت اس میں نہیں ہوتی۔ کی طرح واضح تھی اور اگرچہ اس مبارک زمانہ میں ایسی سزا کو دینے کا راجا کی ضرورت بہت کم پیش آئی ہے کیونکہ اس وقت کے مسلمان مسلمان ہونے کے بعد مرتد ہونا جانتے ہی نہ تھے۔ مگر پھر بھی ایسے قانون کا مدول ہونا اور موجود رہنا قیام قومیت کیلئے ضروری تھا ورنہ اگر اہل ارتداد کیساتھ تساہل کیا جاتا تو جو طوفان پہلے خاص اہل عرب کا اور پھر دیوبند اور ایرانیوں کا اسلام کو مٹانے کیلئے اٹھا تھا اور جس کے سر اٹھانے ہی کچل دینے کی ددرا اندیشی قرن اول کا امتیازی خاصہ اور کامیابی کا ذریعہ بنی اس سے عہدہ برآ ہونے کی کوئی صورت نہ تھی اور اسلام کے اپنے اعضا اس سے گریختہ ہو کر دشمنوں کو مدد پہنچاتے تو اسلام کے غالب آنے کی صورت نہ تھی اس وقت کا یہ مارشل لا بالکل قرین مصلحت تھا مگر اب دیکھو کہ بعد میں کیا صورت پیش آئی۔

**شکوک کی طوالت** اب اگرچہ وہ زمانہ گزر چکا جبکہ اسلامیوں میں ہر چھوٹا بڑا ایک ہی

+ جہاد کیلئے جو شرط و لوازم ہیں اور آغاز اسلام میں جن ضرورتوں سے جہاد کی طرف اقدام کیا گیا ان کا مفہول ذکر میری کتاب دین و دولت میں ہوا ہے یہاں اس مسئلہ کا تفصیل دینے کی ضرورت نہیں۔



رنگ میں رنگا ہوا اور ہر فرد بڑے صداقت کو پھیلانے اور دنیا سے فتنہ و فساد دور کرنے کی  
 دھن میں لگا ہوا تھا۔ مگر پھر بھی جو ختم ہوا گیا تھا برگ و بار لے آیا تھا اور ہر چند اقتضائے زمانہ  
 سے بعض شاخیں سر کھڑک کر کھڑکیں نکلیں مگر بہت سی تازہ کوئلیں پھوٹ پھوٹ کر نئی سلام  
 کو سرسبز رکھنے کا کام دیتی رہیں اور صداقت کی جس چاشنی سے لوگوں کے کام و زبان آشنا  
 ہو چکے تھے اس سے لذت اٹھانے اور دوسروں کو اس ذائقہ سے آشنا کرنے کا کام  
 کسی خطہ میں اور کسی وقت میں زیادہ اور کسی ملک میں اور کسی زمانے میں کم ہوتا ضرور رہا اور اسلام  
 کی روشنی دنیا کے دور و دراز حصوں تک پھیلتی چلی گئی اور جہاں جہاں یہ نور پہنچا تاریک دنیا اسکی  
 چمک سے خیر ہو کر بکھلائی اور مرکز و نظر والے اس کے خلاف ہاتھ پیر مارنے کے لئے اٹھتے چلے  
 گئے اور ایسے سیاہ بادلوں کا جھوم جھوم کر اناروشنی کو اپنی طرف بلانے کا تمناضی ہوتا رہا۔  
 جس طرح سندھ کے راجا نے مسلمان تاجروں کو لوٹ کر خلافت دمشق کو سزا دینے پر آمادہ کیا اور  
 جس طرح دربار غزنوی کی ترقی دیکھ کر پنجاب کے راجا نے خودیورش کی اور مسلمانوں کو بھڑکایا جہاں جہاں  
 اسلام کی آواز پہنچی ہے ہمیشہ یونہی ہوتا رہا ہے اور اسلام پر تلوار کے زور سے پھیلنے کا جو الزام  
 مخالفین نے مانا ہوا ہے۔ اس کا سبب اکثر و بیشتر یونہی پیدا ہوا ہے کہ اسلام کے مبلغین  
 ملک میں پہنچتے رہے ہیں اہل ملک انہیں ستانے اور ان کی آواز کو خاموش کرنے پر آمادہ ہو  
 میں اور کس کشمکش میں ہمیشہ ہی صداقت غالب آئی ہے اور ملک پر اسلام کا تسلط ہو گیا ہے  
 پھر ان کے ہمسائے چونک پڑے ہیں اور کبھی اسلامی قافلوں کو لوٹ کر کبھی حملہ آور ہو کر اور کبھی  
 سرحد پر فوجوں کی نقل و حرکت سے چھڑنے کی ابتدا کی ہے اور اسلامی شیر سمجھ گئے ہیں کہ نہ تو  
 ذلت کو برداشت کرنے میں قناعت زیادہ ہوگی اور جہاں قدم جما چکے ہیں وہاں سے بھی جھیل  
 پڑینگے اور سطح دشمن کو دلیر کرتے جائیں تو پہا ہوتے ہوئے فنا ہو جائینگے اسی سستی کو قائم رکھنے  
 کا یہی اصول ہے جس پر کافر بند ہو کر مسلمانوں کو تلوار اٹھانی پڑی ہے اور دشمن کی مزاحمت نے  
 اسلام کو آگے سے آگے بڑھنے کا راستہ دکھایا ہے۔ ان حالات میں جبکہ مسلمانوں کو ایک  
 مزاحمت کے بعد دوسری مزاحمت کا مقابلہ پے درپے کرنا پڑا تھا مسلمانوں کی حیثیت  
 وہی جنگ آورانہ حیثیت تھی اور وہ ہمیشہ برسرِ پیکار رہنے کے سبب مجبور تھے کہ جس شخص کو

اپنی جماعت سے علیحدہ ہوتے دیکھیں اس کو دشمن سے ملنے اور اندرونی حالات کی خبر دینا تک پہنچانے کا موقع نہ دیں یا اس میں تساہل روا رکھیں تو اپنی تباہی کا باعث خود بنیں۔

**خود غرضی کا زمانہ** | ایک عرصہ کے بعد اس کیفیت کو زوال آیا۔ باطل سے نفرت اور صداقت سے محبت کرنے والوں کو دنیا پر غلبہ ضرور حاصل ہوتا ہے لیکن دنیا پر

صرف کرنے کے بعد اس کی طرف رغبت اور اعمال خیر سے بے پروائی بھی ضرور پیدا ہو جاتی ہے۔ اور یہ انقلاب ہوتا ہے تو پہلے امر مبتلا ہو جاتے ہیں۔ خدا فرماتا ہے۔

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُنْقِذِيهَا  
فَقَسَوْا فِيهَا نَحْتًا وَنَحْنُ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَدَعَوْا  
هَآؤُلَاءِ مِثْلَ مَا هَآؤُلَاءِ سَلَّمُوا (سج)

جب ہم ارادہ کرتے ہیں کہ کسی گاؤں کو تباہ کریں تو وہ قسروں کے دل میں یہ خیال آتا ہے کہ وہ گناہ ہیں۔ یہ بتلاہوں پھر ہمارا حکم چلتا ہے اور انکو ہلاک کر دیتے ہیں۔ ان لوگوں کی تقلید عوام الناس کرتے لگتے ہیں ایک عرصہ کے بعد تمام قوم قہر مذلت میں گر جاتی ہے۔ یہی تمام دنیا میں ہوتا آیا ہے۔ یہی مسلمانوں کے ساتھ ہونا مقدر تھا چنانچہ ہوا۔ اہل حکومت اسلامی شان سے دور جا پڑے۔ شاہ و گدا میں امتیاز ہونے لگا۔ نسل و درخانداں پر فخر ہونے لگا۔ اسلامی اخوت کی قدر جاتی رہی اور خاص اسلامی ضرورتوں کو مد نظر رکھنے اور دنیا سے فتنہ و فساد مٹانے کی بجائے جدال و قتال کی بنیاد ہو س۔ ملک گیری اور تمنا کے کشور کشائی پر رکھی گئی۔ خطہ خطہ کی حکومت جدا ہو گئی۔ آپس میں خونریزیاں ہونے لگیں اکو سیکو ایک دوسرے سے ہمدردی نہ رہی۔

**مذہبی ہمدردی اور اغیار کا اندیشہ** | اس انقلاب کے اثناء میں جو ایسے افسوسناک انجام تک پہنچا مسلمان فرمانروا اپنی ذاتی اغراض کو پورا

کرنے میں مصروف تھے اور عداوت یا دوستی کی بنیاد اپنے ملکی مصالح اور اپنے شہانہ مقاصد پر رکھتے تھے یہی کام دنیا کے اور فرمانروا بھی کرتے تھے اور آج تک کرتے ہیں مسلمان انہی کے نقش قدم پر چلنے لگے تو چاہے تھا کہ مذہبی منافرت باقی نہ رہتی اور اغیار مسلمانوں کی مسلمان ہونے کی وجہ سے ستانا چھوڑ دیتے مگر ایسا نہ ہوا۔ مسلمان فرمانرواؤں نے اسلامی جذبات اور مذہبی اغراض کو ٹھکرا دیا پھر بھی غیروں نے مسلمانوں کا کینہ جو دل سے نہ نکالا تو اس لئے کہ جیسا

پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے اسلام غریبوں کے دل میں پیدا ہوا تھا اُسندہ  
 بھی غریبوں ہی کی وساطت سے اشاعت پاتا اور دور دور تک پھیلتا رہا اور گو اُمراء نے اسلامی  
 قومیت کے خیال کو پس پشت ڈال دیا مگر غریبوں کے دل پر اس کی گرفت ایسی مضبوط رہی کہ آج تک  
 بھی مسلمانوں پر غریب کے اندر کوئی مصیبت آتی ہے تو مشرق والے اس کی خبر سے ہلکا ہٹتے  
 ہیں اور مالی مدد پہنچانے کی مثالیں ایک طرف دلائل پہنچ کر جانفسد کرنے کی تمنا بھی اکثر  
 مسلمانوں کو بے چین کر دیتی ہے۔ مسلمانوں کو مسلمان ہونے کی وجہ سے ستانے اور مال و  
 جائیداد سے بے دخل کرنے پر چونکہ اسلام میں بہادری کا حکم موجود ہے۔ اس لئے ایک ملک میں  
 ایسے واقعات کے رونما ہونے پر دیگر ممالک کے مسلمان استقامت رکھتے ہوں یا نہ رکھتے  
 ہوں اس اسلامی فریضہ کو بجالانے کی خواہش اپنے دل میں موجزن پاتے ہیں اور راغیا دیکھتے  
 ہیں کہ عیسائی دنیا میں باوجود ایک مذہب رکھنے کے ان کی دو قوموں کے اندر اگر کوئی سناتو  
 اور عناد موجود ہے تو ایک قوم کا کچھ بچہ دوسری قوم کا دشمن ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ عیسوی قوم کے خلاف  
 جب ضرورت پیش آئے متحد ہو جاتے ہیں مگر جھانٹنا کہ اپنے قومی مفاد کا تعلق ہوتا ہے ایک  
 قوم کو دوسری قوم سے کوئی ہمدردی نہیں ہوتی۔ بلکہ ان کی باہمی کادشوں سے بسا اوقات  
 کسی اسلامی سلطنت کو فائدہ پہنچ جاتا ہے اور دوسری طرف اسلامی ممالک کے فرمانروا قومی  
 اتحاد کے خیال سے بالکل نااہل اور ذاتی اغراض کے باہم دیگر برسرِ پرغاش رہتے ہیں مگر ان کے  
 عام طبقہ کو تمام دنیا کے مسلمان بھائیوں سے محبت کسی ملک کی حالت بہتر سے ہیں تو خوش  
 ہوتے ہیں اور مصیبت کی خبر سے بے قرار ہو کر ہر امداد کے لئے جو ممکن ہو تیار ہو جاتے ہیں۔  
 اور اگرچہ مسلمانوں کے اندر قرنائے دراز سے فرقہ بندی کی بلا گھڑکے ہوئے ہے اور شیعہ سنی  
 کی دیرینہ کاوش اور دیگر فرقہ ہائے جدید کی تازہ منافرت اسلامی مدعا کو بہت بڑا نقصان  
 پہنچاتی رہی ہے مگر ان خیالات کو بھڑکا کر جدال و قتال کی خواہش بھی اکثر خود غرض حکام اور  
 جاہل پسند لیڈروں کی بد باطنی سے پیدا ہوتی رہی ہے۔ ورنہ اب تک بھی کسی ملک پر عام  
 بلا نازل ہوتی ہے تو ایرانی کے شیعہ۔ ترکی کے سنی۔ یمن کے خارجی اور دیگر مختلف فرقوں  
 کے عوام الناس متاثر ضرور ہوتے ہیں اور جس قوم کے اعضاء سے ایسی بلا نازل ہوتی ہے اپنے

دلوں کو اس کی شکایتیں لبریز پاتے ہیں۔ اگرچہ اسلام کا یہ پاک جذبہ اور اس کی عالمگیر اخوت کم سے کمتر ہوتی جا رہی ہے اور موجودہ زمانے میں مغربی تہذیب کے اثر سے فاسلی اور خاندانی جذبات پیدا ہو گئے اور ترک۔ عرب۔ ایرانی اور افغانی دوسروں کے در سے بے پردہ ہو کر اپنے اپنے قلع کی خیر منانے لگے ہیں مگر جب تک دنیا میں اسلامی ہدایت موجود ہے اور جب تک مشرق و مغرب کے تمام مسلمانوں کو باہم گر بھائی سمجھنے کا حکم خدا و رسول کے الفاظ میں دنیا کو سنایا جا رہا ہے دوران کشیش اغیار مسلمانوں کی موجودہ پستی اور مذہبی بے پروائی سے مطمئن نہیں ہو سکتے اور ان کو عاجز اور بے دست دپا کرنے کی کوششوں سے باز نہیں رہ سکتے +

سزلے ارتداد کا صحیح مفہوم | اغیار کے اندر ایسے ناپاک جذبات کا ثبوت اسلام کے خلاف ہمیشہ ملتا رہا ہے اور جب تک ان کے قلوب میں یہ کینہ و عداوت موجود ہے اس اثنا کے اندر اگر کسی اسلامی خطہ میں احکام شریعت کا احترام اور قوانین مذہب کے مطابق عمل درآمد کرنے کا جذبہ پیدا ہو جائے تو آسانی سے قیاس ہو سکتا ہے کہ اغیار کی طبلع میں کیسا کچھ طوفان پیدا ہو گا اور وہ کیسی کیسی خوفناک تدبیروں سے ایسے مسلمانوں کو تنہا اور ان کے اعضا و جوارح کو قطع و برید کرنے کی مخفی اور علانیہ کوششیں کرینگے۔ ایسی حالت میں مسلمانوں کے اندر جو لوگ ان کی ترغیب و تحریص سے یا اپنے قلبی سچان سے اسلام کو خیر یا دکر اغیار کی جماعت میں شامل ہونگے وہ انکی پشت گرمی سے مسلمانوں کو کیسے کیسے نقصان پہنچا سکیں گے اس لئے فرمان بارگاہ رسالت پناہی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق دَمَنْ بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاقْتُلُوْهُ - اَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اس قانون کو موجود رکھنا ضروری ہے مگر اس کا مفہوم احکام قرآنیہ کی روشنی میں معین کیا جائیگا میرے یہ کہہ سکتے ہیں کہ فرمان نبوت کے الفاظ عام ہیں یہودی عیسائی ہو جائے عیسائی یہودی ہو جائے یہ کہہ سکتے ہیں اور بت پرست اسلام کے سوا کسی اور مذہب کا پیرو ہو جائے سب اس حدیث کے تحت میں آ سکتے ہیں تشناصرت اس شخص کا ہو سکتا ہے جو اپنا مذہب بدکر مسلمان ہو جائے کیونکہ اسلام میں داخل کرنا خود مدعا ہے اسلام ہے۔ اچھا تو اگر مسلمانوں کی جنگ عیسائی قوم سے



لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝  
 رَاٰ اٰمِرًا بِاَمْرِ غ)

ایک آیت میں ارتداد کی سزا کا ذکر ہے اور فرمایا ہے کہ انکے تمام اعمال ضائع ہو جاتے ہیں اور انکی عذاب پلے ہیں۔ ارشاد ہے:-

وَمَنْ يَرْتَدَّ دِينَهُ عَنْ دِينِ قِيَمَتٍ  
 وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ  
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَاولٰئِكَ اَصْحَابُ  
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ (بقرہ پارہ ۲ ع)

ایک آیت میں کسی کے ارتداد سے جو سچے مسلمانوں کو پہنچتا ہے اس کو دور کیا گیا ہے اور تسلی دی گئی ہے کہ تم افسوس نہ کرو خدا تعالیٰ ترقی کے اور وسائل پیدا کر دیگا۔ ارشاد ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ عَنْ  
 دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ  
 وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ  
 عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ كُومَةً لَا يُمِدُّهُمْ رَاٰ اٰمِرًا بِاَمْرِ غ)

ان سب آیات میں ایمان ترک کر نیکے بعد جو سختی دل میں پیدا ہوتی ہے جس قدر تحقیق رحمتِ محمدی ہو جاتی ہے جو سزا دار آخرت میں اس پر مرتب ہوتی ہے اور کسی کے ترک ایمان سے اسلامی جماعت میں کمی آنے کی جو تلافی حق تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی ہے ان سب کا ذکر کیا گیا ہے مگر یہ نہیں فرمایا کہ مرتد کو سزا کا ایک حصہ دنیا میں بھی ملنا چاہئے۔ بلکہ فرمایا ہے کہ ہدایت و گمراہی کا تفاوت روشن ہو گیا ہے۔ دین میں جبر کی ضرورت نہیں۔ ارشاد ہے:-

لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرِّشْدُ مِنَ الْغَيِّ  
 فَمَنْ كَفَرَ بَاٰلِغًا عَمَّا دِيْنِهِ فَاِنَّ اللَّهَ فَقَدَ  
 اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ (بقرہ پارہ ۳ ع)

دین میں کوئی جبر نہیں نیکی اور گمراہی ظاہر ہو گئی ہے  
 پس جس نے شیطان سے منہ پھرا اور خدا پر ایمان  
 رکھا اس نے مضبوطی کو پکڑ لیا۔

ایک اور مقام پر فرمایا ہے کہ خدا کی طرف سے حق ظاہر ہو چکا اب جو چاہے ایمان لائے جو چاہے کفر کرے۔ ارشاد ہے۔

قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ بِعَمَلِهِ إِنَّا عِنْدَ الظَّالِمِينَ نَادِرٌ أَحَدٌ يَهْتَدِي سُبُلَ دِينِهِمْ فَارْهَبُوا (ع)

کہدو کہ تمہارے رب کی طرف سے حق ظاہر ہو گیا اب کوئی چاہے ایمان لائے اور چاہے کفر کرے ہم نے نادری کے لئے آگ تیار کی جو جس کے نیچے آکر گھرے۔

اس آیت میں کفر کا لفظ عام ہے پہلے سے مبتلا ہونا اور ایمان کے بعد کفر کی طرف رجوع کرنا دونوں داخل ہیں اور دونوں کی سزا ناراضی ہے۔ دنیوی سزا کا ذکر نہیں۔

مگر قرآن کو دنیا میں لانے والے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دربارے سزا سے قتل عام کا قاعدہ ہو فرمان نافذ ہوا ہے اس کو پسو چشم تسلیم کرنا بھی شرط ایمان ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرتد کے قتل کا حکم دیتے ہیں تو دیکھنا چاہئے کہ بالعموم انسان کو قتل کرنے کا حکم کس صورت میں دیا جاتا ہے۔ خدا فرماتا ہے۔

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا (مائہ ش)

جو شخص کسی شخص کو قتل کرے بغیر قصاص کے یا دنیا میں فساد کرے پس گویا اس نے تمام لوگوں کو قتل کیا۔

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ دو صورتوں کے سوا قتل انسان کا ارتکاب تمام نوع انسانی کو فاسد کرنے کے برابر ہے قتل کی واردات ہو تو قاتل سے قصاص لے سکتے ہیں یا جو لوگ فساد پھیلاتے ہیں انہیں قتل کر سکتے ہیں۔ اس آیت سے حدیث کے عام الفاظ کو مشروط کرنا ہو گا اور مرتد کو اسی صورت میں قتل کیا جائیگا جبکہ یقین ہو کہ وہ دشمنان دین کے ساتھ ملکر کسی طرح سے فتنہ و فساد کا دروازہ کھولے گا اور اسلامیوں کے قومی اغراض کو نقصان پہنچائیگا۔ ایسے شخص کی نیست کر قومی بہبود پر قربان کرنے اور فتنہ عظیم کا دروازہ بند کرنے کی ضرورت سے کسی عاقل کو انکار نہیں ہو سکتا۔ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی سب بارک نیست میں ایسے ہی مرتدین سے سابقہ پڑا ہے جو دین سے برگشتہ ہو کر دشمنان دین کو قوت پہنچانے اور فتنہ پردازی کی آگ کو اشتعل کرنے کا باعث ہوئے ہیں اور شر انگیزی و باطل کو شہی کی جو کیفیت اس وقت تھی اس میں آج تک شکل بدلنے کے سوا کوئی تغاوت پیدا نہیں ہوا۔ بلکہ اس وقت علانیہ عداوت تھی جس کا مقابلہ نہ تھا آسان تھا۔ آج دوستی کے پتہ

میں اس پسندی کی آواز بلند کرتے ہوئے ریشہ دوانی اور فتنہ پردازی کے منصوبے پورے کئے جاتے ہیں جن کے تفتی اور پیچیدہ نتائج کو شخص کرنا ہر شخص کا کام نہیں۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عام اصول معین فرما دیا کہ مذہب تبدیل کرنے کی ضرورتوں سے غافل نہ رہو اور فتنہ کا دروازہ کھلتے ہی اسے بند کرنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔ اس حکم کی تعمیل میں سب کے عام قاعدہ کو جو قرآن میں بوضاحت مذکور ہے فراموش کرنا جائز نہ ہو گا اور شر و فساد کا ثبوت حسیا کرنے کے بغیر قتل کا حکم نہ دیا جائیگا۔

پس دنیا میں جب تک قومی رقابت و عداوت موجود ہے اور  
**میلان قلب کا احترام** | جب تک کینہ و عداوت کے جذبات سے اقوام عالم کے دل صاف نہیں ہوتے مسلمانوں کو اس قانون کے بحال رکھنے کی ضرورت ہے کہ اسلامی قیمت کا انحصار ہی مذہب پر ہے اور آج تک اہل دنیا نے بھی مذہب ہوں یا وحشی اور کئی مذہب کے پابند ہوں یا آزاد دنیا نے مسلمانوں کو ایک قوم سمجھا ہے اور اپنے دلوں کو ان کی نسبت قبیحا کینہ و عداوت سے خالی کر نیک توقع نہیں پایا۔ البتہ جو شخص محض اپنے قلبی میلان سے مذہب بدلتا ہے اور شر و فساد کی آگ بھڑکانے سے سروکار نہیں رکھتا حکم قرآن کے مطابق اس کو قتل کرنا نوع انسانی کو براہ کرنے کے برابر ہے۔ ایسے فعل کو قانون کہنے کی جرات کوئی نہیں کر سکتا۔ اور جس مذہب نے مختلف طبعی میلانوں کا احترام ملحوظ رکھ کر خدا کی تعظیم پر لالے کا رستہ دکھایا ہو اور کوئی انسان کوئی حیوان کوئی درخت اور کوئی پتھر ذیل سے ذلیل مخلوق جس کو کسی انسان کی طبیعت نے خدائی عظمت و جلال میں شریک سمجھ لیا ہے جس مذہب نے اس کو برا کہنے سے باز رکھا ہے۔ ارشاد ہوا۔

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ (انعام: ۱۰۸)

خدا کے سوا جس چیز کو خدا مان کر پکارا جاتا ہے اسے تم برا نہ کہو۔ وہ زبردستی اور نادانی سے خدا کو برا سمجھینگے۔  
 اور جس مذہب نے عداوت کے وقت بھی دشمن کے ساتھ انصاف کرنے کی تاکید کی ہو اور فرمایا ہو۔  
 وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ اَنْ لَا تَعْدِلُوْا  
 اَعْدَاؤُكُمْ اَوْ قُرْبٰى لِلتَّقْوٰى ط (آلہ: ۱۵)

کسی قوم کی عداوت کو ترغیب نہ دے کہ بے انصافی کر د  
 انصاف کو دیکھ کر بغیر کجی و خوف خدا کا قریب تر نہ ہو۔  
 اور جس مذہب نے مذہبی عداوت پیدا ہونے اور خانہ کعبہ سے ہٹائے جانے کے وقت زیادتی کرنے



کی ممانعت کی ہے۔

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ اَنْ صَدَّقْتُمْ  
عَنِ الْمَسِيحِ الْحَرَّ اِمَّا اَنْ تَعْتَدُوْا بِاَهْلٍ اَمْرًا  
کسی قوم کی عداوت جبکہ اُس نے تم کو جہنم میں جانے سے روکا ہے تو تم کو تعدی کرنے کی ترغیب نہ دے۔  
ایسا پاک مذہب یکو محض میلان قلب کے بدلنے اور نور سے ظلمت کی طرف چلے جانے پر جبکہ وہ قتل یا فساد کا مرتکب نہ ہو قتل کرنے کا روادار نہیں ہو سکتا حکم رسول علیہ السلام کی اطاعت برابر ایمان ہے مگر اس کو احکام قرآنیہ کی روشنی میں دیکھنا بھی مسلمان پر فرض ہے۔ دین کے بدلنے پر جو قتل کا حکم ہے وہ قرآنی ہدایت کے مطابق قتل یا فساد سے مشروط ہو گا۔ جہاں پیشہ پائی جائے وہاں حدیث کے عام الفاظ کو پیش نظر رکھ کر عیسائی سے مسلمان ہونے والا بھی قتل یا فساد کا محرک ہو تو اسے قتل کر دیا جائیگا مگر ایسا احتمال نہ ہو وہاں مسلمان عیسائی ہو جائے تو قرآنی بشارت کے مطابق اسید کی جائیگی کہ اس ایک خار کی جگہ کئی گل نازہ شگفتہ ہونگے۔ فُتُوْا  
يَاۤلِیَ اللّٰہِ بِقَوْمٍ مُّجْرِمٍۭمْ وَیُحْیِیُوْنَهَا

## باب شانزدہم

### حریت عمل

یہاں تک جن امور کو زیر بحث لایا گیا ہے ان کے حسن تسبیح کو دیکھ کر یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ ایسے تمام معاملات میں اہل اسلام کو اپنی حریت عمل کا اصول روش بدلنے اور اپنے مذہب کے چہرہ پر سے نقاب اتارنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے بلکہ بہت سے فواحش اور فضولیات ہیں کہ اہل دنیا کو ان کے ارتکاب سے باز آنا چاہئے اور اسلامی تعلیم کے مستفیض ہو کر ان کو اپنے مسلک کے خارج کرنا چاہئے اور اگر انصاف پسندی کا دنیا میں کوئی وجود ہے تو ان کو اعتراف کرنا چاہئے کہ ہم الزام انکو دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا۔ مگر امور مذکورہ کے سوا اور معاملات ہیں اور دنیا کی جدید ضروریات کے اندر اپنی اپنی

مصلحت کے مطابق قانون بنانے کا اور اس میں رد و بدل کرنے کا جو اختیار اہل دنیا اپنے لئے مخصوص کرتے ہیں اس میں اہل اسلام برابر کے شریک ہیں۔ البتہ قانون بنانے اور جانز ناجائز میں تمیز کرنے کیلئے ان کو ایک اصول بتایا گیا ہے اس سے سرمو تجاذب نہیں کیے جاسکتے جو حدود مقرر ہیں ان کے اندر رہ کر ہر طرح کی جولانیاں دکھا سکتے ہیں۔ ارشاد ہے:-

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّبْحِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ه قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَا الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ ذَا الْآلَامِ وَالْبَعْثِ بِخَيْرٍ الْحَقُّ ذَا نُنَشِّرُكُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ه

کہہ دو کس نے حرام کیا ہے خدا کی پیدا کردہ زینت کو جو اُس نے اپنے بندوں کے لئے موجود کی ہے اور کس نے حرام کیا ہے، پاکیزہ رزق کو۔ کہہ دو یہ ایمان والوں کے لئے ہیں دنیا میں اور قیامت کے دن خاص انہی کے لئے ہیں۔ ہم جلتے والوں کے لئے اس طرح احکام کی تشریح کرتے ہیں۔ کہہ دو کہ حرام صرف بیحیائی ہے پوشیدہ ہو یا ظاہر درگناہ اور حق سے زیادہ خواہش اور یہ کہ تم خدا کے ساتھ شریک کر دو جس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور یہ کہ خدا کی طرف وہ امور منسوب کر دو جس کا تم کو علم نہیں +

(پارہ اعرات ع)

یہاں اعمال دنیا میں سے بیحیائی۔ گناہ اور اپنے حق سے زیادہ طلب کرنے کی ممانعت ہے۔ بے شرمی کا کام بے سر عام کیا جائے یا پس پردہ، کسی طرح اجازت نہیں۔ اثم یعنی گناہ کی اصطلاح بہت وسیع ہے مگر آگے بیجا ستانی پر زیادہ زور دیا گیا ہے جس سے ثابت ہوا کہ چوری۔ ڈاکہ۔ تغلیب وغیرہ جرائم بیجا ستانی میں شمار کئے جائینگے اور قمار بازی جیسے افعال جن میں شریک ہو بیہوالا دوسروں کا گلا کاٹنا چاہنا ہے مگر بالآخر خود اپنا گلا کٹواتا ہے یا شرب بخاری جیسے اعمال جن کا ارتکاب کرنے والا خود اپنے ساتھ دشمنی کرتا ہے خلق خدا کی مصیبت سے بے پروا ہونا جس سے دل کی سختی زیادہ ہوتی ہے خدا کی یاد سے غافل ہونا جس سے روح تاریک ہوتی ہے ایسے تمام جرائم اثم کے تحت میں داخل ہونگے جو راحت حاصل کی جائے، جو لطف اٹھایا جائے جو روش اختیار کی جائے، جو سلاک پسند کیا جائے، جو قانون بنایا جائے سب کو اسلامی

تعلیم کے مطابق اس قسم کی تمام حرکات سے پاک رکھنا ہوگا۔ امور جہانباقی اور قواعد جہانباقی کو احکام مذہب کے آزاد رکھنا۔ خدا کا نام لینے کی بجائے عزت کی قسم کھانے کو ردایہ دینا مذہبی تحریک کو نابود کرنے کی سعی کرنا جو سنا جاتا ہے کہ دنیا کے بعض خطوں میں پسند کیا گیا کہ آیت کے باقی الفاظ ان بد اطواریوں سے متنبہ کرتے ہیں کوئی قوم اگر اسلام کی پابند ہو تو ایسی آزادی کی طرف قدم نہیں اٹھا سکتی۔ ان حرکات سے خالی ہوان جو ائمہ کی آمیزش نہ ہو تو ایک زینت جو پیدا کی گئی ہے اور ہر ایک رزق جو عطا کیا گیا ہے اس سے کام لینے کی اجازت نہ صرف اجازت ہے بلکہ اس کی ترغیب ہے کہ لے دیا گیا کہ **لوازم دنیا کی ترغیب** کہ راہبانہ زندگی اور لذائذ دنیا سے اجتناب جو لوگوں نے

بشرط پارسائی سمجھ رکھا ہے حق تعالیٰ کی طرف سے ایسا حکم کبھی نافذ نہیں ہوا۔ ارشاد فرماتا ہے: **وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ذُرِّيَّتَهُمْ** یعنی معتقدین کے لیے اسلام کے دل میں نعت اور محراب اور رک بنا کر انہوں نے خود کیا اور کیا ہے اپنے اپنے فریضہ میں نہیں کیا صرف مذہب کے پاس کی رضا مندی کے لیے نہیں ٹھہرایا تھا اس کو انہوں نے جیسا چاہے منع نہ رکھا اور متعدد مقامات پر ترغیب کی اور شکل خستیا کی گئی ہے مثلاً فرمایا ہے:

**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَآبِی السَّمَوَاتِ** کیا تم نہیں دیکھتے کہ خدا نے تمہارے تعریف میں دیا **وَصَآبِی الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ** ہے جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے اور تم پر **ظَٰلِمَةً وَبَآطِنَةً** (پارہ لقمان ع) اپنی ظاہری و باطنی نعمتیں مکمل کی ہیں۔

یہ ذکر قرآن کریم میں اکثر آیا ہے کہ زمین تمہارے زیر فرمان ہے۔ سمندر دریا اور پہاڑ تمہارے زیر فرمان ہیں۔ نباتات اور حیوانات تمہارے زیر فرمان ہیں۔ آفتاب ماہتاب تمام سیارے جگہ جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے سب تمہاری اطاعت میں دیا گیا ہے۔ تمہارا منی سے پیدا ہونا انسانی شکل اختیار کرنا۔ تمہارے اندر تمام جانوروں کے اندر بلکہ ہر چیز کے اندر مردادہ کو تشکیل

۴۔ ان مہناسین کو دیکھنے کے لئے ملاحظہ ہو۔ پارہ اعراف ع۔ پارہ مداح ع۔ پارہ ابراہیم ع۔ پارہ ابراہیم ع۔ پارہ روم ع۔ پارہ زمر ع۔ پارہ جاثیہ ع۔ وغیرہ۔

دنیا تمہارے رنگ اور زبان کا مختلف ہونا زمین کے طبقات کا۔ زمین کی روئیدگی کا۔ زمین کے  
 نثرات کا رنگ ذائقہ اور شکل میں متفاوت ہونا سب کچھ تمہارے لئے غور و فکر کا سامان ہے۔ رات اور  
 دن جلتے ہیں رات اور دن کے کام مختلف ہوتے ہیں۔ آفتاب ماہتاب اپنا اپنا اثر پیدا  
 کرتے ہیں۔ بارش سے زمین زندہ ہوتی ہے۔ ذیل کبھی سے لذیذ اور مصطفیٰ شہید پیدا ہوتا ہے۔ سمندر  
 سے تازہ گوشت اور زینت کی چیزیں برآمد ہوتی ہیں۔ بجلی ڈرائی بھی برآمد کئی طرح کے فوائد کی امید  
 بھی پیدا کرتی ہے۔ یہ سب نعمتیں تمہارے لئے پیدا کی گئی ہیں۔ دنیا والوں نے اپنی ضرورت کیلئے  
 ان سب چیزوں کو دیکھا۔ ان تمام انقباضوں سے نتائج نکالے اور فوائد حاصل کئے مسلمانوں کو خود خالق  
 کائنات بشارت دیتا ہے کہ زمین و آسمان کی سب چیزیں تمہیں عطا کی گئی ہیں۔ انہیں غور و تامل  
 کرو۔ ان پر عمل کرنا والے قوانین قدرت کو سمجھو۔ اسے کام لینے کا طریق اچھا کر دو۔ اور راحت و  
 لذت کا لطف اٹھا کر اپنے رب کے نیازی کی بے انتہا نعمتوں کا شکر بجالاؤ۔

دُنْيَا وَالْوَلُوكُ بَعْضُ بَعْضٍ فِي تَفَاقٍ سَمْعُ مَعْلُومٍ هُوَ تَوَقُّفٌ  
 رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ لَنَا بَاطِلًا

حاجتوں سے بیکرا ہو کر اتحاد الہی کچھ کام بنایا ہے تو اسے برتنے لگے ہیں۔ کامیابی ہوتی گئی تو بعض  
 چیزوں کے تجربے کا خیال پیدا ہوا ہے غلط تجربے سے نقصان اٹھایا ہے۔ رد و بدل کرتے ہوئے صحیح  
 طریق معلوم ہو گیا ہے تو فائدہ لیا ہے گرد و پیش کی چیزوں کو دیکھ چکے ہیں تو نظر کے پہنچنے پر زمین کے جھانگ  
 ہو سکا ہے دیکھ ڈالا ہے تو آنکھ اوپر کو اٹھائی ہے ہوائیں اُڑنیوالے پر تھے فضائیں چلنے والی ہوائیں  
 اور آسمان پر چمکنے والے ستاروں کو دیکھنے لگے ہیں سب کچھ نہ کچھ کام نکالا ہے تو عقل انسانی نے  
 فیصلہ کیا ہے کہ جو چیزیں گزشتہ ہاں ہیں ان میں بھی کچھ فائدہ ہوئے مسلمانوں کو خود پروردگار عالم فرماتا  
 ہے کہ مخلوق سب تمہارے حکم میں ہے اور اس میں کوئی چیز بے مصرف نہیں ہے۔ آسمان و زمین کی پیدائش  
 میں غور و فکر کرو اور قدرت ربانی کا تماشا دیکھو۔ ارشاد ہے:-

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اخْتِلَافٍ  
 الْكَلِيلُ الْتَهَامُ لَا يَأْتِي لَوْلَا لِبَابِ الدِّينِ  
 يَذَرُونِ اللَّهُ قِيَامًا وَقُودًا وَعَلَى جُحُودٍ  
 آسمانوں کی اور زمین کی پیدائش میں اور رات  
 اور دن کے اختلاف میں عقلمندوں کیلئے نشانات ہیں  
 اُنکے لئے جو کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے خدا کو یاد کرتے ہیں

وَيَتَعَدَّوْنَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ  
 رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا اَبَاطِلًا وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ  
 اور آسمان زمین کی پیدائش میں شمار کرتے ہیں  
 الہی قوت، کہ بیکار پیدا نہیں کیا تو پاک ہے بلکہ ان کے  
 عقوبت اعداات استعارہ پرانہ آل عمران ع۔ عذاب سے محفوظ رکھ۔

دینا والوں نے کوشش کرنے میں کمال دکھایا ہے۔ ت  
 مناظر قدرت اور سامان عبرت | دن مصروف رہے ہیں بہرقت غور و تبصیر کی بات

قوائے مبہمہ کو تسکین ہو گئی ہے تو قوائے عقلیہ نے بیدار ہو کر اپنی ضرورتیں پیش کی ہیں جو چیزیں  
 ہاتھ لگی ہیں ان کے اجزاء دریافت کئے ہیں تحلیل و ترکیب کے قاعدے سمجھے ہیں پیڑزے پیدا کرنے  
 اور پرورش پانے کے اصول شخص کئے ہیں۔ جو چیزیں جو اس سے باہر اور نظر سے پہلے میں انکو مسموم کرنے  
 اور گرفت میں لانے کے آلات ایجاد کئے ہیں اور ہر چیز کی کنٹیکٹ پہنچنے اور اسکے فوائد پر منحصر ہو سکے  
 لئے جو غم و کار ہو جو محنت ضروری ہو جس جانفشانی کی حاجت ہے اپنی طرف سے کسی آدمی کو تباہی و دا  
 نہیں نہ کھی۔ ایک نے کسی تحقیق میں جان دی ہے کہ اسکی جگہ دس اپنے تئیں اسی خطرات میں ڈالنے  
 کیلئے تیار ہو گئے ہیں اور آئندہ ناکامیوں پر مقابلہ کرنے والوں کی تعداد بڑھتی گئی ہے۔ اس کے صلہ  
 میں انہوں نے واقع میں اپنے تئیں زمین و آسمان پر نہیں تو زمین اور آسمانی نعمت پر غور و نظر کیا ہے کہ  
 غیرے قبضہ کر لیا ہو مگر آہ انہوں نے اس تمام جدوجہد اور ہرگز نہ تنہی اور جان بازی کے عرض  
 میں صرف قوائے مبہمہ اور قوائے عقلیہ کو تسکین دینا نہ نظر رکھا اور چونکہ ہر قوت سے پیدا ہونے والی  
 خواہشیں جس قدر پوری کی جائیں بقدر نازہ خواہشیں گوناگون اشکال سے پیدا ہوتی رہتی ہیں اسلئے  
 وہ لوگ آج تک مبہمی اور عقل کسی حاسہ کو تسکین نہیں دے سکے اور اپنی مادی ہوس اور بیکار کیود نہیں کر سکے  
 وہ ہر چیز کو تحلیل کرنے اور اسکے عناصر کو سمجھنے میں کامیاب ہوئے ہیں اور اس کوشش میں باہم کی  
 کی حد تک پہنچ کر اس امر کے بھی قائل ہو گئے ہیں کہ حقیقی عنصر اور سب چیزوں کی اصلیت ایک انفرادی قوت  
 کے سوا کچھ نہیں مگر حیرت ہے کہ وہ خود اپنے تئیں تحلیل نہیں کر سکے اور اپنے عناصر میں سے ہیست و عریض  
 کو دیکھ کر ایسے فریفتہ ہوئے ہیں کہ اپنے غیر مادی عنصر یعنی روح کو سمجھنے کی فرصت نہیں پاسکے اور اسکی قوتوں  
 کو بیدار کرنے اور روحانی خواہشوں کو تسکین دینے کی طرف قدم نہیں اٹھا سکے وہ قدرت کے بے شمار مظاہر کو  
 دیکھ چکے ہیں اور اسکی صنایع و کما اسقدر اظہار کر چکے ہیں کہ اگر درختوں میں نشوونما کی قوت اور دریاؤں

میں اُبلنے والے چشموں کی کثرت نہ ہوتی تو شاید آج تک قلم بنانے کیلئے شاخ اور روشنائی پیدا کر کے کیلئے پانی موجود نہ رہتا مگر آہ انکے تمام دُفردوں میں کہیں صانع قدرت اور خالق کائنات کا نام بھی نہیں لے پاتا۔ اسکے خوف کے دلیں لرزہ اور اسکی محبت سے قلب میں جوش پیدا ہو نیکا ذکر کیا۔ وجہ یہی کہ انکے نزدیک تو اے مہیسیہ اور تو اے عقلیہ سے زیادہ انسان کی کائنات نہیں۔ انہی دونوں کی پرورش کرنا اور مہیسیہ زندگی کو کامیاب بنانا انکا مدعا ہے مگر مسلمانوں کو حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں لہذا دُنیا سے متعین ہو کر جہاد اور غریب دی ہے۔ اور مناظر قدرت کا بجا ذکر کیا ہے تو ہر جگہ اس ذکر کے آخر میں تحسید و تقدیس بانی کی آواز بلند کی گئی ہے کہیں سُبْحَانَكَ تَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ دُپارہ انعام ع، فرمایا گیا ہے کہیں تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ دُپارہ نخل ع، ارشاد ہوا ہے۔ اور کہیں سُبْحَانَكَ الَّذِي دُپارہ یسین ع، کے لفظ سے مناظر قدرت کا ذکر شروع کیا ہے۔ یہ ذکر مختلف مقامات پر نہایت کثرت سے ہوا ہے اور اسی قسم کے جملوں سے صانع قدرت دکھا کر صانع کی عظمت دل میں بھائی کی کوشش کی گئی ہے۔

**اہل علم کی فضیلت** ہدایت کیلئے صرف انہی اشارات پر اکتفا نہیں کیا بلکہ مناظر قدرت کا ہر گوشہ علم حاصل کرنے کی تلقین براہ راست بھی کی گئی ہے۔ ایک موقع پر آسمان زمین کی پیدائش کا یل و ہمار کے تبدل کا شمس و قمر کی رفتار کا۔ نروادہ کی تشکیل کا اور بطن مادر کی تہ بہ تہائی کیوں میں لفظ کے تکمیل پانچواں ذکر تفصیل کے ساتھ کیا ہے اور آخر میں فرمایا ہے کہ صحیفہ قدرت کو عالمانہ نظر سے دیکھنے والے اور ان علوم سے بے نصیب رہنے والے برابر نہیں ہو سکتے اہل انش ہی عبرت حاصل کر سکتے ہیں ارشاد تَعَالَى قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ کہہ دیا علم رکھنے والے اور علم نہ رکھنے والے برابر ہو سکتے رہنمائی نہ کرے اُولَٰئِكَ لَبِٰٓءٌ دُپارہ۔ زمر ع، ہیں عقل اے ہی عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔

**ظہر خشیت** ایک موقع پر بارش کا ذکر۔ ثمرات کے مختلف الالوان ہونیکا ذکر۔ پہاڑوں کا ذکر اور انکے اندر سرخ و سفید رتوں کا ذکر۔ انسان اور حیوانات کے مختلف الالوان ہونیکا ذکر آیا ہے تو آخر میں فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ کے عظمت و جلال کی پیروی اہل علم ہی ڈرتے اور اسکی بارگاہ سے عزت و مغفرت حاصل کر سکتے ہیں۔ ارشاد ہے۔

اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ دُپارہ فاطر ع، خدا کے بندوں میں سے صرف علمای خدا سے ڈرتے ہیں۔ عزت والا اور مغفرت والا ہے۔

مناظر قدرت اور محبت

ایک سچ پر فرمایا ہے کہ عقلمندوں کیسے نہیں دامن کے تہم  
مظاہر قدرت خداوندی کے نشانات ہیں انکو سمجھ کر خدا کو ماننے

والے سب چیزوں سے زیادہ خدا سے محبت رکھتے ہیں۔ ارشاد ہے :-

[illegible]

زیادہ محبت دے گئے ہیں۔

مذہب سے بیگانگی اور بیہوشی سامانی

پس قدرت کے تمام نفع خواہوں کو دریافت کرنا اے خواہ وہ صالح سے  
سے آگاہ ہو یا نہ ہو اس اور دشمنوں سے منسوب کرنا اور ان سے بدرفتار ہونا

راحتوں اور لذتوں سے لطف اٹھانا مسلمانوں پر صرف تو اسے ہی میسر اور عقلمندی کی ضیافت کرنے کے لئے فرض نہیں ہوا بلکہ اسی کو تو اسے روحانیہ کی بیداری اور قربِ بانی کے حصول کا ذریعہ مانا گیا اور علمِ انجمنی غفلتِ جمود کا اور تہذیبِ جدید کی برکات سے محروم رہنے کا سبب یہ نہیں کہ مذہبِ مذہب کی نسبت کو تو اسے ہی مذہب کی فیاضی اور وسیع النظری میں شبہ کی گنجائش نہیں اور دنیا کا کوئی مذہب اپنی اس بات سے متناظر قدرت کی طرف متوجہ کر لیا کا ایسا اہتمام اور اسے کام لینے کی ایسی تاکید پیش نہیں کر سکتا جس قدر قرآنِ کریم کے اندر موجود ہے۔ نہ معلوماتِ جدیدہ کی خوبی اور اختراعاتِ تازہ کی نفعیت رسائی میں کلامِ ہر مذہب سے اتنا ہی اس کو دنیا مان چکی ہو اور جو لوگ اس رستہ پر گامزن ہوئے ہیں وہ ہر گونہ فوائدِ دنیویہ سے بہرہ ور ہوا ہوا ہے ہیں۔ مسلمان بھی کبھی نہیں ملتا ہے جس کی نظرت اس کی طرف دیکھ رہے ہیں کہ وہ بار

کا زمانہ ہے بہت ہیں قصور عقل میں کوتاہی اور مذہب جدید کی خوبیوں کو حاصل کرنے میں جس عزت و فرائض اور استقلال کی ضرورت ہو اسکے متحمل نہیں ہوتے کچھ کرنے پر آتے ہیں تو اہل مذہب کی زبان میں تھوڑی بہت ہمارے پیدا کر لیتے ہیں اور ان کی سوسائٹی میں شامل ہونا چاہتے ہیں۔ ان کو کبھی ایسے سادہ لوح گاہکوں کی ضرورت ہے۔ ناجرانہ فوائد حاصل کرتے ہیں اور اپنے سیر و تفریح کے شغلوں میں شریک کر لیتے ہیں اور جانتے ہیں کہ انکی جیبیں ہماری دوکانوں پر فالی ہونگی خوش کرنے اور کام لینے کے لئے ایسی خدمتگاریوں پر اٹکا دیتے ہیں جن پر ان کے آدمی ہوں تو معاوضہ زیادہ مانگیں یا ذلیل سمجھ کر انکار کر دیں بس اتنا فائدہ پہنچاتے ہیں اور فیشن کے سرچ میں وصول کر لیتے ہیں۔ انکا کاروبار اور کاروبار کے گرانقدر فائدے انکے کمال پر منحصر ہیں وہاں تک سائی کسی کی نہیں ہوتی۔ یہ ہوا مشرق مغرب میں کیساں چل رہی ہے جو مسلمان کی قدر و قدرت اور اختیار رکھتے ہیں وہ بھی پوست سے گذر کر مغرب تک نہیں پہنچتے اور شیر کی کھال اور ہڈی اپنی گوسفندانہ بے بسی کو چھپاتے ہیں۔ اگر ان پر مذہب کا اثر ہوتا تو کم از کم انکے اندر قومی استیاز کچھ نہ کچھ موجود رہتا۔ کیونکہ قومیت انکے مذہب سے جدا نہیں اور وہ مذہب میں رہ کر اسلامی قومیت سے بیگانہ نہیں ہو سکتے بلکہ مذہب نہ سہی عقل سلیم ہی رکھتے تو اہل مذہب سے پہلا سبق اپنے قومی شعار کو قائم رکھنے کا سیکھتے۔ وہ لوگ تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں ان میں سے اکثر لاچار ہو کر اغیار کے نوکر بھی بن جاتے ہیں مگر اپنی آن بان نہیں چھوڑتے اور ہر انداز سے اپنی قومیت کو نمایاں رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مذہب ایک طرف مسلمان قومیت کا احساس بھی کھوپچے ہیں اور غیر قوم میں مدغم ہونے سے نادم نہیں ہوتے عزت نفس اہل مذہب کا سب سے ممتاز جوہر ہے۔ مسلمانوں میں یہ بھی نہیں ہوتا۔

تفہم مذہب اور سرگرمی عمل

اگر کبھی یہ ذہنیت بدلی اور خدا نے مسلمانوں کو عقل دی پاکیزہ مذہب کا تفہم عطا کیا اور زبان سے گذر کر اس کا اثر دل تک پہنچا تو دنیا دیکھی کہ حسنات ربانی کو دیکھنے۔ قدرت کے خزانوں کو تلاش کرنے اور خدا کی نعمتوں سے بہرہ ور ہونے میں وہ صرف تو اٹے بہیمہ اور عقلیہ کے تقاضے سے مصروف نہ ہونگے بلکہ اس کو اپنے قوائے روحانیہ کی بیداری اور تزکیہ قلب کے سرانجام کا سامان سمجھینگے



وہ جس قدر باریک سے باریک علمی نکات تک پہنچینگے اور جس قدر اعلیٰ سے اعلیٰ فہموں پر  
منتصرف ہونگے ان کے دل اسی قدر خدائی عظمت و جلال کے خیال سے لرزینگے اور اسی  
قدر ولولہ شوق و محبت سے ہتھ پھرا رہوں گے۔ مذہب کا کوئی جزو پس پردہ نہیں ہے۔ یہی اسلام ہم  
دنیا میں موجود ہے اس وقت بھی مسلمانوں کے ساتھ ہوگا اور اس کے زیر ہدایت وہ قدرت  
کی نیزنگیوں میں قادر مطلق کا جلوہ دیکھینگے اور درخور شوق سے بدست ہر کفرت کی زیادہ سے  
زیادہ گہرائیوں تک پہنچنے کی کوشش کریں گے اور جالفشائی کی ہر ایک سعی میں مددگار بنیں  
کا انعام پاکر ہر وقت قدم آگے بڑھائیں گے۔ کسی اندیشہ سے مرغوب نہ ہونگے کسی ذمت کو  
خیال میں نہ لائیں گے۔

خدا کی مذہب اور تیز حق باطل  
مسلمانوں کے مذہب پر اعتراض غلط ہے۔ عالمین کے مذہب

پرستی نے آرام طلبی اور کامیابی کا نوگیر بنا دیا ہے۔ مذہب صرف عمل کھنچا ہوتا ہے۔ اس سے  
نجات پانے کے لئے طعن و ملامت کا ہر بہ استعمال کرتے ہیں مگر دنیا بھی یہ ان عمل سے۔  
مذہب کو وہ چھوڑتے ہیں۔ دُنیا اُن سے بھاگتی ہے۔ اپنا بچ اور ناکارہ کسی فضل میں دخل نہیں  
پاسکتا۔ ناممکن ہے کہ وہ تمام قبود سے آزاد اور تمام سرگرمیوں سے علیحدہ ہو کر دنیا کے کسی  
مدعا میں کامیاب ہوں۔ آزادی سراب ہے۔ آزاد خیالی دھوکا ہے۔ دنیا کی کوئی چیز  
قوانین قدرت سے آزاد نہیں اور گوشت پوست سے بنا ہوا انسان بے لگام ہو کر کامیاب  
نہیں ہو سکتا۔ ہر مطلوب تک پہنچنے کی ایک راہ اور ہر کمال کو حاصل کرنے کا ایک قاعدہ  
ہے جسم جولانی دکھا سکتا ہے مگر راہ و پیراہ کی قید سے آزاد نہیں ہو سکتا۔ خیال وسعت  
پیدا کر سکتا ہے مگر صحیح و غلط کی پابندی سے رہا نہیں ہو سکتا۔ صراطِ مستقیم لینے یا ہٹنے  
ہر کام کے لئے بال سے زیادہ باریک۔ تلوار کی دھار سے زیادہ تیز ہے۔ قدم کو جس قدر  
غرض اور خیال میں جس قدر غلطی ہوگی کامیابی میں اس قدر نقص رہ جائیگا۔ اس میں مسلمان  
نامسلمان کی کوئی تفریق نہیں۔ تو اسے بہیمید اور عقلیہ کی ترقی اور دنیاوی آسائش کے لئے  
عقل سلیم درکار ہے یہ نہ ہو تو مطلب ہر آرمی نہ ہوگی۔ روحانی کمال اور دائمی راحت و بہ

ہستی کے ساتھ سچی لو لگانے اور روحانیت کے مقررہ قاعدوں کی پابندی کرنے پر منحصر ہے اس کے بغیر وہاں کامیابی نہیں۔ سچا مذہب وہ ہے جس کی پابندی سے دنیا میں عزت اور عاقبت میں راحت نصیب ہو اور ہم ان اوراق میں دیکھ چکے ہیں کہ اسلام اس نقطہ خیال سے ہر طرح مکمل اور نعیم دنیا و آخرت کا کفیل ہے۔ ناکامی کا الزام ہم پر ہے۔ کہ قاعدوں سے آزاد رہ کر راحت کے طالب ہوتے ہیں اور پیراہ چل کر منزل پہنچنا چاہتے ہیں۔ ہم عمل کرنے پر آئیں تو اسلام ہمارے اجسام کو راہ و پیراہ سے آگاہ کرنے کا ذمہ دار ہے۔ اور ہماری روح کو بجا و بیجا سے باخبر رکھنے کا ضامن ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

چہ شبہا شستم دریں دیر گم	کہ نہ گرفت کس استیم کہ تم
بہ ظلمت ہے نورے تا ختم	بہ شب نرد خورشیدے با ختم
جہانے براحت۔ زمین سوز دل	چو شمع شد گاہ پیمایاں گل
چو حافظ شب تار و گرداب	بساحل سبکسار بودن کجا
سلامت مگر بودم از نیم موج	صدف بردہ پرواز کردم براوج
ز دم غوطہ و در بدست آمدت	گمان عدد و رشکت آمدت
پئے رہردان طریقت سخت	نمودم رہ دین دانش درست
پس از دین دولت کشادہ سے	در آید نگر از سفر ہر سوسے
کنوں خانیہ دین آئین خوب	بزرگان خود می کنم رفت و روب
کہ تا زیر سقف بلندش کسے	نہد سر ببالین راحت شبے
خود آرد از دوش بار گراں	بر آساند از ہا و ہوائے جہاں
کشادہ نظر سوئے بالادست	بہ پیماند اندازہ ہر چہ هست
بہ چشمش بود خوب و زشت آشکار	گوارا گویند ز ناخوش گوار
حمل و سترن صفت بصف برزند	بہ گلزار و خار از میاں بر کند
بجاں پرورد ہر کم آزار را	بہ کوہ و سہر کژدم و مار را
بدیشاں گراید کہ مردم دشند	دز آنا بستر و کہ دام و دوند

وزیر جملہ سامان سود و زیاں      بردے پر سرچشمہ این و آل  
 فنا میںند از خود بقا از دوش      ز خود تیسرگی و ضیا از دوش  
 جبین را نسپیش او در سجد      نیاید حسرت از چپکس در شود  
 تو لائے اور ابدل پرورد      ہوائے دگر بلہ بیزں و  
 رسیدن باد باشدش مدعا      ز باقی بقا حاصل آمد و  
 کشد رخسار خود را ہدار السلام  
 ہمین است اسلام و اینش نظام

## خاتمہ الطب

الحمد لله علی احسانہ کہ کتاب دین آئین مصنفہ ماہر علوم عقلیہ و نقلیہ بانی علم کلام جدید حضرت  
 مولانا سید محمد علی صاحب عم فیضہ مولوی فاضل فنی کمال پروفیسر ندوۃ حیرت کالج کمپوٹھنہ و جناب  
 ۱۳۳۲ھ رمضان المبارک ۱۲۵۲ھ کتب خانہ انصاریہ جالندھر شہر کے شائع کی دفعہ  
 کا شکر ہو کہ جس درجہ کی کتاب تھی اسی پہانہ پر اسکی طباعت کا اہتمام اور انتظام کیا، چاہیے کہ اس  
 مصنف مدظلہ نے طباعت کتاب کی اجازت حضرت مولانا محمد عواد الدین صاحب انصاری  
 مدظلہ سرپرست کتب خانہ انصاریہ کو عطا فرمائی، مولانا نے اسکا انتظام کار پر از ان کتب خانہ انصاریہ کی سپرد  
 کیا جو ہمیشہ اسلامی خدمات اور ایسی تصانیف کی اشاعت اپنا نصب العین قرار دیکھا  
 ہے اور اب تک متحد و کتابیں چھاپ کر ملک میں شائع کر چکا ہے +

اس کتاب کے طبع کی اجازت مصنف عم فیضہ کی طرف سے کتب خانہ انصاریہ جالندھر شہر کو ملی ہو  
 لہذا کوئی صاحب ایسی جرأت نہ کریں کہ نفع کی طمع زیان دہنہ ان کا باعث ہو بلکہ بقدر قدرت ہو  
 ذیل کے پتہ سے طلب فرمائیں کتاب تین قسم کی طبع ہوئی ہر ایک خاص ایڈیشن جسکی معرفت مولانا  
 باقی اقسام دو ہیں قسم اول، قسم دوم قیمت حسب ذیل ہے

خاص ایڈیشن مجلد نفیس ۴۰      قسم اول مجلد لکھ یا پتے      قسم دوم مجلد ۳۰  
 غیر مجلد لکھ      غیر مجلد ۳۰      غیر مجلد ۲۰

المعلن - ناظم کتب خانہ انصاریہ جالندھر شہر

امام ابو سعید ہمدانیؒ کی کتاب فی العین  
فی مشاہد الحسین کا اردو ترجمہ

## انوار الشہادت

واقعات کے بلکہ سچے اور صحیح حالات اور  
مستند روایات کا تاریخی مرقع  
واقعہ کربلا، شہادت امام حسینؑ کے حالات اسلامی تاریخ  
میں ایسے جانتکداز اور دلنوازیں جن کی نظیر دنیا کی تاریخ میں  
نہیں ملے گی۔ مسلمانوں کا عام اور خاص طبقہ ان حالات کی  
متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتا۔ لیکن شہادت کی کتابیں  
اس قدر رطبے یابس واقعات پھرنے کے اصل واقعات کا  
پتہ چلنا دشوار ہے۔ یہ کتاب ان خامیوں سے پاک ہے  
اور چوتھی صدی ہجری کے مشہور امام کی عربی کتاب کا  
یا محاورہ اور دل آویز ترجمہ ہے۔ گویا یہ کتاب تاریخی  
حیثیت سے پہلی کتاب ہے جو اردو زبان میں اس قدر میں  
چھپی ہے۔ جا بجا درد انگیز اشعار میں فٹ نوٹیں  
نایاب تاریخی تحقیقات ہیں اور دیباچہ کتاب میں ان تمام  
شہادت اور اعتراضات کے جواب ہیں جو واقعات شہادت  
پر کئے جاتے ہیں۔ باطنی خوبونے ساتھ ظاہری صورت  
بھی نہایت دل آویز ہے قیمت کم دل آویز قیمت دوم ۸۰

”حجی نام کا حجر“ کا نقشہ کھینچ کر بچوں کو  
قوم کی اصلاح کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔ اور ایسے  
کار آمد بنائے گئے ہیں کہ مردہ قویں زندہ ہو جائیں  
اہل یورپ اور اہل ہند کے جذبات و احساسات کا  
مقابلہ کیا گیا ہے۔ نہایت خوشی کی کتاب ہے قیمت ۱۰۰

## رہنمائے تعلیم

اپنے طرز کی نئی اور پہلی کتاب طلبہ سکول  
کے لئے نہایت مفید

کتاب کا مقصد تعلیم کا عام کرنا اور تعلیم کے راستے  
میں رکاوٹیں ہٹانے کی ہیں انکو دور کرنا اور الفاظ و محاورات  
کا جو مستعمل کرنا عام طلبہ کے حلقہ کو شرفیہ بنانا وغیرہ۔  
مذکورہ مقاصد کو بحسب ناوانہ طریقوں کی کتاب مصنف  
مولانا محمد حسین صاحب نے اردو سکول زبان میں ادا کیا ہے طرز  
بیان دلکش ہے کہ شریعت کے چھوٹے کودل نہیں جانتے مصنف  
نے تعلیم کے ذمہ کو شیطان تعبیر کیے انکی ایک کانفرنس پر  
دی ہے جس میں شیطان تعلیم کے عام ہوئے گھیر اپنے ہمت  
شام باطن کو جمع کرتا ہے اور اسے باور میں کرتا ہے کہ جا بجا سکول اور  
مدارس قائم ہو کر تعلیم میں کیوں ترقی ہو رہی ہے۔ ہر ایک شیطان  
کا زمانہ جو تعلیم سے روکنے کیلئے اور انکو کو علم سے محروم رکھنے  
کیلئے کرتا ہے شیطان کے سامنے بیان کی تازی اور بالآخر ایک  
پرانے تجربہ کار شیطان علمیان تعلیم کی مخالفت میں اپنی تہمتیں اٹھا کر  
اسی جیسے اس کتاب کا دوسرا نام شیطان کانفرنس بھی  
ہی کتاب شخص کے پڑھنے کے قابل ہے خصوصاً طالب علموں اور  
والدین کے لئے اس کتاب کا پڑھنا نہایت ہی  
ضروری ہے۔ اسکول کے اساتذہ کا مطالعہ کرنا  
نہایت بہتر نتیجہ پیدا کرے گا۔ اسکولوں کی لائبریریاں  
اس سے خالی نہ ہونی چاہئیں اور ہر جماعت کے طلبہ  
کو لائبریری کتابیں دیکر مطالعہ کرنا چاہئے۔ اس سے اردو  
لکھنے اور ضمنی نگاری پر پوری قدرت ہو سکتی ہے۔  
صفحات ۱۰۰ کاغذ چھپائی اعلیٰ قیمت ۸۰ +

مشہور کتاب ہے عورتوں اور بچوں کی تعلیم کے لئے لاکھوں کی تعداد میں شائع ہو چکی ہے۔ اس کے  
بہشتی زور دس حصے ہیں۔ گیا رھواں حصہ بہشتی گوہر مجموعہ کی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے (پٹر)۔  
تعبیر نامہ خواب۔ اس میں نہایت صحیح اور متبرک اصول بیان کئے گئے ہیں۔ اس کے دو حصے ہیں قیمت صرف ۲۰

ملنی کاپی۔ ناظم قنجانہ انصاریہ۔ بازار شیخاں جالندھر







1775 DUE DATE 1965-1

[illegible]

1950 < 9 P 195

دین داسین - ۱۱۱

DATE	No.	DATE	No.

1000